





2271

509562

1970

V.6

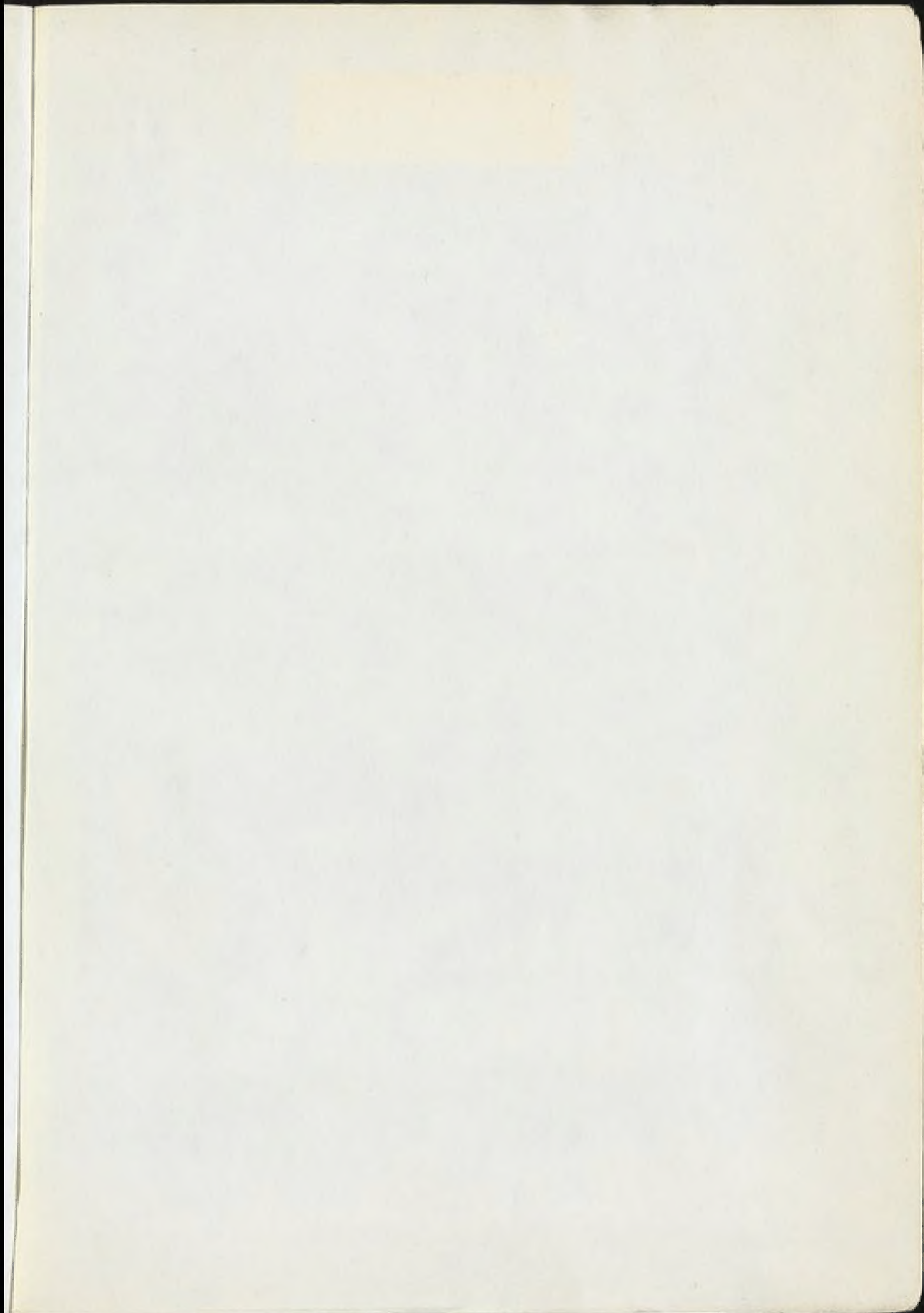
| DATE ISSUED         | DATE DUE        | DATE ISSUED     | DATE DUE |
|---------------------|-----------------|-----------------|----------|
| JUN 15 2007         |                 | DUE JUN 15 1993 |          |
| JUN 15 1995         |                 |                 |          |
| XXXXXX              | XXXXXX          | JUN 17 1996     |          |
| RETURNED JUL 19 '79 |                 |                 |          |
| SEP 12 1981         | XXXXXX          | JUN 15 2006     |          |
| RETO                | JUN 8 '81       |                 |          |
| XXXXXX              | XXXXXX          |                 |          |
| RETURNED            | DUE JUN 15 1992 |                 |          |

PRINCETON UNIVERSITY LIBRARY



32101 007016445







al-Khwānsārī, Muḥammad Bāqir

# روضاتُ الجَنّات

فی احوال العلماء و السادات

تألیف

العلامة المتتبع الميرزا محمد باقر الموسوی النجوانساری الاصفهانی

تحقیق

اسد الله اسماعیلیان

عنیت بنشره مکتبه اسماعیلیان

تهران - ناصر خسرو - پاساژ مجیدی

قلم - خیابان ارم

الجزء السادس

چاپ مہراستوار قلم - چہار راہ شاہ



## باب ما أوله الغين والفاء والقاف والكاف

### واللام من سائر أطباق الفريقين

٥٥٠

2271

509562

375

1970

٧٠٦

الشاعر البدوي والعاشق الصدوي أبو الحارث غيلان بن عقبة بن مسعود بن حارثة بن

عمرو بن ربيعة العدوي هو الشاعر الماهر المتقدم المسلم المسلم

الملقب بذي الرمة

والرّمة، بضم الراء وبكسرهما مع تشديد الميم وتخفيفها كما في «الفاموس» بمعنى قطعة من جبل، وبه سُمي الرَّجل. لما ذكره الحافظ السيوطي في «شرح الشواهد» من أنه أتى مئة صاحبه وعلى كتفه قطعة جبل فاستسقىها فقالت: اشرب يا ذا الرمة، فلَقَّبَ به. قال: وقيل لقوله: أشعث باقي رُمّة التَّقْلِيد، وقيل كان يصيبه الفزع في صغره فكتبت له تميمية (١) فكانت تعلق عليه به جبل.

له رواية في الحديث حدث عن ابن عباس روى عنه أبو عمرو بن العلاء أخرج ابن عساكر من طريق اسحاق بن سيار النصيبى، عن الأصمعي، عن أبي عمرو بن العلاء، عن ذي الرمة: عن ابن عباس، عن النبي ﷺ قال: إن من الشعر حكمة، وبسنده عن ابن عباس في قوله تعالى والبحر المسجور قال الفازغ قال النصيبى ليس لذى الرمة غير هذين الحديثين، وعدّه الجحيم في الطبقة الثالثة من شعراء الإسلام إلى أن قال: وأخرج

\* له ترجمة في: خزانة الأدب ١: ٥١، ربحانة الأدب ٢: ٢٦٢، شرح شواهد المغنى

٦٥، الشعراء الشعراء ٣٣٣، طبقات الشعراء ١٢٥، مرآة الجنان ١: ٢٥٣، معاهد التصييص

٣: ٢٦٠، الموشح ١٧٠، وفيات الأعيان ٣: ١٨٢

١- التميمية: خرزة أو ما يشبهها كان الأعراب يضعونها على أولادهم للوقاية من العين ودفع

الأرواح.



ابن عساكر من طريق ابن عبد الحكيم ، قال سمعت الشافعي ، يقول : ليس يقدم أهل البادية على ذي الرمة أحداً ، وقال لي الشافعي لقي رجل رجلاً من أهل اليمن ، فقال لليماني : من أشعر الناس ؟ فقال : ذوالرمة فقلت له : فابن امرؤ القيس لاحتية بذلك لأنه يماني فقال لو أن امرؤ القيس كلف أن ينشد شعر ذي الرمة ما أحسنه وأخرج عن أبي عبيدة قال : لقي جرير ذا الرمة فقال له : هل لك في المهاجاة ؟ قال لا : قال جرير كأنك هبتني قال لا والله قال فلم لا تغفل ؟ قال : لأن حرمك فدهمتكم\* الأسفلة وما ترك الشعر في سوانك مربعا .

مات ذوالرمة باصبهان سنة سبع عشرة ومائة ، عن أربعين سنة ، قال أبو عمرو بن العلاء فتح الشعر بأمر القيس ، وختم بذى الرمة ، وقال الأصمعي مات ذوالرمة عطشاناً وأنى بالماء وبهزمق ؛ فلم ينتفع به ، وكان آخر ما تكلم به قوله :  
يا مخرج الروح من نفسى إذا احتضرت

و فارح الكرب زخر حنى من النار (١)

انتهى . ومن جملة من ذكره السيوطي أيضاً من أصحاب باب العين المعجمة و نحن نذكرها الترجمة له على حدة لعدم كونه من جملة هذه الامة العاجدة هو أبو مالك غياث بن غوث أو غوث - أو مغيث - بن الصلت بن طارق التغلبي النصراني الملقب بالاخلط الشاعر المشهور : المقدم المقرب عند خلفاء بني أمية لمدحه لهم ، و انقطاعه إليهم ، وقد ذكره الفاضل المذكور في ذيل شاهد قوله :

|                             |                         |
|-----------------------------|-------------------------|
| إن من يدخل الكنيسة يوماً    | يلق فيها جاذراً و ظباء  |
| فقال هو للأخلط وبعده :      |                         |
| مالت النفس بعد ما إذ أداتها | فتى ربح و صار جهمى هباء |
| ليت كانت كنيسة الروم إذا    | ك علينا قطيفة و خباء    |

١ - شواهد السيوطي ٥٦ طبع إيران ، وفي الشعر والشعراء وغيره :

باقا يرض الروح من نفسى إذا احتضرت      وغافر الذنب زحزحني عن النار



الكنيسة معبد النصارى ، وكان الاخطل نصرانياً إلى أن قال : بعد ذكره اسم  
الرجل و سبه قال له كعب بن جعل انك لاخطل يا غلام أى سفيه ، فلقب به ، وقيل  
لاخطل لسائه ، وقيل لطول أذنيه ، وقيل لبيت قاله ، وكان نصرانياً ومات على نصرانيته ،  
ومدح يزيد بن معاوية وهجا الأنصار بسببه فلعنه الله و أخزاه ، وعمّر عمراً طويلاً  
إلى أن مات لارحمه الله ، ولاخفف عنه ، وكان أبو عمرو بن العلاء ويونس وحماد يفتدونه  
فى الشعر على جرير والفرزدق .

واخرج ابن عساكر من طريق الأصمعى عن أبي عمرو بن العلاء قال : قلت لجرير  
خبرنى ما عندكم فى الشعراء ، قال : أما أنا فمدينته الشعر ، والفرزدق يروم منى ما لا يرام ،  
وابن النصرانية ارمانا للفرائض وأمدحنا للملوك ، وأقلنا احتزاء بالقليل ، وأوصفنا  
للحمر والحمر يعنى النساء البيض قلت : فذو الرمة قال لترشى ابعار طباء وتقطع روس .  
وقيل للفرزدق من أشعر الناس ؟ قال كفالك اذا افتخرت و بابن المراغه إذا هجا  
بابن النصرانية اذا امتدح إلى أن قال قال واخرج عن سلمة بن عياش .

قال : تذاكرنا جريراً ، والفرزدق ، والأخطل ، فقال قائل : من مثل الأخطل

إن فى كلّ بيت له بيتين يقول :

وَلَقَدْ عَلِمْتُ إِذَا الرِّيحُ تَرَوَّحَتْ      هَدَجَ الرِّثَالِ تَكْبُهُنَّ شِمَالاً  
إِنَّا نَعْجَلُ بِالْعَبِيطِ لَضِيفْنَا      قَبْلَ الْعِيَالِ وَ نَقْتُلُ الْأَبْطَالَ

ولو شاء لقال :

ولقد علمت اذا الرياح      تَرَوَّحَتْ هَدَجَ الرِّثَالِ  
أنا نعجل بالعبيط      لضيفنا قبل العيال

وكان هذا شعراً ، وكان على غير ذلك الوزن ، ثم إلى أن قال : وأخرج عن يحيى  
ابن معين قال هذا البيت للأخطل .

وإذا افتقرت إلى الدخاير لم تجد      ذُخْراً يَكُونُ كصالح الأعمال



## ٥٥١

الشاعر الشاعر الشيعي ومحسن مراتب البديعي الفرزدق بن غالب بن صعصعة بن فاحية

ابن عقال بن محمد التميمي البصري أبو فراس الأول من الشعراء

الاسلاميين والحنان الثاني

المؤيد بروح القدس المتكلم بلسان الكرويين قال صاحب «مجمع البحرين» المتقدم ذكره بعنوان الامام فخر الدين: في ذيل مادة الفرزدق: وهي القطعة من العجين قاله الجوهري، وأصله بالفارسية يرازده وبه سمي الفرزدق، واسمه همام بن غالب بن صعصعة التميمي، وكنيته أبو فراس، روى عن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب والحسين عليهما السلام، وكان كثير التعظيم لقراءة الرسول، فما جاء أحد منهم إلا ساعده على بلوغ غرضه.

وقال صاحب «منتهى المقال» الفرزدق الشاعر يكنى أبا فراس من أصحاب علي بن الحسين عليهما السلام وقصيدته في مدحه وحكايته مع هشام بن عبد الملك مشهورة، وفي رجال الكشي وغيره مذكورة وفي تعليقات مولانا المروّج البهبهاني رحمه الله قال جدي: ذكر عبد الرحمن الجامي في سلسلة الذّهب هذه القصيدة منظومة بالفارسية وذكر ان امرأة كوفية رأت في النوم الفرزدق وقالت له: ما فعل الله بك؟ قال غفر الله لي بقصيدة علي بن الحسين، قال الجامي بالحري أن يغفر الله للعالمين بهذه القصيدة، مع اشتهاؤه بالنّصب والعداوة انتهى.

وفي «بحار الانوار» نقلاً عن كتاب «كشف الغمة» لعلي بن عيسى الأربلي المتقدم ذكره

له ترجمة في: اعيان الشيعة ٥١: ٦٣، الاغانى ٩: ٣٢٤، خزانة الادب ١: ١٠٥،  
الذريعة ٩: ٨٢٣، ربحانة ادب ٤: ٣٢٤، شرح شواهد المعنى ٥: الشعر والشعراء ٢٨٩،  
طبقات الشعراء ٧٥ الكشي والالاقاب ٢٠١٣ ومجالس المؤمنين ٢: ٢٩٢، مجمع الرجال  
١٤: ٥، مختار الاغانى ٨: ٩٤، معالم العلماء ١٣٩ معاهد التنصيص ١: ٢٥٠، معجم الادباء  
٢٥٧: ٧، مفتاح السعادة ١: ١٩٥، وفيات الاعيان ٥: ١٣٦.



قال: وقال الفرزدق لقيني الحسين عليه السلام في منصرفي من الكوفة ، فلما: ماوراك يا أبا فراس قلت: أصدقك قال: الصديق أريد قلت: أمتا القلوب فمعك وأمتا التيوف فمع بني أمتية والنصر من عند الله ، قال: ما أراك إلا صدقت ، الناس يريد المال والدين لغو على ألسنتهم يحوطونه ما ذرت به معاشهم فاذا محصوا للابتلاء (بالبلاء) قل الديانون .

قلت: وفي رواية أخرى عنه عليه السلام أنه قال في ذلك الموضع أو يوم الطوف عند هجوم الأعداء عليه من جميع الجوانب بطريق حديث النفس آه الناس يحومون حول الحق ما ذر عليهم ، فاذا تمحض الحق قل الديانون .

هذائم أن حديث إنشاده القصيدة الغراء المعروفة بين الفريقين في مديح سيدنا المظلوم زين العابدين علي بن الحسين فهو كما عن كتاب محمد بن عمر بن عبد العزيز الكشي في كتاب رجاله بهذه العبارة: حدثنا محمد بن مسعود ، قال حدثنا محمد بن جعفر ، قال حدثنا أبو الفضل محمد بن أحمد بن مجاهد ، قال: حدثنا العلاء بن محمد بن زكريا بالبصرة ، قال: حدثنا عبيد الله بن محمد بن عايشة ، قال: حدثني أبي أن هشام بن عبد الملك حج في خلافة عبد الملك والوليد وطاف بالبيت ، فأراد أن يستلم الحجر ، فلم يقدر عليه من الزحام ، فنصب له منبر ، فجلس عليه ينظر إلى الناس وأطاف به أهل الشام ، فبينما هو كذلك إذ أقبل علي بن الحسين عليه السلام وعليه إزار ورداء من أحسن الناس وجهاً ، وأطيبهم رائحة ، وبين عينيه سخادة كأنها ركة البعير (١) فجعل يطوف بالبيت ، فاذا بلغ إلى موضع الحجر تمنحى الناس عنه حتى يستلمه هيبة له واجلالاً ، فغاض ذلك هشاماً فقال رجل من أهل الشام لهشام من هذا الذي قد هابه الناس هذه الهيبة ، وأفرجوا له عند الحجر ، فقال هشام لأعرفه لئلا يرغب فيه أهل الشام ، فقال الفرزدق وكان حاضراً: لكنني أعرفه فقال الشامي: من هذا يا أبا فراس؟ فقال الفرزدق:

|   |  |
|---|--|
| هَذَا الَّذِي تَعْرِفُ الْبَطْحَاءُ وَطَائِفُهُ | وَالْبَيْتُ يَمُرُّهُ وَالْحُلُّ وَالْحَرَمُ   |
| هَذَا ابْنُ خَيْرِ عِبَادِ اللَّهِ كَلَامُهُمْ  | هَذَا التَّقِيُّ التَّقَى الطَّاهِرُ الْعَلَمُ |

(١) في مجمع الرجال: ركة عفر .



هَذَا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ وَالْأَمَّةِ  
 إِذَا رَأَتْهُ قُرَيْشٌ قَالَ فَاتْلُهَا  
 يُنْصَبُ إِلَى ذُرَّةِ الْعَرِ الَّذِي قَصُرَتْ  
 بِسَكَادٍ يُنْصَبُ عَرَفَانُ رَأَتْهُ  
 يُغْضَى حَيَاةً وَيُغْضَى مِنْ مَهْنَاتِهِ  
 يُنْشَقُّ قُودُ الْهَيْدَى عَنْ نُورِ غَرَّةٍ  
 بِكَفِّهِ خَيْرُ زَانٍ رِيحُهُ عَبَقُ  
 مُنْشَقَّةٍ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ نَبْعَتُهُ  
 حَمَلُ أُنْقَالٍ أَقْوَامٍ إِذَا فُتِحُوا  
 هَذَا ابْنُ قَاطِمٍ إِنْ كُنْتَ جَاهِلَهُ  
 اللَّهُ فَضْلُهُ قَدَمَا وَشَرْفُهُ  
 مَنْ جَدُّهُ دَانَ فَضْلُ الْأَنْبِيَاءِ لَهُ  
 عَمَ الْبَرِّيَّةِ بِالْإِحْسَانِ فَانْفُشَعَتْ  
 كُلُّهَا بِدَيْهِ غِيَاثٌ عَمَ نَفْعِهِمَا  
 سَهْلُ الْخَلِيقَةِ لَا تُخْشَى بِنَوَادِرِهِ  
 لَا يُخْلَفُ الْوَعْدُ حَيَمُونَ نَقِيبَتُهُ  
 مِنْ مَعْشَرِ حَبِيبِهِمْ دِينٌ وَبَعْضُهُمْ  
 يُسْتَدْفَعُ السُّوءُ وَالْبَلَاءُ بِحَبِيبِهِمْ  
 مُقَدَّمٌ بَعْدَ ذِكْرِ اللَّهِ ذَكَرَهُمْ  
 إِنْ عُدَّ أَمَلُ التَّهْيِ كَانُوا أَمَّتَهُمْ  
 لَا يَسْتَطِيعُ جَنَودُهُ بَعْدَ غَايَةِهُمْ

أَمْسَتْ بِمُورِهِمْ أَمَسَتْ تَهْذِي الْأَمْسِ  
 إِلَى مَكَارِمِ هَذَا يَنْتَهَى الْكَرَمُ  
 عَنْ نَيْلِهَا عَرَبُ الْإِسْلَامِ وَالْعَجَمُ  
 رُكْنُ الْعَظِيمِ إِذَا مَا جَاءَ يَسْتَلِمُ  
 فَلَا يُكَلِّمُ إِلَّا حِينَ يَنْتَسِمُ  
 كَالشَّمْسِ تَنْحَابُ عَنْ إِشْرَاقِهِ الْعُظْمُ  
 مِنْ كَفِّ أُرْدَعٍ فِي عَرَبِيَّةٍ شَمَمُ  
 طَابَتْ عَنْ أَصْرِهِ وَالْخَيْمِ وَالشَّيْمِ  
 حَلَمُوا الشُّمَالُ تَحَلُّوْا عَمَدَةَ التَّعِيمِ  
 بِجَدِّهِ أَنْبِيَاءُ اللَّهِ قَدْ خُفِمُوا  
 جَرَى بِذَلِكَ لَيْلِي لَوْحِي الْقَلَمِ  
 وَقَضَى أَمَّتُهُ دَانَتْ لَيْلِي الْأَمَمِ  
 عَنْهُمَا الْعَمَامَةُ وَالْإِمْلَاقُ وَالْعَدَمُ  
 يَسْتَوْكِفَانِ وَلَا يَتَرَوْنِي عَمَدُ  
 نَزِيرَتُهُ خَصْلَتَانِ الْخُلُقِ وَالْكَرَمِ  
 رَحِبُ الْفَتْنَةِ أَرَبٌ حِينَ يَعْتَزِمُ  
 كُفْرٌ وَقُرْبُهُمْ مَنَجِي وَمُعْتَصِمُ  
 وَيُسْتَرَادُّهُ الْإِحْسَانُ وَالنَّعَمُ (١)  
 فِي كُلِّ حَالٍ (٢) وَسَخَرُوا بِهِ الْكَلَمِ  
 أَوْ قِيلَ مَنْ خَيْرُ خَلْقِ اللَّهِ قِيلَ هُمْ  
 وَلَا يَكُنْ لَهُمْ قَوْمٌ وَإِنْ كَرِهُوا

(١) فِي الْمَجْمَعِ: يَسْتَدْفَعِي السُّوءَ وَالْبَلَاءَ بِحَبِيبِهِمْ

(٢) فِي الْمَجْمَعِ: فِي كُلِّ يَوْمٍ

وَيَسْتَرِبُّ بِهِ الْإِحْسَانُ وَالنَّعَمُ



هَمُ الْغُيُوثُ إِذَا مَا أُرْمَتْ أُرْمَتْ  
يَأْبَى لَهُمْ أَنْ يَحُلَّ الدَّمُ سَاحَتَهُمْ  
لَا يَقْبِضُ الْعُسْرُ بَسْطاً مِنْ أَكْفِهِمْ  
أَيُّ الْخَلَائِقِ لَيْسَتْ فِي رِقَابِهِمْ  
مَنْ يَعْرِفُ اللَّهَ يَعْرِفُ أَوْلِيَّةَ ذَا

وفي بعض النسخ أيضاً هذه الزيادة :

يُيَوِّتُهُمْ فِي قُرَيْشٍ يُسْتَنْاءُ بِهَا  
فَجَدُّهُ فِي قُرَيْشٍ فِي أَرْوَاقِهَا  
بَدْرُ لَهُ شَاهِدُ الشَّامِ مِنْ أَحَدِ  
وَأَخْيَرِ وَحَنِينٍ يَشْهَدُ أَنْ لَهُ  
مَوَاطِنٌ قَدْ قُلِمَتْ فِي كُلِّ نَائِبَةٍ

وعلى بعض نسخ الكشي فيما نقل عنه أن أول هذه القصيدة هكذا :

يَسَاءَ لِي أَيْنَ حَلَّ الْيَهُودُ وَالْكَرَمُ  
هَذَا الَّذِي أَحْمَدُ الْمُخْتَارُ وَالْدَمُ  
هَذَا الَّذِي عَمَّهِ الطَّيَّارُ جَمْعُهُ وَ  
هَذَا ابْنُ سَيِّدَةِ النَّسْوَانِ فَاطِمَةُ  
وَأَيُّ قَوْلِكَ مِنْ هَذَا بِضَائِرِهِ  
يُنْمَى إِلَى الذَّرْوَةِ الْعَلِيَا الَّتِي قُصِرَتْ  
مَقَالٌ لَا قُطْعَ إِلَّا فِي تَشْهَدِ

وقيل وهي ست وعشرون بيتاً ، قال الزَّادِيُّ فغضب هشام وأمر بحبس الفردوق  
فحبس بعسفان بين مكة والمدينة فبلغ ذلك على بن الحسين عليه السلام فبعث إليه بانتي  
عشر الفدرهم وقال اعذرنا بأبنا قراس ، فلو كان عندنا أكثر من هذا لوصلناك به ، فردعا



وقال : يا بن رسول الله ما قلت الذي قلت إلا غضباً لله ولرسوله وما كنت لأرذأ عليهما شيئاً  
فردّها وقال بحقّي عليك لما قبلتها ، فقد رأى الله مكانك وعلم قبلك .

وفي رواية شارح الشواهد قال شكر الله لك غير أنا أهل بيت إذا انقذنا أمراً  
لم بعد فيه ، فقبلها ، فجدل الفرزدق بهجوع هشاماً وهو في الحبس ، وكان فيهما هجاء به قوله :

أنت حبسني بين المدينة والتي      إليها قلوب الناس تهوى منيها  
يُفتلّب رأساً لم يكن رأس سيّد      وعيناً له حولا به عيونها

فبعث إليه فأخرجه انتهى .

وقيل لعاجيس هشام بن عبد الملك الفرزدق أمر بمحو اسمه من الديوان ، فلما  
طال عليه الحبس وكان توعد بالقتل ، فشكى إلى علي بن الحسين فدعى له ، فخلصه الله  
فجاء إليه وقال يا بن رسول الله أته محي اسمي من الديوان ، فقال : كم كان عطاؤك ؟  
قال : كذا ، فأعطاه لأربعين سنة وقال : لو علمت أنّك تحتاج إلى أكثر من هذا أعطيتناك  
فمات الفرزدق بعد أن مضى أربعون سنة وهذا أيضاً من جملة كرامات مولانا الإمام  
عليه السلام ، كما أن من جملة كراماته استخلاص الرجل من كيد هشام مع كلّ ما بدر منه  
إليه من سوء الكلام ، بل الظاهر أن كلّ ما أشده بهذه الفصاحة والإشجال ، كان على  
وجه البرية والإشجال ، اغاية ضيق مجاله عن التأمل في نقد المقال ، وترتيب الطرائف  
من الأقول ، وهذا من جملة عظيم الاشكال لو لم يكن من قبيل الأمر المحال .

ثم أن في بعض الكتب نقلاً عن جارية الزمخشري أنه قال : هذان البيتان  
للفرزدق قالهما بعد أن حلف ألا يقول الشعر وأقبل على قراءة القرآن ثم رجع :

إلم ترني عامدت زبي وانشي      لبسين رناجر قائماً و مقام  
علني حلفتي لأنتقم الذاهر مسلماً      ولا حارجاً من في زد وكلام

قيل وكذا قال المبرد في الكامل ، قال ومن أبيات هذا الشعر :

أطعنتك يا إبليس سبعين حجة      فلما انقضى عمري وتم تمامي



## والرّاج باب الكعبة أشهر .

وقد ذكر الحافظ السيوطي أحوال الفرزدق في شرح شواهد الغنى في ذيل شاعره أشارت  
كليب بالكف الأصابع فقال «مذا عجزيت للفرزدق صدره» «إذا قيل أي الناس شرف قبيلة»  
من قصيدة بهجوبها جريراً ويرد عليها قصيدة له على هذا الروي و أول هذه  
القصيدة .

وَمَنَا الَّذِي اخْتَبِرَ الرِّجَالَ سَمَاحَةً      وَخَيْرًا إِذَا هَبَّ الرِّيحُ الرِّعَازِعُ  
وَمَنَا الَّذِي أُعْطِيَ الرَّسُولُ عَطِيَّةً      أُنَارِي تَمِيمَ وَالْعَيْنُونَ دَوَامِعُ  
وَمَنَا الَّذِي يُعْطَى الْمُنَى وَيَشْتَرَى      الْعَوَالِي وَيَعْلَوُ أَفْضَلُهُ مَنْ يَدْفَعُ  
إِلَى أَنْ قَالَ :

أُولَئِكَ آبَائِي فَجَمَعْتَنِي بِهِمْ      إِذَا جَمَعْتُنَا بِاجْتِرَارِ الْمَجَامِعِ  
ثم إلى أن قال الفارح قوله «مَنَا الَّذِي اخْتَبِرَ الرِّجَالَ» قال ابن الشجري في أماليه:  
هو منصوب بنزع من على حدّ قوله تعالى «واختار موسى قومه» وقد استشهد به سيبويه  
على ذلك .

ثم إلى أن قال بعد الإشارة إلى شرح سائر أبياتها وقوله «إشارت كليب» بالجر  
على حذف الجار وإبقاء عمله أي إلى كليب . ورواه ابن حبيب كليب بالرفع وقال هو  
على تقديره هذه كليب . وقال المصنف في شواهد الأصل أشارت إلى كليب الكف  
بالأصابع فأنسقط الجار وقلب الكلام فجعل الفاعل مفعولاً وعكسه ، وقال غيره غير  
ذلك وغير ذلك .

(فائدة) الفرزدق اسمه همام بن غالب بن صعصعة بن ناجية ثم قال بعد انتهاء نسبه  
الفخيم بانثى عشرة واسطة إلى تميم الذي هو أبو قبيلة جلييلة من العرب القديم : روي  
عن علي بن أبي طالب وأبي هريرة والحسين وابن عمرو أبي سعيد والطرماح الشاعر ، و  
عنه الكميت الشاعر ، وروان الأصغر ، وخالد الحذاء ، وأشعث بن عبد الملك ، و  
القمق بن ثابت . وابنته لبطة ابن الفرزدق ، وحفيده أعين بن لبطة ، وقد على الوليد و



سليمان ومدهمهما ، وذكر الكلبي أمة وفد على معاوية ، قال الذهبي ولم يصح ، قال ابن دريد كان غليظ الوجه جهماً فلذلك لقب بالفرزدق ، وهو - الرقيق الضخم ، و ذكره الجعفي في الطبقة الأولى من الشعراء الاسلاميين ، قال أبو عمرو : كان شعر ثلاثة من شعراء الاسلام يشبه شعر ثلاثة من شعراء الجاهلية ، الفرزدق بزهير ، وجريز بالاعشى ، والأخطل بالنابغة ، إلى أن قال - وشبه شعر الفرزدق بشعر زهير لمتانتهما واعتسارهما ، وكان يونس يفضّل الفرزدق على جرير ، ويقول ما تباحي شاعران قط في جاهلية ولا إسلام الأغلب أحدهما على صاحبه غيرهما ، فانهما مهاجيا نحواً من ثلاثين سنة ، فلم يغلب واحد منهما على صاحبه . وقال أبو عمرو بن العلاء لم أر دعواً أقام بالحضر الأندلسية غير رؤية والفرزدق . وقال ابن شرومة كان الفرزدق أشعر الناس .

وأخرج أبو الفرج في الاغانى عن يونس بن حبيب قال : لولا شعر الفرزدق لذهب تلك لغة العرب ، وقال الجاحظ كان الفرزدق صاحب نساء وزنى وكان لا يحسن بيتاً واحداً في صفاتهن واستمالة أهوائهن ولا في صفة عشق وبتاريخ حب ، وجريز ضده في ارادتهن وخلافه في وصفهن أحسن خلق الله تشبيهاً واجودهم نسباً . قال أبو عمرو بن العلاء حضرت الفرزدق وهو يجود بنفسه فما رأيت أحسن ثقة بالله عنه ، فل ذلك في أول سنة عشر ومائة فلم انشب ان قدم جرير من اليمامة فاجتمع اليه الناس فما انتدبهم ولا وجدوه كما عهدوه ، فقلت له في ذلك فقال اطفأ والله الفرزدق جمرني واسأل عبرني وقرب مني ثم ردد إلى اليمامة فنعى لنا في رمضان من السنة ، وقبل انهما ماتا سنة احدى عشرة ومائة وقيل سنة أربع عشرة ومائة .

وأخرج ابن العساكر عن أبي الهيثم الفسوي قال : لما مات الفرزدق بكى جرير ، فقيل له: أتبكى على رجل يهجوك وتهجوه منذ أربعين سنة ؟ قال اليكم عنتي فوالله ، ما نساب رجلاً ولا تطاح كبشان فمات احدهما إلا تبعه الآخر عن قريب ، فمات بعده بأربعين يوماً .



وصعصعة جد الفرزدق صحابي قدم على رسول الله ﷺ وله رواية ، وكان يحيى  
المؤذونات ، اخرج ابن مندة وابن أبي الدنيا وابن عساكر عن مغيرة قال : لم يكن أحد  
من أشراف العرب بالبادية كان أحسن ديناً من صعصعة جد الفرزدق ، وهو الذي احبى  
الف مؤذنة وحمل على ألف فرس ، وهو الذي افتخر به الفرزدق فقال :

وَبَدَى الَّذِي مَنَعَ التَّوَاتُاتِ وَأَحْبَى الْوَيْدِ فَلَمْ يَوَيْدِ

وجده محمد بن سفيان أحد من سقى محمداً في الجاهلية.

(فائدة) قال الأحمدي في «المؤلف والمختلف» في الشعر امشاعر يكتفى أبا الفرزدق  
وهو العجيز بن عبدالله السلولي مولى ابني حلال التميمي ، وقال أيضاً في موضع آخر و  
اخرج ابن عساكر عن محمد بن اسحاق الوشاحي ، قال : قال بعض الرواة : ذهب  
كثير بالنسب أي الإثنا في صفة جمال المحبوب ، وذهب جرير بالهجوم وذهب الأخطل  
بالمديح ، وذهب الفرزدق بالفخار ، وقال في موضع آخر واخرج نعلب في شرح ديوان  
زهير قال : أخبرني أبو قيس العنبري عن عكرمة بن جرير قال : قلت لأبي من أشعر  
الناس ؟ قال زهير أشعر أهل الجاهلية ، قلت : فالإسلام ؟ قال : الفرزدق بعة الشعر .  
قلت : فالأخطل ؟ قال : مجيد مدح الملوك وبسبب صفة الخمر . قلت : فماتركت لنفسك ؟  
قال : دعني فاني نحررت الشعراء نحرأ .

أقول وزهير المذكور والد كعب بن زهير القحاطي المشهور صاحب قصيدة  
بانت سعاد المشهورة في مديح رسول الله ﷺ التي شرحها ابن هشام النحوي وغيره ،  
وهي التي أشدها وحملها بعد دخوله في الإيمان وسيلة إلى تيل الأمان من جهته ﷺ  
لما نوءه بالقتل حينما وحده ، وقصته طويلة مذكورة في شرح القصيدة .

ويدعى أبو زهره المشار إليه زهير بن أبي سلمى بضم التين وبيعة بن رباح  
بن مرثد بن الحارث من بني مزينة ، وكان أحد فحول الشعراء لا يقدم عمر بن الخطاب  
عليه أحداً ، ومن شعراء الممتيز عن غيره قوله :

وَلَا تُكْثِرْ عَلَيَّ ذِي الضُّغْنِ عَقْباً وَلَا ذِكْرَ الشَّجَرِ لِلتَّقْوِبِ



وَلَا تَسْأَلْهُ عَمَّا سَوَفَ يَبْدِي      وَلَا عَنْ عَيْبٍ لَكَ بِالْمَغِيبِ  
مَتَى تَكُ فِي صَدِيقٍ أَوْ عَدُوٍّ      فَخَبَّرَكَ الْوُجُوهَ عَنْ الْقُلُوبِ  
ونقل عن الأعمى عن ابن الأعرابي قال: كان الزهري في الشعر ما لم يكن لغيره،  
وكان أبوه شاعراً وهو شاعر وخاله شاعر وأخته سلمى شاعرة وأبناء كعب وبجير شاعران  
وأخته الخنداء شاعرة.

وأخرج عن إبراهيم بن محمد بن عبد العزيز الزهري إن رسول الله ﷺ نظر  
إلى زهير بن أبي سلمى وله مائة سنة، فقال: الملمم أعذني من شيطانه فما لك بيتاً حتى  
مات قيل ولعمامات قالت أخته خنداء الشاعرة ترثيه.

وَلَا يَغْنِي تَوْفِي الْمَرْءَ شَيْئاً      وَلَا عَقْدُ التَّمِيمِ وَلَا الْفَضَارُ  
إِذَا لَقِيَ مَنِيئَهُ فَنَامَسَى      يَسَافِرُ بِهِ وَقَدْ حَقَّ الْجِدَارُ  
وَلَا قَاءَ مِنْ الْأَيَّامِ يَوْمٌ      كَمَا مِنْ قَبْلِ لَمْ يَحُلِدِ قَدَارُ

وقال أيضاً في موضع آخر: وأخرج ابن عساكر عن الأصمعي قال: سألت  
بشار الأعمى من أشعر الناس؟ فقال: اختلف الناس في ذلك فأجمع أهل البصرة على  
امرئ القيس وطرفة بن العبد، وأجمع أهل الكوفة على بشر بن أبي حازم والأعشى  
الهمداني، وأجمع أهل الحجاز على النابغة وزهير، وأجمع أهل الشام على جرير  
والفرزدق والاختل، وكان الأختل دونهما. قلت: فجريز أشعرأ والفرزدق؟ فقال:  
كان جرير يقول المرائي ولقد نأحوا على النوا وأمرأة الفرزدق بشعر جرير.

وقال أيضاً: وأخرج ابن عساكر عن إبراهيم بن نافع أن الفرزدق دخل على  
الوليد بن عبد الملك فقال له: من أشعر الناس؟ قال: أنا. قال: أتعلم أحداً أشعر  
منك قال: لا إلا أن غلاماً من بني عدي يركب إعجاز الأبل ويتعت الفلوات ثم أتاه  
الجرير فسأله فقال له مثل ذلك ثم أتاه ذوالرمة فقال له: ويحك انت أشعر الناس؟  
قال: لا ولكن غلاماً من بني عقيل يقال له مزاحم يسكن الزوجات يقول وحشياً من الشعر  
لا نقدر أن نقول مثله انتهى.



ومن جملة أخبار الرجل بنقل صاحب الكشكول أنه مر بزياد الأعجم وهو  
يشد ، فقال تكلمت يا غلف ، فقال له زياد : ما أعجل ما أخبرتك بهذا أمك ، فقال  
الفرزدق : هذا هو الجواب المسكت وبثقله أيضاً قال : قال رجل للفرزدق متى عهدك  
بالزنا يا أبا فراس ؟ فقال منذ مات أمك يا أبا فلان .

هذا ويحكى أن سليمان بن عبد الملك أتى بأسارى من الروم ، وكان الفرزدق  
حاضراً ، فأمره سليمان بأن يضرب عنق واحد منهم ، فاستمعني فما أعني وقد اشير إلى  
سيف غير صالح للضرب ليستعمله ، فقال الفرزدق : بل اضرب بالسيف أبي رغوآن سيف  
مجاشح يعني نفسه ، فكأنه قال لا يستعمل ذلك السيف إلا ظالم أو ابن ظالم ، ثم ضرب  
بسيف الرومي ، فاتفق ابن بني السيف ، فضحك سليمان ومن حوله ، فقال الفرزدق :

أعجب الناس أن أضحك سيدهم      خليفة الله يستقي به المطر  
لم ينب سيفي من رعب ولا دهش      عن الأمير ولكن آخر القدر  
ولن يقدّم نفساً قبل ميتها      جمع البدن ولا صمصامة الذكر  
ثم اغمد سيفه وهو يقول :

ما إن يعاب سيد إذا صاب      ولا يعاب صادم إذا بني

ولا يعاب شاعر إذا كيا

قد هجاني فقال :

سيف أبي رغوآن سيف مجاشع      ضربت ولتم تضرب بسيف ابن ظالم  
وقل وانصرف وحضر جرير فخطب الخبر ولم يشد الشعر فأشد يقول :

سيف أبي رغوآن سيف مجاشع      ضربت ولتم تضرب بسيف ابن ظالم

فأعجب سليمان ما شاهد ، ثم قال جرير يا أمير المؤمنين كأي بابن الفتن - يعني

الفرزدق - قد أجابني فقال :

ولا تقتل الأسرى ولكن فككهم      إذا أقتل الأعناق حمل الصغارم

ثم أخبر الفرزدق بالهجو دون ما عدا فقال مجيباً :

كذلك سيوف الهند تنيبوا ظلماتها      و تقطع أحياناً مناط انشعائهم  
 فبلا تقتل الأسرى ولكن ذقتهم      إذا أنقل الأعناق حمل المقارم  
 وأهل ضربة الترومي جاعلاً لكم      أباً عن كليب أو أخاً مثل دارم  
 كذا في كتاب المطول لـ عبد الله بن الفضل ، وإنما طويها كسحاً عن التعرض  
 لغير ما ذكر من أشعار صاحب الترجمة لأن كل فرد من قصيدته الفاخرة التي نقلناها  
 بتمامها هنا مما لا يقابل به شيء من الأشعار ولا يستلزم تغييرها سمع أحد من أهل الحق  
 والحقيقة ، مع كونها في مقابل الابصار ، مضافاً إلى كون شأنها لشرف ممدوحها أرفع  
 من أن تذكر في عداد نعوت أمثال الفواحي والصور ، أو تردد في قطار أوصاف ملوك  
 أهل الدنيا وأرباب الزور ، وأصحاب الفجور ، ونرجوا الله سبحانه وتعالى أن تكون  
 ممن غفر له بركات أنبات هذه القصيدة القراء ، وأصلا هذه القفايح الجديدة على  
 وجوه الأعداء ، على سبيل الأبرار لمحض ابتغاء مرضاة الله ورسوله والأئمة الطاهرين  
 وسيدتنا المعصومة الحبيبة الزهراء عليهم متى سلام الله أبداً ما بقيت وبقي الليل و  
 النهار ، ولا يخفى الله مآرجوت وما امتدت في ولاية أولئك الأبرار والأخيار والأنوار  
 الأطهار فاته العزيز الغفار المختار.

## ٥٥٢

الفضل بن محمد بن علي بن الفضل القصباني أبو القاسم النحوي البصري

قال صاحب «بغية الوعاة» في طبقات اللغويين والنحاة : كان واسع العلم ، عزيز  
 الفضل ، إماماً في علم العربية ، وإليه كانت الرحلة في زمانه ، أخذ عنه الحريري و  
 الخطيب التبريزي ، وصنف كتاباً في النحو وحواشي الصحاح وكتاب الأمالي وكتاب  
 القفوة في أشعار العرب مات سنة أربع وأربعين وأربعمائة ومن شعره :

له ترجمة في : بغية الوعاة ٢ : ٢٢٦ ، الباب ٢ : ٢٢٦ ، معجم الأدباء نكت الهميان



فِي النَّاسِ مَنْ لَا يُرْتَجَى نَفْعُهُ      إِلَّا إِذَا مَسَّ بِإِضْرَارٍ  
كَالْعُودِ لَا تَطْمَعُ فِي رِيحِهِ      إِلَّا إِذَا أَحْرَقَ بِالنَّارِ  
انتهى (١)

وهو غير أبي العباس الفضل بن محمد بن يحيى اليزيدي الذي كان من قدماء أهل العربية ، وذكره أيضاً صاحب البيعة فقال كان أحد [التحاة] النبلاء والرواة العلماء ، أخذ عنه جهم غفير ، وسبأني جده في باب الياء إن شاء الله تعالى مات سنة ثمان وسبعين ومائتين (٢).

ثم أتته قال في مقام ترجمة جده المذكور يحيى بن المبارك بن المغيرة العدوي الامام أبي محمد اليزيدي النحوي المقرئ الملقب مولى بني عدي بن مناة ، بصرى سكن بغداد او حدث عن أبي عمرو والخليل ، وعنهما أخذ العربية ، وأخذ عن الخليل اللغة والعروض ، روي عنه ابنه محمد وأبو عبيد وخلق ، وكان أحد القراء القاصياء العالمين بلغة العرب والنحو ، أديب أولاد يزيد بن منصور الحميري ونسب إليه ، ثم أديب المأمون ، فسأله مرة عن شيء فقال : لا وجمعتني الله فذاك ، فقال المأمون لله ذك ما وضعت الواو في مكان أحسن من موضعها هذا ورسله ، وهو الذي خلف أبا عمرو بن العلاء في القراءة وصنف مختصراً في النحو ، وكتاباً في المنصور والممدود وكتاباً في النقط والشكل ، وكتاباً في الشوارد ، ومات بخراسان سنة اثنتين ومائتين عن أربع وسبعين سنة و نشأ له أولاد و أولاد أولاد علماء ، وفي هذه الطبقات منهم جملة (٣) .

أقول و سوف يأتي الإشارة إلى ذكر جماعة منهم في ذيل ترجمة أبي عبد الله محمد بن العباس اليزيدي ابن أخي هذا الرجل في باب المعامدة إن شاء الله تعالى .

(١) بغية الوعاة ٢ : ٢٢٦

(٢) بغية الوعاة ٢ : ٢٢٦

(٣) بغية الوعاة ٢ : ٣٢٠

## ٥٥٣

فضل الله بن روزبهان بن فضل الله الخنجي الاصفهاني المعروف بياشا \*

كان من أعظم علماء المعقول والمنقول ، حنفياً في الفروع وأشعري الأصول ، متعصباً لأهل مذهبه وطريقته ، متصلياً في عداوة أولياء الله وأحبته ، له كتب ومصنفات ورسائل ومؤلفات ، منها كتاب «المقاصد» في علم الكلام ، وكتاب «إبطال الباطل» في نقض «كشف الحق» الذي كتبه العلامة في مخالقات أهل السنة مع الإمامية في العقائد والأحكام .

وهو الذي رد عليه القاضي نور الله التستري الشهيد الموثق الموفق في كتابه الموسوم : «إحقاق الحق» وجعل الكلام فيه على ثلاثة أقسام أولها : قال المصنف رفعه الله ، وثانيها : قال الناصب خفضه الله ، وثالثها : صورة رده شكر الله عليه ، على ما ذكره الناصب المذكور ، هو من أحسن الكتب المصنفة في الرد على علماء الجمهور .

قال السيد عماد الله الجزائري رحمه الله في «مقاماته» عند انجراار كلامه إلى ذكر مقابح أفعال علماء أهل السنة ورؤسائهم ، ومن ذلك الناصبي المتأخر قاضي الحرمين الذي يزعم أن جده من الأم السيد الشريف المشهور : من الأب الفضل بن روزبهان المشهور ، وهو الذي رد على العلامة كتابه «كشف الحق وتهيج الصدق» بأقبح رد وسلط الله عليه الامام المتبحر السيد نور الله الشوشري نفعه الله برحمته فرد كلامه بكتاب سماه «إحقاق الحق» ما رأيت أحسن من هذا الكتاب ، لأن كل ما ذكر فيه من الرد على ذلك الناصبي من كتبهم وأحاديثهم .

كان له بنت ، فلمّا بلغت مقاعد النساء خطبها منه شرفاء مكفو وعلماء الحرمين

\* له ترجمة في : الضوء اللامع ٦ : ١٩ ، فارسنامه ناصري ٢ : ١٩٧ ، هدية



فقال بنثى هذا لاكفولها ، لأن سلطان المعجم وإن كان علوياً إلا أنه من الرافضة ، و  
سلطان الروم وإن كان من أهل السنة ألا أنه ليس بعلوى ، فلتا مات قاضى الحرمين  
صارت من أصحاب الرايات كل من أراد الدخول دخل عليها بالدرهم وما نقص عنه و  
كانت مورد النظم الشيخ بهاء الملة والدين :

|                              |                             |
|------------------------------|-----------------------------|
| كان في الأكراد شخص ذو وسداد  | أمة ذات اشتهاير بالفساد     |
| لم تجنب من نوال طالباً       | لن تكفن عن وصال راغباً      |
| بابها مفتوحة للداخلين        | رجلها مرفوعة للفاعلين       |
| فهي مفعول بها في كل حال      | دأبها تمييز أفعال الرجال    |
| كان ظرفاً مستقراً وكرها      | جاء زيد قام عمرو ذكرها      |
| جاءها بعض الليالي ذوام       | فاعترها الابن في ذاك العمل  |
| شق بالسكين فوراً صدرها       | في محاق الموت اخفي بدمها    |
| مكن الفيضان في احشائها       | خلص الجيران من فحشائها      |
| قال بعض القوم من أهل الملام  | لم قتلت الأم يا هذا الغلام  |
| كان قتل المرء أولى يافنى     | إن قتل الأم شيء ما اتى      |
| قال يا قوم انركوا هذا العتاب | إن قتل الأم أدبى للقباب     |
| كنت لو أبقيتها فيما تريد     | كل يوم قاتلاً شخصاً جديد    |
| أنها لو ما تذق حد الحسام     | كان شغلى دائماً قتل الانام  |
| أيها المأسور في قيد الذنوب   | أيها المحروم من سر الغيوب   |
| أنت في أسرا الكلاب العاوية   | من فوى النفس النفور العاوية |
| كل صبح مع مساء لانزال        | من دواعى النفس في قيل وقال  |
| من ذوا النفس الكفور الجانية  | قتل كردى لام زانية          |
| خلص الارواح من قيد الهموم    | اطلق الاشباح من أسر الغموم  |
| فالبهائي الحزين الممتحن      | من دواعى النفس في أسر المحن |

وهذا حال كل من نصب العداوة لشعبة أهل البيت عليهم السلام فاته راجع إلى  
نصب العداوة لهم .

## ٥٥٢

العارف الفياض و الزاهد المراتض ابو علي الصوفي الفضيل بن عياض الكوفي \*

اصله كفا في رجال الشيخ أبي أحمد النيسابوري كوفي ، ومولده بسمرقند ،  
ومنشأه بأبيورد ، ونسب إلى نواحي مرو ، وإلى بلخ أيضاً ، من الطبقة الاولى ، ثقة من  
رجالهم كان من زهدة عصره اذعاه الصوفية وذكروا له كرامات و مقامات ، أحضره  
الرئيس لتصديق موسى بن جعفر <sup>عليه السلام</sup> ، وفي «رسالة القشيري» انه خراساني من ناحية  
مرو ، قال وقيل : أنه ولد بسمرقند ونشأ بأبيورد ، مات بمكة في المحرم سنة سبع و  
ثمانين ومائة ، وقال السيد العينائي الآتي ذكره وترجمته في باب الميم في كتاب موعظته  
المشهور في ذيل ترجمة قوله تعالى ويقولون يا ويلتنا ما لهذا الكتاب لا بغادر صغيرة  
ولا كبيرة إلا أحصاها قال في الكشف عن ابن عباس الصغيرة التيسر ، والكبيرة الفقهية ،  
وعن الفضيل انه كان إذا قرأها قال ضحكوا والله من الصغائر قبل الكبائر ، ثم قال هذا  
الفضيل بن عياض الطالقاني القنديني الزاهد المشهور كان في أول أمره يقطع الطريق  
بين أبيورد و سرخس ، وعشق جارية ، فبينما يرتقى الجدران إليها سمع نالياً يقول  
ألم بأن تلذبن آمنوا أن تخضع قلوبهم لذكر الله ، فقال يارب قد آن فرجع و آوى  
إلى خربة ، فإذا فيها رفقة فقال بعضهم لرتحل و قال بعضهم حتى تصبح ، فان فضيلاً  
على الطريق يقطع علينا كتاب الفضيل : وأمنهم . أقول وقال القشيري بعد هذه الحكاية

\* له ترجمة في : تذكرة الحفاظ ١ : ٢٢٥ ، تهذيب التهذيب ٨ : ٢٩٢ ، الجواهر

المضبوطة ١ : ٣٩٠ ، حلية الاولياء ٨ : ٨٤ ، الرسالة القشيرية ٩ : صفة الصفوة ٢ : ١٣٤ ،

طبقات الصوفية ٤ : مجمل فصيح ١ : ٢٢٨ ، مرآة الجنان ١ : ٢١٥ ، نفعات الانس ٣٧ ،

وفيات الاعيان ٣ : ٢١٥ .



أيضاً : وجاور الحرم حتى مات ، وقال الفضيل إذا أحب الله عبداً أكثر غمته ، وإذا أبغض الله عبداً أوسع عليه في دنياه ، وقال ابن المبارك - يعني به عبد الله بن المبارك العارف المشهور والمتقدم ذكره الشريف ، وكان من جملة معاصريه - : إذا مات الفضيل ارتفع الحزن ، وقال الفضيل بن عياض لو أن الدنيا بحذافيرها عرخت على بشرط أن لا أحاسب بها كنت اتقذرها كما يتقذركم أحدكم بحقيقة ، إذا مر بها أن تصيب ثوبه ، وقال الفضيل لو حلفت أني مرأاً أحب إلى من أحلف أني لست بمرأ (١) .

وقال بعض العارفين رأيت الفضيل يوم عرفة والناس يدعون وهو يبكي بكاء الشكلى المحترقة حتى إذا كادت الشمس تغرب قبض على لحيته ، ثم رفع رأسه إلى السماء ، وقال واسواتك منك وأن غفرت ، ثم انفلت مع الناس .

وقال الفضيل ترك العمل لأجل الناس هو الرياء ، والعمل لأجل الناس هو الشرك وقال ابو علي الرازي : صحبت الفضيل ثلاثين سنة ما رأيت ضاحكاً ولا متبسماً إلا يوم مات ابنه علي ، فقلت له في ذلك ، فقال إن الله أحب امرأاً فاحببت ذلك وقال الفضيل اني لأعصى الله فأعرف ذلك في خلق حمادي وخادمي انتهى (٢) .

وعن تاريخ الياقبي أن وفاة الفضيل كانت في سنة سبع وثمانين ومائة والله أعلم وقد يقال أنه كان من السادات دخل على الرشيد فقال : ما أزهديك ؟ فقال الفضيل أنت أزهدي مني ، قال وكيف قال لا في زهدت في الدنيا وهي فانية وأنت زهدت في الآخرة وهي باقية ، ومن جملة كلامه أنه لو كان لي دعوة مستجابة لم أجعلها إلا في إمام لأنه إذا صلح الإمام صلح البلاد والعباد ، ولأن بلاطف الرجل أهل مجلسه ويحسن خلقه معهم خير له من قيام ليلة وصيام نهارة .

ونسبة إلى طالقان وفند بن قرية من مرو وأبيورد بلدة بخراسان كما عن تاريخ ابن خلكان ونقل أيضاً عن الفضل بن الربيع أنه قال لما حج الرشيد قال لي انظر لي

١- الرسالة القشيرية ٩

٢- الرسالة القشيرية ٩

رجلا أسأله فقلت هنا الفضيل بن عياض فقال : إمض بنا إليه ، فأتيناه ، فإذا هو يسلي في غرفة يتلوا آية من كتاب الله عز وجل ، ففرعنا الباب ، فقال من هذا ؟ فقلت : أجب أمير المؤمنين فقال مالي ولأمير المؤمنين : فقلت سبحان الله أما عليك له طاعة واجبة ؟! ففتح الباب ، ثم ارتقى إلى الغرفة ، فاطفاً السراج ، ثم التجأ إلى زاوية من زوايا الغرفة فجعلنا نحول عليه بأيدينا فسقطت كعب الرشيد إليه فقال آوّه من كف ما لينها إن نجت غداً من عذاب الله عز وجل إلى آخر ما ذكره من التفصيل ، ومن طريق كلام الفضيل بن عياض المذكور أيضاً بنقل شيخنا البهائي رحمه الله قوله الأترون كيف يزوي الله سبحانه وتعالى الدنيا عمن يحب ويمررها عليهم تارة بالجوع ، ومرة بالحاجة ، كما تضع الأم الشفيقة بولدها تظلمه بالصبر مرة وبالحنن مرة ، وأما تريد إصلاحه ، وقال أيضاً في موضع آخر ذكر الزهد عند الفضيل بن عياض ، فقال هو حرقان في كتاب الله تعالى لا تأسوا على ما فاتكم ، ولا تفرحوا بما آتاكم ، وقال صاحب «حزاة الخيال» وقيل للفضيل : إن ابنك يقول وددت لو أني بالمكان الذي أرى الناس ولا يروني ، فقال : ويح له لم لا أتمها فقال : لأراهم ولا يرؤني ، ومن جملة كلمات الفضيل أيضاً بنقل غيره : ثلاثة لا ينبغي أن يلاموا على سوء الخلق والغضب : القائم والمريض ، والمسافر .

وقيل له يوماً : كيف أصبحت يا باعلي ؟ فقال : كيف أصبح من كانت صحبته مع نفس ممزوجة بالشهوات في دار مملوءة من الآفات . وبعد عليه الأنفاس والساعات ولعله غضب عليه عالم الخفيات و نقل أيضاً أنه كان للفضيل شاة فاعتلف من علف بعض الأمراء شيئاً يسيراً ، فعاشر به من لبثها بعد ذلك .

وقال ورّام بن أبي فراس في مجموعه : قال الفضيل بن عياض إذا قيل لك تخاف الله فاسكت فإنك إن قلت لا جئت بأمر عظيم ، وإن قلت نعم فالخائف لا يكون على ما أنت عليه . هذا و من جملة كلامه أيضاً بنقل صاحب الكتاب المتوسط فخره : ثلاث خصال نفّس القلب : كثرة الأكل ، وكثرة النوم ، وكثرة الكلام .



ثم قال حكى أن تلميذاً من تلامذة الفضيل بن عياض لما حضرته الوفاة دخل عليه الفضيل وجلس عنده رأسه وقرأ سورة قيس فقال : يا استاد لا تفرء هذه ، فسكت ثم لقنه ، فقال قل لا إله إلا الله فقال لأقولها لا بى يرى منها ومات على ذلك فعوذ بالله ، فدخل الفضيل منزله ولم يخرج ثم رآه فى النوم وهو يسحب به إلى جهنم ، فقال : بى شىء نزع الله المعرفة منك و كنت أعلم تلاميذى فقال بثلاثة أشياء أولها التسمية فأتى قلت لأصحابى بخلاف ما قلت لك ، والثاني بالعبد حدث أصحابى ، والثالث كان بى علة فجئت إلى الطيب فسألته عنها ، فقال تشرب فى كل سنة قدحاً من خمر ، فان لم تفعل بقيت بك العلة ، فكنت اشربه فعوذ بالله من سخطه الذى لا طاقة لنا به ونقول لا حول ولا قوة إلا بالله العلى العظيم الغنى الكريم ثم أن فى تاريخ حبيب السير ، أن لفضيل هذا ولداً يسمى بعل بن الفضيل ، وكان أفضل من أبيه فى الزهد والعبادة لأنه لم يتمتع بحياته كثيراً ، وكان سبب موته أنه كان يوماً فى المسجد الحرام واقفاً يقرب ماء زمزم ، فسمع قارئاً يقرأ : وترى المجرمين يومئذ مقرنين فى الأصفاة سراويلهم من قطران وتغشى وجوههم النار . فصعق ومات وهكذا بفعل الكلام الحق بنفوس الذين لم تعم عيون قلوبهم التى فى الصدور ، كما فعل مثل ذلك كلام سيدنا أمير المؤمنين عند هذه الصفات المؤمن الواقى بهمام الزاهد فى حديثه المشهور .

## ٥٥٥

الإمام المتقدم المشهور صاحب اللغة والأدب والسير وأخبار الدهور

أبو عبيد القاسم بن سلام

بتشديد اللام قال الحافظ السيوطي في طبقاته الصغرى : كان أبوه مملوكاً رومياً ، وكان أبو عبيد إمام أهل عصره في كل فن من العلم ، أخذ عن أبي زيد ، وأبي عبيدة ، والأصمعي ، وأبي محمد اليزيدي ، وابن الأعرابي ، والكسائي ، والفراء وغيرهم وروى الناس من كتبه نيهاً وعشرين كتاباً وقال أبو الطيب : مصنف حسن التأليف إلا أنه قليل الرواية ، يقطع من اللغة علوماً أفتن بها و كتابه الغريب المصنف اعتمد فيه على كتاب رجل من بني هاشم جمعه لنفسه وأخذ كتب الأصمعي فيؤب ما فيها وأضاف إليها شيئاً من علم أبي زيد وروايات عن الكوفيين ، وكذا كتابه في «غريب الحديث» و «غريب القرآن» انتزعهما من غريب أبي عبيدة ، وكان مع هذا ثقة ورعاً لا بأس به ، ولا نعلمه سمع من أبي شيئاً ، و كان ناقص العلم بالأعراب ، وقال غيره : كان أبو عبيد فاضلاً في دينه و علمه ، ربانياً مفتبهاً في القرآن والفقه والأخبار والعريضة ، حسن الرواية ، صحيح النقل ، سمع منه يحيى بن معين وغيره .

وله من التأليف «الغريب المصنف» وكتاب «غريب القرآن» وكتاب «غريب الحديث» وكتاب «معاني القرآن» وكتاب «المقصود والممدود» وكتاب «القرارات» و

\* له ترجمة في: انباء الرواة ١٣: ١٢ ، بنية الوعاة ٢: ٢٥٣ تاريخ بغداد ١٢: ٤٠٣ تذكرة

الحفاظ ٢: ٥ ، تهذيب التهذيب ٧: ٣١٥ ، ربحانة الأدب ٧: ١٩١ ، طبقات الحنابلة ١: ٢٥٩ ،

طبقات السبكي ٢: ١٥٣ ، العبر ١: ٣٩٢ ، غاية النهاية ٢: ١٧ ، الكنى والألقاب ١ :

١١٨ ، مرآة الجنان ٢: ٨٣ ، المزهر ٢: ٢١١ ، المعارف ٥٢٩ ، معجم الأدباء ٦: ١٦٢ ،

مفتاح السعادة ٢: ١٦٧ ، ميزان الاعتدال ٣: ٣٧١ ، تامة دانشوران ٢: ٣١٦ : نزعة الألقاب

١٣٦ ، نور القبس ٣١٢ ، وفيات الأعيان ٣: ٢٢٥



كتاب «المذكر والمؤقت» وكتاب «الامثال السائرة» وغير ذلك .  
 مات بمكة سنة ثلاث أو أربع وعشرين ومائتين عن سبع وستين سنة ، وفي «طبقات  
 النحاة» للزبيدي قيل لأبي عبيد إن فلاناً يقول أخطأ أبو عبيد في مائتي حرف من  
 «الغريب المصنف» فعلم أبو عبيد لم يقع في الرجل بشيء وقال في المصنف كذا وكذا  
 ألف حرف فلو لم أخطأ إلا في هذا القدر اليسير ما هذا بكثير ، ولعل صاحبنا هذا لو  
 بدلنا فتناظرناه في هذه المائتين بزعمه لوجدنا لها مخرجاً ، قال الزبيدي : عددت  
 ما تضمنته الكتاب من الألفاظ فالتفت فيه سبعة آلاف وسبعمائة وسبعين حرفاً انتهى (١)  
 ومرة الإشارة إلى ترجمة أبي زيد الذي هو من جملة مشايخ الرجل في باب  
 التين ، ثم ليعلم أن هذا الرجل هو أبو عبيد بصيغة التصغير من غير زيادة هاء في  
 آخرها ، ويذكر غالباً بهذه الكنية في مقابل أبي عبيدة التي هي مع الهاء ، وهي كنية  
 سببه في جميع هذه المراتب ، وإمام أهل اللغة في عصره ، معمر بن المنصور الآتي  
 ذكره وترجمته إنشاء الله وقد تقدم ذكر الأصمعي في باب العبادلة مع الإشارة إلى جماعة  
 كتبوا في «غريب القرآن والحديث» سبق أيضاً في ذيل ترجمة أحمد بن خالد الضرير  
 البغدادي الإشارة إلى بعض من كتب في الغريب غير أبي عبيدة المذكور فليراجع .  
 وأما أبو محمد الزبيدي فهو المذكور قبيل هذه الترجمة إستطراداً وسيأتي  
 ترجمته تفصيلاً ، وترجمة ابن الأعرابي أيضاً في باب المعامدة ، كما أن الكسائي قد  
 سبق ذكره في باب العليين ، ويأتي الفراء في الباب الآخر من هذا الكتاب إنشاء الله .  
 وليعلم في مثل هذا الموضع أيضاً إن أشهر كتب أبي عبيد المذكور هو «الغريب  
 المصنف» وقد تكلم عليه جمع كثير ، وألف مختصراً منه أبو يعقوب محمد بن رضوان  
 بن محمد التميمي الوادي ، صاحب كتاب «أحوال الخيل» و «شجرة الأنساب» و  
 «سالة الأسطراب» وغير ذلك . وكان من أواسط المائة السابعة كما في الطبقات الأولى  
 فليلاحظ .

ولا استبعد كون محمد بن سلام بن عبد الله بن سالم الجمحي الذي ذكره الزبيدي في الطبقة الخامسة من اللغويين البصريين ، وقال توفي سنة إحدى وثلاثين ومائتين بالبصرة وله «غريب القرآن» من جملة أخوة هذا الرجل ، أو أحد من بنى عمومته الأساتيد الحافظين ، ونقل عن ابن الزبير أيضاً أنه قال في ذيل ترجمة أبي بكر محمد بن علي بن أبي بكر اللخمي الأديب المعروف بابن المرحي - وكان من علماء أوائل المائة السابعة : كانت يازع اختصر «الغريب المصنف» فاتفق فيه وابدع ، وسماه «حلية الأديب» وألف «درّة الملتقط في خلق الخيل» وغير ذلك . روى عن أبيه وغيره ، وكان جليل القدريته بيت علم وأدب ورواية وكتابة ؛ روى عنه أبو عمرو بن خليل وأخوه أبو الخطاب وأبو الحكم بن مرجان اللغوي وغيرهم .

## ٥٥٦

الشيخ الحافظ الحاكم الجازم أبو محمد القاسم بن محمد بن

بشار الأنباري النحوي

قال صاحب «البيان» كان محدثاً أخبارياً ثقة صاحب عريّة أخذ عن سلمة بن عاصم وأبي عكرمة الضبي ، وصنف «خلق الإنسان» «خلق الفرس» «الأمثال» «المقصود الممدود» «المذكر والمؤنث» «غريب الحديث» «شرح التبع الطوال» مات غرة ذي الحجة سنة أربع وثلاثمائة ، وقيل : في صفر سنة خمس وله :

|  |   |
|--|---|
| إني بأحكام الشُّجُوم معكذبٌ            | وَلَمْ تَدْعِ بِهَا لَائِمٌ وَّ مُؤَثِّبٌ |
| الغيبُ يَعْلَمُهُ المَهِيمُنْ وَحَدَمُ | وَعَنِ الخَلَائِقِ أَجْمَعِينَ مَغِيبٌ    |
| اللهُ يُعْطِي وَهُوَ يَمْنَعُ قَادِرٌ  | فَمَنْ المَشْجَمُ بَحْهَ وَالْكَوْكَبُ    |

\* له ترجمة في : انباء الرواة ٣ : ٢٨ ، بغية الرواة ٢ : ٢٦١ ، تاريخ بغداد ١٢ : ٢٢٠

ربيعانة الأدب ١ : ١٨٦ ، طبقات الزبيدي ١٢٢ طبقات القراء ٢ : ٢٢ ، الفهرست ١١٨ ،

معجم الأدباء ٦ : ١٩٦ ، مفتاح السعادة ١ : ١٢٦ ، هدية العارفين ١ : ٨٢٦



وهو غير القاسم بن محمد بن رمضان أبي الجود النحوي العجلاني الذي كان في زمن ابن جني وصنف «المختصر» للمتعلمين وكتاب «المقصود والممدود» وكتاب «المذكر والمؤثر» وكتاب «الفرق» كما عن معجم الأدباء (١).

وكذلك هو غير القاسم بن محمد الديلمي أبي محمد الاصفهاني النحوي اللغوي الذي روى عن ابراهيم بن منويه الاصبهاني ومحمد بن سهل بن الصباح وانتصب للقراء أربعين سنة، وله أيضاً من التصانيف كتاب «تقويم السنة» و«تفسير الحماسة» و«غريب الحديث» و«الابانة» وكتاب «تهذيب الطبع» في نوادر اللغة، وغير ذلك (٢).

وكذلك هو غير القاسم بن محمد بن احمد الانصاري الاوسي القرطبي المعروف بابن الطليسان الذي ذكره السيوطي أيضاً في «بقيته» فقال قال الصفدي: كان مع معرفته بالقراءات والعربية متقدماً في صناعة الحديث، ولد سنة خمس وسبعين وخمسائة وروى عن جده لامه أبي القاسم بن غالب الشراط، وأبي العباس بن مقدم، وأبي محمد ابن عبدالحق الخزرجي، وأجاز له عبدالمعزم بن الفرس وأبو القاسم بن سمحون، ونسبوا للقراء والاسماع.

وله من التصانيف كتاب ماورد من الأمر في شربة الخمر «بيان المنن على قاري الكتاب والشتن» و«الجواهر المفصلة في الروايات المسلسلات» و«غرائب اخبار المسندين» و«مناقب آثار المهتدين» و«اخبار صلحاء الاندلس» خرج من قرطبة لما أخذها الفريج، ونزل بمالقة، وولى خطابتها إلى أن مات سنة اثنين وأربعين وستمائة انتهى (٣).

وسماني ترجمة ولد صاحب الترجمة أبي بكر اللغوي النحوي المعروف بابن الانباري، صاحب الحافظة العجيبة، مع الإشارة إلى جماعة من ارباب الحافظة بثلث المناسبة، في باب المحامدة انشاء الله.

١- معجم الأدباء ١٩٩:٦

٢- بنية الوعاة ٢: ٢٤٣

٣- بنية الوعاة ٢: ٢٤١

وامّا الكلام على بلدة أنبار وأنها من أيّ الديار فقد مرّ في باب العين المهمة في ذيل ترجمة كمال الدين الأنباري فليراجع .

## ٥٥٧

العالم الرفيع وصاحب الطرز الديدع والفضل الجميع أبو محمد القاسم

ابن علي بن محمد بن عثمان الحرامي

بالمهملتين قبيلة : الحريري حرفة ، البصري بلدأ ومحتدأ ، صاحب كتاب «المقامات» المشهور الذي هو آية من الآيات ، ونفاية من المقالات ، و كتاب «درّة الفواص في أغلاط الخواص» وكتاب «ملحة الأعراب» وشرحها المستطاب وهي أرجوزة في النحو على طرز الفية ابن مالك ، و «الرسائل الأنشائية» و«ديوان الشعر» الكبير وغير ذلك . قال السمعاني فيما نقل عنه لم يكن له في فنّه نظير في عصره ، وفاق أهل زمانه في الذكاء والفصاحة ، أنشأ «المقامات» المنسوبة إلى الجارث بن همام التي سارت في الافاق مسير الشمس ، وانتشر ذكرها في الاتفاق ، أملى بالبصرة مجالس ، وحدث عن أبي تمام مجتدين الحسن بن موسى المقرئ ، وأبي القاسم بن الموصل القصباني النحوي وغيرهما . و روى لنا عنه ابنه أبو القاسم عبدالله بن القاسم ببغداد ، و أبو الرستمى بسمرقند ، و أبو القاسم هبة الله بن الخليل القزويني ، و أحمد المبداني و جماعة سواهم انتهى .

- \* لترجمة في : انباء الرواة ٣ : ٢٣ ، الانساب ١٦٥ ، البداية و النهاية ١٢ : ١٩١ ، بقية الرعاة ٢٥٧ : ٢ ، تاريخ ابن الوردي... خزائن الادب ١٧٣ : ٣ ، ربحانة الادب ١ : ٣٨ ، شذرات الذهب ٤ : ٥٠ ، طبقات السبكي ٧ : ٢٦٦ ، العبر ٤ : ٣٨ ، الفلاكة والمفلوكين... الكنى والالقب ٢ : ١٧٩ ، اللباب ١ : ٢٩٥ ، وفيات الاعيان ٣ : ٢٢٧ ، مرآة الجنان ٣ : ٢١٣ ، مرآة الزمان ٨ : ١٠٩ ، معاهد التنصيص ٣ : ٢٧٢ ، معجم الادباء : ١٦٧ ، مفتاح السعادة ١ : ١٧١ ، المنتظم ٩ : ٢٢١ ، النجوم الزاهرة ٥ : ٢٣٥ ، نزعة الالباء ٣٧٩ .



وقال صاحب «البغية» بعد أن وصفه بالإمام أبي محمد الحريري ، ولد في حدود سنة ست وأربعين وأربعمائة ، وقرأ على الفضل القصباني وكان غاية في الذكاء والفطنة والفصاحة والبلاغة ، و تصانيفه تشهد بفضله وثقافته ، وكفاه شاهداً المقامات التي أبرزها على الأوائل وأعجز الأواخر ، قال البندعي كان سبب وضعها أن أبا زيد السروجي ورد البصرة وكان شيخاً شحاذاً فصيحاً ، فوقف في مسجد بني حرام ، فسلم ثم سأل الناس والمسجد غاص بالفضلاء ، فاعجبهم فصاحته وحسن صياغة كلامه ، وذكر أسرار الروم ولده ، كما ذكره في المقامة الحرامية قال الحريري : فاجتمع عندي عشية ذلك اليوم فضلاء البصرة ، فحكيت لهم ما شاهدت من ذلك السائل ، فحكى كل واحد منهم أنه سمع من هذا السائل في مسجده في معنى آخر فضلاً أحسن مما سمعت ، وكان يغير في كل مسجد زينة وشكله ، ويظهر في فنون الحيلة فضله ، فأنشأت المقامة الحرامية ، ثم بنيت عليها سائر المقامات ، وكانت أول شيء صنعته .

وذكر ابن الجوزي بعد هذا الكلام أنه عرض الحرامية على الوزير أنوشيروان ، فاستحسنها ، وأمره أن يضيف إليها ما شاكلها ، فاقمها خمسين .

وقال باقوت : بلغني أنه لما صنع الحرامية أسعد إلى بغداد ، فدخل إلى السلطان ومسجده غاص بذوي الفضل ، وقد بلغهم وروده إلا أنهم لم يعرفوا فضله ؛ فقال له بعض الكتاب أي شيء تعاني من صناعة الكتابة حتى يباحثك فيه ، فأخذ بيده قلماً وقال كلما يتعلق بهذا ، وأشار إلى القلم ، ف قيل له هذه دعوى عظيمة ، فقال امتحنوا متخبروا ، فسأله كل واحد عما يعتقد في نفسه إنقائه من أنواع الكتابة ، فأجاب عن الجميع أحسن جواب حتى بهرهم ، فبلغ خبره الوزير أنوشيروان فأدخله إليه وأكرمه ، فتمحادثا يوماً حتى انتهى الحديث إلى ذكر أبي زيد السروجي ، فأورد المقامة الحرامية التي عملها فيه ، فاستحسنه أنوشيروان جداً ، وقال ينبغي أن تضاف هذه إلى أمثالها ، فقال أفضل معرجوعى إلى البصرة ، وتجمع ، خاطري بها ، ثم العذر إلى البصرة ، فصنع أربعين مقامة ، ثم أسعد إلى بغداد وعرضها على أنوشيروان فاستحسنها

وتداولها الناس، فاتهمه من بعده وقال ليست هذه من عمله، لأنها لا تناسب رسائله وقالوا: هذه من صناعة رجل كان استضاف به ومات عنده، فأدعاهما، فإن كان صادقاً فليصنع مقامة أخرى فقال: نعم، سأصنع وجلس في منزله ببغداد أربعين ليلة، فلم يتهيأ له ترتيب كلمتين وسود كثيراً من الكاغذ، فلم يصنع شيئاً، فعاد إلى البصرة، والناس يقومون فيه، فما غاب إلا مكددة حتى عمل عشر مقامات، وأضافها إليها وأصعد إلى بغداد فحينئذ بان فضله وعلموا أنه من عمله.

وكان مولده ببلد قريب من البصرة يقال لها المشان وكان قذراً ذميماً مبتلي ينتف

لحبيته فقال بعضهم:

شيخ لنا من ربيعة الفرس      ينتف عشونته من الهوس

انطقه الله بالمشان وقد      الجمه في العراق بالخرس

وقال بعضهم قرأت «المقامات» على مؤلفها، فوصلت إلى قوله.

يا أهل ذا المغنى وقيتم شراً      ولا لقيتم ما بقيتم ضرراً

قد دفع الليل الذي اكفهرأ      الى ذراكم شعنا مقبرأ

ففرأه سغباً معترأ؛ ففكر ساعة، ثم قال: والله لقد اجدت في التصحيف، فأنه

أجود، فرب شعث مغبر غير سغب معتر، والتسغب المعتر موضع الحاجة، ولولا آتني

كتبت بخطي إلى هذا اليوم على سبعمأة نسخة قرئت على غيرته كذلك

وللزمخشري في المقامات:

اقسم بالله وآياته      ومشعر الخيف وميقاته

ان الحريري حرى بأن      تكتب بالثبر مقاماتة

إلى أن قال مات بالبصرة في سادس رجب سنة ست عشرة وخمسمة، أسندنا

حديثه في الطبقات الكبرى وذكر في جمع الجوامع ومن نظمه في «المقامات»:

سيم سيمه تحسن آثارها      واشكر لمن اعطى ولو سمسمة

والمكر مهما استطعت لآثابه      لتفتنى الشودد والمكرمة



وقد ذكر أئمةنا أن يعززا وأكثر الناس بتعريضهما بمادكرناه في الطبقات الكبرى وقد نظمت أنا في مقاماني بيتين ولا أعلن أن لهما ثالثاً وهما .

منبري شاع ذكره      لوبك الوعظ من منبري  
عنبري شاع نشره      لودو ينشاء عن منبري

انتهى « ١ » .

ومن جملة نظمه أيضاً في القلب المستوي والعكس مستوي :

اس او ملا اذا عرا      وادع اذا المرء اسا

والمراد بما ذكر أن يكون الكلام بحيث إذا قلبته وابتدأت به من الحرف الأخير إلى الأول كان الحاصل ذلك الكلام بعينه ، نحو كل في فلك ، و ربك فكبر ، و بالجملة فسوا در أخبار الحريري كثيرة لا تسعها أمثال هذه المقامات و أشياء هذه المقالات ، و من يرد المعرفة بحقه ، فليدقق النظر إلى كتابيه الأولين اللذين أعلن في أولهما اليد البيضاء في مراتب الأدب و العربية إلى حيث أذعن بالقصور عن الوصول إلى دينا درجة منها أبواب الدرجات العلوية في العلوم الأدبية ، وأحسن في الثاني منهما التأدية اثنتين بين الفضلاء من البرية ، و قدرتب كتابه الأول على خمسين مقامة ، آخرها المقامة البصرية ، ويروي جملة حكاياته العجيبة فيه عن شيخه الحارث بن همام المتقدم إليه الإشارة ، وقد تعرض لشرح كتابه المذكور أيضاً كثير من العلماء القدور ، و الأدباء البدور ، نشير إلى ذكر جماعة منهم في ذيل هذه المقامة ، إتماماً للكرامة ، كما هو دأبنا في جميع هذه الغرامة لاهل الزعامة .

فمنهم سمي القاسم بن القاسم بن عمر بن منصور المعروف بابي محمد الواسطي ، ثم الحلبي اللغوي النحوي ، كتب عليه ثلاثة شروح على ترتيب حروف المعجم ، وله أيضاً « شرح لمع » ابن جنى ، و شرح على نصريف الملوكي ، و مات في سنة ست وعشرين وستمائة ، عن ست و سبعين سنة ، كما ذكره في « البنية » ( ٢ ) .

ومنهم سميده الاخر القاسم بن الحسين بن محمد أبو محمد الخوارزمي النحوي الذي نفل في حقه عن صاحب «طبقات الادباء» أنه كان أوحدهم في علم العربية وله أيضاً سوى شرحه على «المقامات» شرح على سقط الزند وعلى «الاموزج» وشرح ثلاثة على «المفصل» وكتاب «السر في علم الاعراب» و«شرح الابنية» و«كتاب الزوايا و الغيايا» في النحو، و«المحصل في البيان» وغير ذلك ولد في سنة خمس وخمسين وخمسة ومن شعره اللطيف :

يا ذمرة الشعراء دعوة ناصح  
لأناملوا عند الكرام سماحاً  
إن الكرام بأسرهم قد أغلقوا  
باب الشماخ وضيّعوا المفتاحاً (١)

ومنهم احمد بن عبد المؤمن الشريفي النحوي المتقدم ذكره وذكر تصنيفاته. وله أيضاً ثلاثة شروح على المقامات متداولة على أيدى الناس ؛ ومنهم سلامة بن عبد الباقي بن سلامة النحوي الضرير أبو الخير الأنباري ، المتوفى بمصر في سنة تسعين وخمسة وهو غير أبي الخير سلامة بن عياض الكفرطالي النحوي الذي له مصنفات في النحو منها «التذكرة» في عشر مجلدات ومات سنة ثلاث وثلاثين وخمسة ومن شعره :

اقنع لنفسك فالفناعة ملبس  
لا يطمع الاشراف في تخريقه  
فلرب مغرور غدا تغريقه  
في حرصه سبباً الى تغريقه  
كما عن تاريخ ابن التجار .

ومنهم علي بن الحسن بن عنتر المعروف بشميم الشيعي الحلبي النحوي المتقدم ذكره في ذيل ترجمة سميده الملقب بكراع التعل مع ذكر كلام له في غاية ارتفاع مقامه كتاب المقامات فليراجع .

ومنهم الشيخ أبو سعيد البندعي المتقدم إليه الإشارة في ذيل ترجمة علي بن الحسين المسعودي المشهور ، وشرحه على المقامات في خمس مجلدات كبار ، كما ذكرناه في ذيل ذلك المضمار .



ومنهم الشيخ أبو سعيد محمد بن علي بن عبد الله بن أحمد العراقي الحلبي الأربلي، وكان قد قرأ المقامات على مصنفه الحريري، وأخذها عنه وشرحها، وتفقه على الغزالي المشهور، وله أيضاً كتاب «الذخيرة لأهل البصرة» وكتاب «البيان لشرح الكلمات» وكتاب «المنتظم» وكتاب «مسائل الامتحان» ذكر فيه العويص من النحو، وكتاب «عيون الشعر» و«الفرق بين الرأى والقيين» وفصول وعظ ورسائل، كما عن تاريخ ابن المستوفي، ومنهم الشيخ أبو بكر محمد بن ميمون القرطبي النحوي وكأنه الأندلسي المعروف بمركوش وكان هو أيضاً كما عن كتاب «المغرب في حلى المغرب» واسع العلم، متبحر في النحو، شرح كتاب «الجمل» و«مقامات الحريري» ومات في المائة السادسة.

ومنهم الشيخ أبو القاسم سراج بن أحمد بن رجاء المرادي، وله كتاب «مختصر في شرح عويص المقامات» قرأ عليه في ربيع الأول سنة إحدى وأربعين وخمسمائة كما عن تذكرة ابن مكرم.

هذا وقد تكلم على كتاب «ملحة المصلحة» أيضاً جماعة كثيرون، منهم محمد بن مالك الطائي النحوي المشهور بشرحه المنشور، ومنهم الشيخ عبد اللطيف بن أبي بكر ابن أحمد بن عمر اليماني الزبيدي الشرجي بالجم، وكان كما في «البنية» أحداً ثمة العربية، وله سوى «شرح ملحة الإعراب» «شرح مقدمة ابن بابشاذ» المتقدم ذكره، ومقدمة أخرى في علم النحو، مات سنة إثنين وثمانمائة.

ومنهم الإمام البارع زين الدين عمر بن مظفر الحلبي الشافعي الملقب بابن الوردى الفقيه النحوي المتقدم ذكره قريباً.

ومنهم محمد بن عبد الرحمن بن محمد بن زيد النحوي الدردي المصري المعروف بالبغراط وكان قد اختصر الملحة نظماً كما عن تاريخ الصعيد (١)

## ٥٥٨

الشيخ الفاضل الباذل المولى المعتمد المستند أبو محمد القاسم بن فيرة بن أبي

القاسم بن خلف بن أحمد بن الرعيبي الشاطبي ❦

المقرئ النحوي ، صاحب القصيدة الشاطبية المشهورة في علم القراءات ، كما ذكرناه حسب ما وجدناه فيما رأيناه من كتب الإجازات والثر اجم ، وإن وقع في بعض «شروح القصيدة» بعنوان الشيخ أبو القاسم ، وقد كان كفا في الطبقات الصغرى للفاضل السيوطي الموسوم «ببغية الوعاة» إماماً فاضلاً في النحو والقراءة والتفسير والحديث ، علامة نبيلاً محققاً ذكياً واسع المحفوظ ، بارعاً في القراءات ، استأذاً في العربية ، حافظاً للحديث ، شافعياً صالحاً صدوقاً ، ظهرت عليه كرامات الصالحين ، كسماع الأذان وقت الصلاة بجامع مصر من غير حوذان ، ولا يسمع ذلك إلا الصالحون ، وكان يعدل أصحابه على أشياء لم يطلعوه عليها ، أخذ القراءات عن ابن هذيل وغيره . سمع منه السلفي وأخذ عنه الشخاوي ، وكان يجلس إليه من لا يعرفه فلا يشك أنه يبصر لذكائه لأنه لا يظهر منه ما يظهر من الاعشى في حر كاته .

صنف القصيدة المشهورة في القراءات ، والرائية في الرسم ، وقدم الشفع بهما وسارت بهما الركبان ، وكان لا ينطق إلا لضرورة ، ولا يقرئ إلا على طهارة ، و يعتل العلة الشديدة فلا يشكي ولا يتأوه .

ولد سنة ثمان وثلاثين وخمسمائة ، ومات يوم الأحد الثامن والعشرين من

❦ له ترجمة في : البداية والنهاية ١٣ : ١٠ ، بغية الوعاة ٢ : ٢٦٠ ، تذكرة الحفاظ ٤ : ١٣٥٦

حسن المحاضرة ١ : ٤٩٦ ، شذرات الذهب ٤ : ٣٠١ ، طبقات السبكي ٧ : ٢٧٠ ، طبقات القراء ١٤ : ٢٠ ، العبر

٤ : ٢٧٣ ، غاية النهاية ٢ : ٢٠١ ، مرآة الجنان ٣ : ٤٦٧ ، معجم الأدباء ٦ : ١٨٣ ، مفتاح السعادة

١ : ٣٨٧ ، النجوم الزاهرة ٦ : ١٣٦ ، نفح الطيب ٢ : ٢٢١ ، نكت الهميان ٢٢٨ . وفات الاعيان



جمادى الآخرة سنة تسعين وخمسة ومن شعره :

قُلْ لِلْأَمِيرِ نَصِيحَةٌ      لَا تُرْكِبْنِ إِلَى فِقِيهِ  
إِنْ الْفَقِيهَ إِذَا أَنَى      أَبُو بَكْرٍمْ لَأَخِيرَ فَيَدُ

انتهى كلام البغية (١)

أقول وقد تعرض لشرح القصيدة الشاطبية المذكورة الموسومة «بحر زل الأماني» جماعة من الفضلاء الأجلاء .

منهم الامام العلامة السخاوي المتقدم ذكره في باب الاعلياء . وكان كما ذكره ابن خلكان قد اشتغل بالقاهرة على الشاطبي المذكور ، وأنقن عليه علم الفرائد والنحو واللغة .

ومنهم سمي البارع ابو محمد القاسم بن احمد بن الموفق بن جعفر الاندلسي المرسى اللورقي النحوي الذي قرأ على أبي الحسن بن الشريك ؛ ومحمد بن نوح الغافقي والثاج الكندي ، وأبي البقاء العكبري وابن الأخضر وغيرهم ، وكان يعرف الفقه والاصول علوم الأوائل جيداً إلى الغاية ، وكان مليح الشكل ، إماماً مهيباً متفناً صنف «شرح المفصل» في أربع مجلدات ، و«شرح الجزوليّة» و«شرح الشاطبية» وحدث عنه العماد البالسي وغيره ، مولده سنة خمس وسبعين وخمسة ومات بدمشق في رجب سنة إحدى وستين وستة كماعن الذهبي صاحب كتاب «التقريب» (٢)

ومنهم : الشيخ ابو يوسف المنتجب بن رشيد الهمداني تزيل دمشق صاحب إعراب القرآن وشرحه على الشاطبية المذكورة مطوّل مفيد ، إلا أن سوق مصنّفه كان كاسداً في حياة السخاوي ، وله أيضاً «شرح المفصل» ومات سنة ثلاث وأربعين وستة كماعن الذهبي المذكور (٣) .

١- بنية الوعاة ٢ : ٢٦٠

٢- انظر بنية الوعاة ٢ : ٢٥٠

٣- انظر : بنية الوعاة ٢ : ٣٠٠

ومنهم الامام المأثور شمس الدين محمد الوصلي المعروف بشعله .

ومنهم الامام المحقق ابو عبد الله القاسي .

ومنهم الامام المتفرد في فنون جامع اللطائف والغرائب : شهاب الدين ابوشامة

عبدالرحمن الدمشقي المتقدم ذكره وترجمته .

ومنهم الامام الحافظ الدارمي الاديب القادي عز الدين يوسف بن اسد بن ابي بكر

الاخلاطي ورايت شرحه المذكور وقد سماه : بكشف المعاني في شرح حرز الاماني .

ونص في اوله بانه جمعها من شروح الاربعة المتأخرة ، وجعل لكل واحد منها رمزا

كتبه فيه بالحمرة ، أن اشهر جميع هذه الشروح وأجلها قدراً وأكثرها اعتباراً و

تداولاً بين الناس ، هو شرح الامام السخاوي ، وعندنا منه نسخة عتيقة يذكر في مفتتحه

فصولاً تسعة في تمهيد مقدمات علم القراءة ، ثم يشير في ذيل أبيات صفات القراء

السبعة وروايتهم إلى ترجمة أحوال كل من ذكره منهم بأحسن طريق : وانهم تحقيق ،

ولم يجعل أحداً منهم بمثل ما يجعل به حمزة بن حبيب الكوفي ، فمن جملة ما ذكره

في حقه ، ويحق لنا إيراده هنا ، لما فائداً ذلك في مقامه : قوله حشره الله مع أحبته

وأقوامه : كان رحمه الله واحداً ورعاً محترماً من أخذ الأجرة على القرآن ، لا يشرب

الماء من يمين من قرأ عليه ، وكان لا ينال من الليل إلا القليل ، وكان يغتم في كل

شهر خمساً وعشرين ختمة ، لم يوصف أحدهم من القراء بما وصف به حمزة من الزهد و

قوة الورع ، إلى أن قال : وروى عن حمزة أنه قال أتى لفي بيتي والسراج يسرج ، و

الباب مغلق ، وأنا بين التثائم واليغظان ، إذ فتحت عيني فإذا أنا بثنين قائمين فقالا لي

لا تنزع فتحن إخوانك من الجن ، اختلفت أنا وصاحبي هذا ، فقلت : أنا اقرأ منك

فقال : بيني وبينك فاري الانس ، وقد اتيناك ، قال : فجلست فابتدأ أحدهما بسورة

الرحمن ، وابتدأ الآخر بسورة الجن ، فقالا أينما اقرأ ، فقلت : أمّا الذي قرأ سورة

الرحمن ، فاجرا كما على القراءة ، و أمّا الذي قرأ سورة الجن فاحسن مذاقاً وقطعاً



وروى عن سلعم قال : قال لي : حمزة كنت يحلون فيبينما أنا ذات ليلة أقرأ إذ سمعت هاتفاً يقول فاشدك الله يا أبا عمارة ، ألا انصت لي حتى أقرأ عليك ، فقرأ علي سورة التجم ، فوالله ما عدلت قرائته عن قرائتي ، فلما فرغ قلت : من أنت يرحمك الله ، فقال أنا وردان رجل من الجن ، كنت أتيتك بالكوفة ، فاجلس علي يمينيك فاتعلم . ثم قال : فصل فاما سنده فأنه قرأ علي جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن أبي طالب الهاشمي ، وقرأ جعفر عن أبيه أبي جعفر محمد بن علي الباقر ، وقرأ أبوه علي أبيه أبي الحسين علي بن الحسين زين العابدين ، وقرأ أبوه علي أبيه الحسين ، وقرأ الحسين علي أبيه علي بن ، أبي طالب وقرأ علي علي النبي ﷺ انتهى .  
 واما استدركت ذكر هذه الجملة هنا بالمناسبة لفضل الرجل علي سائر أقرانه وأمثاله ، واتصال سند قرائته الشريفة بالنبي ﷺ بواسطة أقاربه دون أبا عبد الجاهلين بطريقته ومنواله .

هذا ومن جملة ما ذكره في الفصل الأول من المقدمات قوله في مقام ترجمة الرجل بعد تسميته بمنوان الشيخ أبي القاسم ناظم هذه القصيدة ، كما أورده أيضاً القارح المتأخر ذكره هنا بهذه الكنية : كان عالماً بكتاب الله بقرائته وتفسيره ، عالماً بحديث رسول الله ﷺ ، مبرزاً فيه ، وكان إذا قرئ عليه البخاري ، ومسلم ، والموطأ ، يصحح النسخ من حفظه ، ويملي النكت على المواضع المحتاج إلى ذلك فيها ؛ وكان مبرزاً في علم النحو والعربية ، عالماً بعلم الرؤيا ، حسن المقاصد ، مخلصاً فيما يقول ويفعل ، قال رحمه الله : لا يقرأ أحد قصيدتي هذه إلا وينفعه الله عز وجل لأنني نظمتها لله سبحانه وتعالى ، وكان يجتنب فضول القول ، ولا يجلس إلا على طهارة في خضوع واستكانة ، ويمنع جلسائه من الخوض والحديث في شيء إلا في العلم والقرآن ، وكان يمثل العلة الشديدة فلا يشتكي ولا يتأوه ، فإذا سئل عن حاله قال : العافية لا يزيد علي ذلك ، قال : وذكرت له يوماً جامع مصر ، وقلت له : قد قيل إن الأذان يسمع فيه من غير المؤذن ، ولا يدرى ما هو ؟ فقال قد سمعته مراراً لا أحصيها عند الزوال ، قال وقال لي يوماً : جرت

بينى وبين الشيطان مخاطبة ، فقال لي : فعلت كذا فساهلكك ، فقلت له : والله ما أبالي بك ، وذكر لي أيضاً مخاطبة له أخرى مع الشيطان الى أن قال : ولد في آخر سنة ثمان وثلاثين وخمسة ومات في يوم الأحد بعد صلاة العصر ، وهو اليوم الثامن والعشرون من جمادى الآخرة سنة تسعين ، ودفن يوم الاثنين انتهى .

و في شرح عز الدين الأخطاى أنه دفن بالقرافة ، و في « القاموس » في ذيل مادة قرف : كسحابة بطن من المعافر ، ومقبرة مصر ، وبها قبر الشافعى .

هذا و القصيدة الشاطبية معروفة على أبدي الطلبة ، تنوف على ألف بيت وثلاثمائة وعشرين بيتاً ، كلها بليغة رائقة راشدة ، على وزن واحد وقافية واحدة ، سماها وحرز الامانى ووجه التهانى يقول في أولها :

|                               |                             |
|-------------------------------|-----------------------------|
| بدأت بيسم الله في النظم أولاً | تبارك رحماناً رحيماً مؤملاً |
| وتشيت صلى الله ربي على الرضى  | محمد المهدي إلى الناس مرسلأ |
| وفي آخرها :                   |                             |

و آخر دعوتنا بتوفيق ربنا أن الحمد لله الذى وحد علا ولم يدع فى ذلك البين شيئاً من مسائل علم الفرائد ومتمثلقاته ، إلا أفاده باتم البيان ، وأجود عبارة قل ما يقترح بمثله الأذهان مدى الأزمان .

ثم إن من جملة من حذى حذى الشاطبي في نظامه علم الفرائد ، هو الشيخ أثير الدين أبو حيان الأندلسى النحوى المشهور الذى ذكره في باب المعامدة إنشاء الله ، فإن له قصيدة سماها عقد اللئالى في القراءات على وزن الشاطبية وقافيتها ، كما ذكره صاحب « البغية » وفيه أيضاً نسبة قصيدة أخرى في القراءات إلى محمدين أحمد بن زكريا المعافى الأندلسى الأديب الغرضى ، وقد اشير إلى ذكر شاطبية التى هي على وزن قاطبية ، وأنها من كبار مدن جزيرة اندلس المغرب ، مع ذكر سائر بلادها المشهورة الكثيرة ، فى أواسط باب الأحمدين من المخالفين فليراجع إنشاء الله .



## ٥٥٩

الشيخ العالم الامين ، والحبر الفاضل المتين - ابو جعفر قطب الدين الرازي البويهي

الحكيم الالهى الفهيم ☞

المنطقي المتقدم المشهور ، بين علماء النهور ، وفضلاء الجمهور ، اسمه محمد بن محمد ، ونسبته إلى ورامين الرى من جهة المولد والبلد ، وينتهي نسبه إلى آل بويه الذين هم سلاطين الدولة المشهورون ، كما عن نصر بن الشيخ علي بن عبد العالي أو إلى بابويه الفهمى الذى هو جد شيخنا الصدوق المحدث ، كما عن بعض إجازات شيخنا الشهيد الثانى ، وكان من جهة ظهور هذه النسبة فى الشعبية زعمه جماعة من القاصرين الناطرين إلى طواهر كلمات الأشخاص من جملة علمائنا الخواص مع أنه كان أرضى فضلاء زمانه فى أرض المخالفين ، وأكثرهم حرمة عند المصاحبين لعلمهم والمؤلفين ، وانتهت إليه رياستهم فى دمشق الشام ، والحال أنه كان من علماء الأعجام ، ولم تنقل رياسته على أحد من خواص هذه الطائفة ولا العوام ، مثل سائر علمائنا الاعلام ، بل لم يعمد منه كلام تام ولا غير تام فى النشاء على أهل بيت العصمة ، ولا عرفت منه مقالة فى اصول هذا المذهب ولا فروعه ، سواء كان من مقولة مقولة أو مسموعة ، ولم يشك أحد من المتعرضين لأحوال علمائهم فى كونه من كبرائهم ، مع أنهم كثير ما يظهرون الشبهة بالنسبة إلى كثير من علمائهم وشعرائهم ، مضافاً إلى أن كتب إجازات أولئك مشحونة بذكر معامد صفاته وبيان طرف روایاته عنهم ، و الطريف منهم إلى

☞ لترجمة فى : أمل الأمل ٢ : ٣٠٠ بنية الوعاة ٢ : ٢٨٦ ، تأسيس الشيعة ٣٠٠ ،

الدرر الكامنة ٥ : ١٠٧ ، الذريعة ٢ : ٣٠٠ ، رياض العلماء خ ، ربحانة الادب ٤ : ٤٦٥ ، شذرات الذهب

٦ ، ٢٠٧ ، طبقات السيكي ٦ : ٢٠٧ ، الفلاحة الجوهرية ٩٢٣ ، الكنى واللقاب ٣ : ٧٠ ، لؤلؤ البحرين

١٩٢ مجالس المؤمنين ٢ : ٦١٢ ، مستدرک الوسائل ٣ : ٤٢٨ ، مفتاح السعادة ١ : ٢٤٦ ،

النجوم الزاهرة ١١ : ٨٧ ، نقد الرجال ٣٣٠ ، هدية العارفين ٢ : ١٦٣

رواياته بخلاف كتب هذه الطائفة ، فأنها خالية عن ذكره فضلاً عن ذكر جلالة قدره ، ويمكن أن يكون مرجع هذا التوهم المنتهى إليه مرتبة التحكم ، نصريح شيخنا الشهيد رحمه الله به فيما وجد بخطه الشريف على ظهر كتاب «قواعد العلامة» أعلى الله مقامه ، رعاية بذلك لغاية مصلحة النقية ، أو استصلاح الحال علمائنا الإمامية وإظهار برائتهم عن شيمة التفتاق والملوك ، بمصيبتات الجاهلية ، وذلك لغاية مطبوعيته و متبوعيته عند سائر الطوائف الإسلامية .

وكذلك نصريح شيخنا المحقق الثاني على بن عبد العالى الكركى العاملى رحمه الله فى بعض إجازاته ، حيث يقول عند وصول الكلام إلى مصنفات العلامة قدس سره : وبرويها شيخنا السيد الشهيد ، عن الإمام المحقق جامع المعقول والمنقول ، قطب الملّة والحق والدين ، أبى جعفر البويهى الرازى ، «شارح الشمسية» و«المطالع» فى المنطق ، عن الإمام جمال الدين بلا واسطة ، فأنه من أحلّ فلاذنه و من اعيان اصحابنا الإمامية قدس الله أرواحهم ورضى عنهم انتهى .

والظاهر أن ما ذكره منوط بتصريح الشهيد المرحوم ، وإلا فهو رحمه الله غير متميز فى أمثال هذه الرسوم ، وقد عرفت الوجه فى نصريح الشهيد أيضاً ، ولو فرضنا كون ذلك من جهة إجازة العلامة رحمه الله له ، وأنه لو كان من غير ثقافتنا المرضية لما إجازناه لرؤية أحاديث الظاهرين ، فكيف يدان من علماء المخالفين فقيه منع الملازمة أولاً ، لأنه كلام من غير دليل مبين ، ومنع بطلان التالى ثانياً ، لعدم ثبوت نقل هذه الإجازة إلا من كلام صاحب «مجالس المؤمنين» ، وهو فى أمثال هذه المراحل من المتهمين ، وأرسلتم ، فأنه قد كان ذلك فى مبدء أمر الرجل ، و زمان كونه فى ديار العجم ، وانعكاس أمر الثقية هناك ، وغاية ارتفاع أمر الشيعة الإمامية باعتبار شيوع تشييع سلطانهم السلطان محمد شاه خدابنده ، وأخذهم بانقاس جماعة العامة ، كما يشمر بهذه الدفقة أولاً عدم إشعار كلمات العلامة فى تلك الإجازة بشيء من التمجيد ، لغير فهمه وفضيلته ، فضلاً عن التصريح بعدله و وثاقته ، و ثانياً



دعائه له في آخر الإجازة بأن يحسن الله عاقبته ، مع أنه يجوز لنا مثل هذا الدعاء في حق جميع الأشفياء والأقسياء ، بل لو سلم كون الرجل يومئذ من الشيعة حقيقة أيضاً لا ينافي أخذ حبّ رياسته العامة بعد ذلك بنور بصيرته ، وتأثير معاشرته نصاب دمشق الشام في تقلب قلبه وفطرته ؛ وتبدل نيته وسريره .

كما أن ذلك غير عزيز بالنسبة إلى كثير من أمثال الكاظمي القزويني والميرزا مخدوم الشريفي ، والمولى رفيع الدين الجبلاني ، فيما يقال وغيرهم المذكورين في تضعيف كتابنا هذا فليلاحظ .

مع أنه لو سلم شهادة الرجلين الجليلين ببقاء شيعة الرجل إلى زمان رحلته فلا يخفى أن مرجع هذه الشهادة بالأمور الباطنية التي لا يعلمها إلا عالم الغيوب ، إلى نفى عر و من سبب من أسباب الانحراف عن مذهب الحق طول هذه المدة عليه ، فهو غير مسموعة جداً ، ولو سلم فهي معارضة بتصريحات من هو أضبط لهذه الأمور وانظم وأبصر بهذه الشؤون .

واعلم ولا أقل من عدم حصول الظن حينئذ بمؤيديها بل حصول الظن بخلافها كما لا يخفى ، فلا تبقى لها بعد ذلك حججة أصلاً ، وتبقى أصالة عدم استبعاد الرجل بحالته الأولى ، كما بقيت بالنسبة إلى غير هذا من الذين اشتبه أمرهم على صاحب «المجالس» بعلي بن أبي طالب ؛ فليست هذا الما جراً بأول قارورة كسرت في الإسلام ، بل اتفق مثل هذا الاشتباه من كثير من علمائنا الأعلام ، بالنسبة إلى من هو أرجس من الانصاب والأزلام ، ومن الناصبين للمعاداة بالأكلام ، مع أهل بيت العصمة عليهم السلام . وإذن فليست شهادة الشهيد والمحقق الشيخ علي بسعادة مولانا المحقق القطبي بأعجب من شهادة مولانا المجلسي رحمه الله تعالى بسعادة عبد الرحمن الجامي ، بل العلامة الزمخشري ، وشهادة شيخنا الحر العاملي بشيعة أبي الفرج الاموي الأصفهاني وشهادة كثير من الإمامية بإمامية أمثال السعدي ، والنظامي ، والشيخ العطار ، والشبستري ، والمولوي الرومي ، وشهادة صاحب «المجالس» بحقيقة كثير من أئمة

العامة وأساطين مذهبهم ورؤساء بلادهم : والمستهغبين في أسولهم وفرزهم بمحض  
 إن كانوا يرون في كتبهم أو يسمعون من قبلهم شيئاً من مدائح أهل البيت عليهم السلام ،  
 واطراء في الثناء على الأئمة المعصومين ، سمع أن هذه الشيعة كانت قديمة ، فيهم ،  
 ومنقولة عن أئمتهم الأربعة ، كما يأتي بالإشارة إليه في ذيل ترجمة محمد بن ادريس  
 الشافعي وغيره .

ولم يكن فضائل ساداتنا الأبرار الأظهار إلا مثل الشمس في رابعة النهار ،  
 غير قابلة للانغماس والابتكار ، وأتى هو من الدلالة على حقيقة الرجل في باب الاعتقاد  
 موافقته للإمامية الحققة في أمور المبدء والمعاد ، وهل هو إلا قصور في النظر ، أو تفسير  
 في تحصيل علوم الاخبار والتبصير ، مع عدم الأمن فيه من الضرر ، والكون فيه على موضع  
 الخطر ، فإياك والركون إلى الظالمين ، والسكون إلى تقليد السالفين ؛ وأن تحسن  
 الظن بالموافقين مع المخالفين والمداهين مع المتنافقين ، ولا تتبع غير الحق حتى  
 ياتيك اليقين .

ثم ليعلم أن هذا الرجل المذكور في تراجم كثير من علماء الجمهور ، من الذين  
 لا يذكرون أبداً أحداً من علمائنا الصدور ، ومنهم السيوطي في كتابه الموسوم في طبقات  
 الشجاعة والموسوم «بغية الوعاة» إلا أنه ذكره في باب المحمودين دون المحسنين ،  
 وهو أبصر بالمشاركين له في الدين ، ولذا أعرضنا عن ذكره هنا في أحد من المقامات  
 وراينا ذكره باعتبار اشتغاره باللقب أبعد من الكذب والعين ، وأقرب إلى ملاحظة ذات  
 البين ، والأخذ بقاعدة الجمع بين الأمرين ، وإن شئت عرفت عن صاحب «اللمعة»  
 فهي هكذا : قطب الدين محمود بن محمد الرازي ، المعروف بالقطب المصنفي ، تميز  
 له عن قطب آخر . كان ساكناً معه بأعلى المدرسة القاهرة ، كان أحد أئمة السقول  
 أخذ عن العضد . يعني به القاضي عضداً لا بجي الأصولي . المتقدم ذكره في باب العبادات  
 وغيره وقدم دمشق .

وشرح «الحاوي» و«المطالع» و«الإشارات» وكتب على «الكشاف» حاشية



وشرح الشمسية في المنطق.

وكان لطيف العبادة ، سأل السبكي عن حديث «كل مولود يولد على الفطرة»  
فاجابه السبكي . ففرض هو ذلك الجواب ، وبالحق في التحقيق ، فاجابه السبكي ، و  
اطلق لسانه فيه ، ونسبه إلى عدم فهم مقاصد الشرع والوقوف مع ظواهر قواعد المنطق  
وسبق في ترجمة السيد عن شيخنا الكافجى أنه قال : السيد والقطب التختاني لم يذوقا  
علم العربية ، بل كانا حكيمة .

ومات القطب الرازى في ذى القعدة سنة ٧٠٢ وسنتين وسبعمئة سنة اثنى (١)  
أمره أيضاً جماعة من علمائنا الرجاليين ، في ذيل تراجمهم للاماميين ،  
باعتبار ذكر الرجلين المتقدمين إتياء في ذلك العدد ، أو شهادتهما الصريحة على  
كونهما من جملة علمائنا الأجداد ، مثل شيخنا الحر العامل على عليه الرضوان حيث ذكره  
في «امل الآمل» بهذا العنوان : الشيخ قطب الدين محمد بن محمد الرازى البوهرى ، فاضل  
جليل محقق ، من تلامذة العلامة ، روى عنه الشهيد ، وهو من أولاد أبى جعفر بن بابويه  
كما ذكره الشهيد الثاني في بعض اجازاته وغيره .

وقد نقل القاضى نور الله في «معالم المؤمنين» صورة اجازة العلامة له ، وذكرها  
أنها كانت على ظهر كتاب «القواعد» فقال فيها : قرأ على أكثر هذا الكتاب الشيخ  
العالم الفقيه الفاضل المحقق المدقق زبدة العلماء و الافاضل ، قطب الملة والحق  
والدين ، محمد بن محمد الرازى ادام الله أيامه قراءة بحث وتحقيق وتحرير وتدقيق  
وقد أجزت له رواية هذا الكتاب ، ورواية جميع مؤلفاتى ورواياتى وما أجزلتى روايته ،  
وجميع كتب أصحابنا السابقين بالطرق المتصلة منى إليهم ، فليرو ذلك لمن شاء وأحب  
على الشروط المعتمدة في الاجازة ، فهو أهل لذلك وكتب العبد الفقير الى الله  
حسن بن يوسف بن المطهر الحلى ، سنة ثلاث عشرة وسبعمئة بفاعية ورامين .

وقال السيد مصطفى في رجاله محمد بن محمد بن أبى جعفر الرازى قطب الدين

وجه من وجوه هذه الطائفة ، جليل القدر عظيم المنزلة ، من تلامذة الإمام العلامة الحلي ، وروى عنه ويروي عنه شيخنا الشهيد رحمه الله ، لكتب منها كتاب «المحاكمات» وهو دليل وبرهان قاطع على كمال فضله ، ووفور علمه رحمه الله انتهى وقال الشيخ حسن عند الرواية عنه: الشيخ الإمام العلامة ملك العلماء المحققين قطب الملة والدين محمد بن محمد الرازي صاحب شرح المطالع والشمسية انتهى

ومن مؤلفاته أيضاً «حاشية الكشف» وحاشية أخرى انكشاف و«شرح القواعد» و«شرح المفتاح» و«رسالة في تحقيق الكليات» و«رسالة في تحقيق التصور والتصديق» وقد تقدم محمد بن البويهي انتهى كلام صاحب الأمل (١) .

وقال صاحب «اللؤلؤة» بعد عنه من جملة مشايخ الشهيد ، والإشارة إلى ترجمة أحوال جماعة منهم ، وأما الشيخ قطب الدين المذكور فضله وجلالته وعظم منزلته أشهر من أن ينكر ، وأظهر من أن يثر به الغير ، إلى أن قال : وقال في كتاب «مجالس المؤمنين» : المحقق العلامة قطب الدين محمد بن محمد الرازي ثم قال هذه ترجمته بعد أن أثني عليه ثناء جميلاً وجليلاً - ونسبه على ما ذكره عمدة المجتهدين الشيخ علي بن عبد العالي قدس سره في اجازة كتبها لعمي ، يشعر بأنه ينتهي إلى التسلسل الشريفة سلاطين آل بويه ، ومنشأؤه ومولده في دار المؤمنين ورامين من أعمال الري ، وهو بعد تلمذه لجمع من العلماء ، تشرف بتلمذه على علامة الزمان الشيخ جمال الدين حسين بن مظفر الحلي ، وكتب يده قواعد وقرأ عليه قدس سره . وعلى ظهر تلك النسخة ، الموجودة الآن في بلاد الشام عند بعض الفضلاء : صورة الاجازة بخط العلامة لتلميذه القطب رحمه الله : فرأى علي أكثر هذا الكتاب ؛ الشيخ العالم الفقيه ، ثم ذكر الاجازة بطولها ، إلى أن زاد في آخرها والحمد لله وحده وصلى الله على سيدنا النبي وآله الطاهرين .

ثم قال : ثم إن العلامة القطب ، بعد أن توفي السلطان أبو سعيد أنار الله بهائه



واستشهد خواجه غياث الدين وغيره من الوزراء ، انتقل إلى الشام ، وعلى ما ذكره صاحب «طبقات الشافعية» أن تقي الدين السبكي ، من فقهاء الشافعية ، نازعه في العلوم ، وقابله بالمعارضة في الرسوم ، ثم ساق الكلام ، فيما وقع من النزاع والمعارضة إلى أن قال : وكتب الشهيد ، قدس سره ، بخطه على ظهر كتاب «القواعد» ما معناه : أني تشرفت في دمشق برؤية العلامة القطبي ، فوجدته بحرًا زاخرًا ؛ فاستجزت منه فأجازني ، وليس عندي شبهة في كونه من العلماء الإمامية ، وكفى تلمذة وانقطاعه إلى العلامة ، الذي هو من فقهاء أهل البيت ، وخلوص عقيدته ونشيعه شاهداً .

توفي سنة ست وستين وسبعمائة في دمشق وصلى عليه في الحصن ، وحضر صلاته أكثر أعيان البلد ، ودفن في القالحية ، ثم نقل إلى مكان آخر ، ومن تصانيفه المشهورة «شرح الشمسية» و«شرح المطالع» صنفهما بإشارة خواجه غياث الدين المذكور آنفاً ، فإنه كان مرثى أهل الفضل في ذلك الزمان ، ومنه «المحاكمات بين شارحي الأشارات» و«رسالة في تحقيق التصور والتصديق» و«حاشية على القواعد» الذي قرأه على مصنفه العلامة أنار الله برعائه ، كتبه على حاشية الكتاب ، ودقته بعض فضلاء الإمامية في الشام وسمّاها «بالحواشي القطبية» انتهى (١) .

وأقول ما نقلته هنا عن الشهيد رحمه الله من قوله : وليس عندي شبهة في كونه من العلماء الإمامية ، لا يخلو من غرابة كما لا يخفى ، والحمل على دفع توهم كونه ليس كذلك ، باعتبار إظهاره مذهب السنة في الشام ، بعيد غاية البعد ، فإن الشام معلومة من فضلاء الإمامية المعظمين والتقية ، انتهى كلام شيخنا صاحب اللؤلؤة (٢) .

وأقول إن ما ذكره من الاستغراب عن نفي الشهيد عنه شبهة السنية في غاية الغرابة ، إذ قد عرفت من تضاعيف حاسيق ، وبيان غاية اشتباهه في زمانه بكونه منهم ، بل ظهور عدم احتمال خلاف في ذلك من كلمات الفريقين أن الغرابة إن كانت في كلام

١- أي انتهى ما ذكره صاحب كتاب مجالس المؤمنين

٢- لؤلؤة البحرين ١٩٤ - ١٩٩

الشهيد ، فاتما هي من جهة كونه في مقام دفع هذه التهمة عنه ، لا من جهة كون كلامه موهماً لمكون الرجل من اهل هذه التهمة فليتامر ولا يغفل . وحسب الدلالة على كونه من كبار الشبهة ذكرهم إتياء مع تمام الاحترام و الاسترحام حينما يذكرونه و ليس من عملهم بالنسبة إلى أحد من علماء الشيعة لغاية ما وجد فيهم من شيعة العصبية ، كما نرى ان الثقات راى يقول في مفتتح شرحه على «الشريعة» : وبعد فقد سألتني فرقة من خلاني ، ورفقة من خلص إخواني ، أن أشرح لهم الرسالة الشيعية و احقق فيه القواعد المنطقية وافصل مجملاتها الابنية ، وابتين مبهمات الخفية ، و اجيل قداح النظر في شرح الفاضل المحقق ، والتحرير المدقق ، قطب الملة والدين ، شكر الله مساعيه وقرن بالافاضة أيامه ولياليه ، إلى آخر ما ذكره مع ان القطب المذكور لم يعمل أيضاً في شيء من مؤلفاته الصلواة على الصعابة ، في ضمن إهداء الصلاة على النبي وآله الطاهرين كما هو شأن المتعصبين من هذه الطائفة ، فليلاحظ .

ثم ان من جملة من ذكر أحوال هذا الرجل من علماء أصحابنا الإمامية المحدث التيسابورى في رجاله الكبير ، فقال : محمد بن أبي جعفر قطب الدين البويهى ، نسبة إلى أبي جعفر بن بابويه ، كما ذكره الشهيد الثاني في إجازته ، والمحدث الحر العاملى في كتاب «امل الامل» أو إلى سلاطين آل بويه كما ذكره الشيخ على بن عبد العالى الكركى في إجازته ، والقاضى نور الله الشهيد فى «مجالس المؤمنين» الرازى الورامينى تزيل دمشق المعروف بالقطب النحشانى تميزاً عن قطب آخر كان ساكناً معه بالمدرسة .

له كتب منها كتاب «المحاكمات» إلى أن قال : ويروي عن جماعة منهم العلامة الحلى ، له منه إجازة سنة ثلاث عشر وسبعين مائة بناحية ورامين ، و العلامة قطب الدين محمد الشيرازى ، وعنه جماعة منهم : الشهيد الأول ، والسيد شريف الجرجاني والقاضى بدر الدين محمد بن أحمد الحنفى ، ذكره صاحب «نقد الاقوال» و «امل الامل» و «لؤلؤة البحرين» انتهى .

ومنه ظهر أيضاً حقيقة ما حققناه فى حق الرجل حيث لم ير أحد من أمم السنة

من نهاية تعصبهم في امر المذهب يرضى بأن يروى أحد من علماء الشيعة ، أو يدخلهم في جريدة مشايخه ، فضلاً عن مثل هذين المتعصبين في مذهبهما ، السيد شريف البحر جاني ، القاضي بدر الدين الحنفى فليتامن .

ثم ليعلم ان مراده بالقطب الشيرازى ، هو الشيخ قطب الدين محمود بن محمود بن مصلح الفارسى الكازرونى الشافعى الملقب بالعلامة عند علماء العامة ، صاحب المصنفات الكثيرة المتينة في الحكمة والاصول والادب وغيرها ، ولكنني لم أطلع على رواية صاحب الترجمة عنه ؛ لانه كان من جملة معاصريه لما سوف تعرف من تقارب وفاتيها أيضاً ، ولو سلم فقيده أيضاً من السلالة على صكون الرجل من سنخ أولئك الجماعة مالا يغفى ، وذلك لانه لا كلام لأحد من الفريقين في كون القطب الشيرازى هذا من جملة علماء أهل السنة ، وعظماء محققهم ، فرواية أحد من الشيعة عنه على سبيل الإطلاق غريب جداً فاقد المثل والنظير ولا ينبغي مثل خبير .

ثم لما بلغ الكلام إلى هذا المقام ، واجتمع لذكر القطب الشيرازى مناسبات شتى بالنسبة إلى هذا المرام ، حق علينا أن يلحق ما بلغنا من ترجمته أيضاً بهذه الترجمة ولا نفرق بين قطبي بعض الفرق من هذه الأمة ، في موضع إكمال المكرمة ، فنقول : قال صاحب «البغية» بعد ذكره بعنوان قطب الدين محمود بن محمود بن مصلح الفارسى الشيرازى الشافعى ، الملقب بالعلامة ، مثل سائر المترجمين له من الفريقين ، تكرر ذكره في كتب المعاني والبيان ، واصول الفقه ، وكان بارعاً في العلوم محققاً متكلماً حكيماً ، ولد بشيراز سنة اربع وثلاثين وستمائة . وكان أبوه طبيباً بها ؛ فقرأ عليه وقرأ عليه وبرز ، ثم دخل الروم فاكرمه صاحبها وولى قضاء سيواس وعلانية وقدم الشام ، ثم سكن تبريز وأقرأ بها العلوم والعقائد ، وحدث بجامع الاصول عن الصدر الفونوى ، عن يعقوب الهذلي ، والهمداني خ ، عن المصنف ، وكان مخالفاً للملوك محاضراً ظريفاً مزاحاً ، لا يحمل همّاً ولا يغري الصوفية ، وكان يجيد لعب الشطرنج ويديمه



ويتمكن الشريعة ، ويضرب بالرباب وكان من بحور العلم ، ومن أخصياء العالم ، يرضع للفقهاء ، ويلزم الصلاة في الجماعة ، وإذا صنف كتاباً صام ولازم الشهر ، و مسودته مبيضة ، وله «شرح مختصر ابن الحاجب» و «شرح المفتاح» و «شرح كليات ابن سينا» وغير ذلك.

مات في أربع وعشرين رمضان سنة عشرة وسبعمائة بتهريز اقبلي .  
وقد قيل في تاريخ وفاته بالفارسية :

بازی کرد چرخ کج رفتار      در ميه روزه آه از آن بازی  
ذال ویا رفته از گه هجرت      رفت در پرده قطب شیرازی

هذا وقال الشيخ ابو القاسم الكازروني المتكلم الحكيم في كتابه الموسوم «بسلم السموات» عند ذكره لهذا الرجل في جملة من يذكره من الحكماء الراشدين أسله من قرية دوتنك كازرون ، ومدفنه في جرناداب تهرين ، قرب قبر المحقق البيضاوي وكان تلميذاً للكاتب الفروزي ، ثم لما أتى المحقق الطوسي رحمه الله إلى تروين ؛ وشرف بقدمه المبارك منزل الكاتب المذكور ، أراد الكاتب أن يقابل شريفه بذلك بشيء جميل ، فسلم إليه عند ارتعاله قطب الدين المذكور ، فوادع القطب من هناك أصحابه ، ولازم بعد ذلك خدمه المحقق الطوسي ، واختار لنفسه التلمذ لديه بقیة أيام تحصيله ، وكان طريقاً مفاكهاً خفيف الروح ، مليح المحاوره ، يظهر كلما كان بضيق عليه الأمر في بلد غربة ، ما كان أهلها يعرفونه أنه رجل من أهل الكفر يريد أن يدخل في دين الاسلام ، فيحيطون به من جميع الجهات و يوصلونه من هذه الجهة بجميل الصلات ، وجزيل المواهب والناقلات ، فاتفق أن عمر عليه في بعض تلك المقامات الكاذبة الشيخ مصلح الدين السعدي الشيرازي الشاعر المتقدم المشهور ، و كان ابن أخته في النسب ، وملقباً بلقب جده الشيخ مصلح الفارسي ، وذلك في زمن سياحته في البلاد وأوان رياضاته ومجاهداته ، فلما راه السعدي عرفه فجاء إليه وهو قد أحيط بجماعات المسلمين يحرضونه على الدخول في شريعة الاسلام وعلى أيديهم الخلع

والأموال الفاخرة ليعلموا بها عند قبوله الإسلام ، فقال له السعدى بلسانهم الوضع  
الرسافى ، بحيث لم تعرف الجماعة أنه ما كان يقول له : فطبوا وهرگز مسلمان نمی به .  
ثم قال : وقد صلب القطب المذكور جماعة من أفاضل المتأخرين ،  
وأدراة آخر زمان فخر الدين الرازى ، و شهاب الدين الشهروردى و محبى  
الدين بن العربى ، و أمير الدين مفضل الأبهري ، و كان من جامعته للعلوم أشهر  
بشبه العلامة ، وله مؤلفات مبسطة منها «شرح قانون الطب» و «شرح حكمة الاشراق»  
و «شرح اصول ابن الحاجب» و «شرح مفتاح التكاوى» و «درة الناج لفرقة الدجاج»  
و «رسالة الوجيزة» فى تحقيق معنى التصور والتصديق ؛ يدل على كمال تتبعه واستحضاره  
وكان عمره قريباً من تسعين سنة ؛ و انصرف فى أواخر عمره عن الاشتغال بالمطالب  
الحكومية ، وأخذ فى مراسم العبادة والتلاوة ، وتعليم القرآن المجيد وأمثال ذلك فى  
محوطة تبريز ، كما كان ذلك دأب كثير من العلماء المفتنمين لبقية عمرهم العزيز  
وكانت وفاته فى سنة عشر وسبعمائة بعد وفاة مولانا المحقق الطوسى قدس سره بأربع و  
ثلاثين سنة ، وقبل وفاة قطب الدين الرازى بثلاث سنين انتهى

ومن جملة اشتباهات المحدث النيسابورى ذكره لهذا الرجل فى باب المعتمدین  
دون محمودین بعكس اشتباه صاحب «البغية» فى ترجمة صاحب الترجمة ، حيث  
قد عرفت أنه ذكره فى باب محمودین دون المعتمدین ، مع أنهم خلاف اتفاق سائر  
مترجميها الموجودين وأما عين عبارة النيسابورى فى ترجمة هذا فهي هكذا : محمد  
ابن مسعود بن صالح العلامة قطب الدين الشيرازى كان متكلماً حكيماً أشعرى  
الاصول ، شافعى الفروع .

له كتب كثيرة و فكاكة لطيفة ، أخذوا يروى عن جماعة ؛ منهم المحقق  
الطوسى ، وأخذ ابو بردى عنه جماعة منهم العلامة قطب الدين محمد الرازى «مع»  
ومعناه أنه مع المعتمدين والمعتمدين والله عالم بحقايق احوال العالمين والعاملين .

## ٥٦٠

الشاعر المقبصر والفاضل المتهر كثير بن عبد الرحمن بن الاسود بن عامر بن عويم

اسمه المذكور بضم الكاف وفتح التاء المثناة و المثناة التحتانية المشددة  
كما ضبطه الاستاذون ونسبه المنيف ينتهي بخمسة عشر واسطة إلى الياس بن مضر  
الخزاعي المصري المشهور والميمون ومذهبه حب أهل بيت الرسول ، ومنصبه مدح  
ذرية البتول ، وهو من سميم عرب الحجاز ، والبالغ في مرتبة حد الإعجاز ، و كان  
معاصراً لمولانا الباقر عليه السلام ومن شعراء حضرة المقدسة العليا ، وخصيصاً بمعنى الغاية  
القصوى ، بحيث روي أنه لما مات أبي الباقر عليه السلام إلى جنازته ورفعها ، وكان قصيراً  
دقيقاً في الغاية بحيث قد نقل أنه لم تبلغ قامته ثلاثة أشبار ، و كان إذا دخل على  
عبد العزيز بن مروان يقول له طأطأ رأسك لأن لا يؤذيك التقف ، كما ذكره الشنقي  
قال : و كان شديد التعصب لآل أبي طالب ، و يقال أيضاً أنه كان أحد عشاق العرب  
المشهورين المذكورين في الأغلب ، مع معشوقاتهم ، فكما أن جميل الشاعر المتقدم  
ذكره يذكر غالباً مع شينة و نصيباً المشهور مع زينب وفيما المجنون مع ليلاهم  
الاخيلية فكذا يذكرون هذا الرجل غالباً مع عزة وعزة بفتح العين المعجمة ونشيد  
الزأى بنت جميل بن حفص وله حكايات مشهورة .

وكان كثير بمصر وعزة بالمدينة ، فاشتاق إليها ، فأسافر فلقبها في الطريق و  
هي متوجهة إلى مصر ، وجرى بينهما كلام ، وقدمت مصر ، ثم بعد ذلك عاد كثير

له ترجمة في : اعيان الشيعة ٣٣ : ١٢١ ، الاغانى ٩ : ٢ ، امالي المرقسي ٦ : ٢٨٣

خزانة الادب ٢ : ٣٨١ ، الدرجات الرفيعة ٥٨١ ، ربحانة الادب ٧ : ١٥٨ ، شذرات الذهب

١ : ١٣١ الشعر والشعراء ٣١٦ طبقات الشعراء ١٢١ ، القرائد القوالي ٣ : ١٠٦ ، جاليس

المؤمنين ٢ : ٥٣٩ مختار الاغانى ٦ : ٢٢٧ ، مرآة الجنان ١ : ٢٢٠ ، معالم العلماء ١٥٢

معجم الشعراء ٢٢٢ ، النجوم الزاهرة ١ : ٢٥٦ ، وفيات الاعيان ٣ : ٢٤٥



إلى مصر، فوفا في الناس منصرفين من جنازتها، هذا . ونقل أيضاً أنه قيل لكثير ما بقي من شعرك؟ (١) قال : ماتت عزّة فما أطرب ، وذهب الشباب فما أعجب ، ومات ابن أبي ليلى فما أرغب ، وأما الشعر بهذه الخلل ، وقال شيخنا البهائي رحمه الله دخلت عزّة على عبد الملك ، فقال لها أنت عزّة كثير ؟ فقالت : أنا عزّة بنت جميل قال أنروي قول كثير :

لقد زعمت أنّي تغيّرت بعد ما      ومَن ذا الذي ياعزّ لا يتغيّر  
تغيّر جسمي والغليظة كالتّي      عهدت ولم يخبر برّك مخبر  
فقال لا أروي ذلك ولكن أروي قوله :

كأنّي أنادى صخرة حين أدبرت      من الصمّ لا وتمشي بها الصمّ ذلك  
صفوحاً فما تلقاك إلا بخيلة      فمن ملّ منها ذلك الوصل ملّت  
قال فأمرها بالدخول على زوجته عائكة ، فلمّا دخلت قالت لها عائكة : خبريني عن قول كثير فيك :

قضى كلّ ذي دين قوفاً غريمه      وعزّة ممطوّل معنى غريمها  
ما هذا الدين ؟ فقالت : وعدته بقبيلة ، فقالت عائكة : انجزى وعدك وعلى  
إنمّا انتهى .

وطرائف أخبار الرجال كثيرة لا يحتملها أمثال هذه العجالات وكان من ثمة بيتها المرويتين لمعشوقته عزّة بنقل شيخنا المتقدم إليه الإشارة قوله :

وَأَنّي وَنَهْيَا مي بعزّة بعد ما      تَخَلّيتُ مِمّا بيّنا وَتَخَلّيتِ  
لَكَ المِرتَجى ظلّ القِسمَةِ بعد ما      تَمَوَّأَ مِنْهَا لِلْمَقِيلِ اضْمَحَلّتِ  
أَباحتَ حَمَمِي لِمِ بَرَعَةِ النَّاسِ قَبْلَهَا      وَحَلَّتْ نِلاَعاً لَمْ تَكُنْ قَبْلَ حَلَّتِ  
وَكَانَتْ لِقَطْعِ الْوَدِّ بَيْنِي وَبَيْنَهَا      لِنَاذِرَةٍ تَسْذَرُ وَفَتٍ فَأَحَلَّتِ  
فَقُلْتُ لَهَا ياعزّ كَلَّ مَصِيبِي      إِذَا وَطُنْتُ يَوْماً لَهَا النَّفْسُ ذَلَّتِ

أَسَيْئُ بِنَا أَوْ أَحْسَى لَامَلُومَةً      أَدْبِنَا وَ لَامُفْلِيَةً إِنْ تَقَلَّتْ  
تَمَنَّتْ - لَيْمَى أَنْ تَحُوتَ بِحَبِّهَا      وَأَهْوَنُ شَيْءٍ عِنْدَنَا مَا تَمَنَّتْ

هذا . وقال السيد نعمه الله الموسوي الجزائري في «الانوار النعمانية» : وقد ذكر بعض أهل التاريخ أن كثير عزة كان رافضياً و كانت خلفاء بني أمية يعرفون ذلك منه ، دخل على عبد الملك بن مروان يوماً فقال له : نشدك بحق علي بن أبي طالب عليه السلام هل رأيت أعشق منك ؟ فقال نعم بينما أسير في الفلوات إذا أنا برجل قد نصب حبائله فقلت : ما أجلسك ههنا ؟ قال : اهلكني وأهلك الجوع ، فنصبت حبائلي لأصيب لهم ولنفسى ما يكفيني يوماً هذا ، فقلت أرايت أن أقمت فأصبت شيئاً اتجعل لي (منه جزء) قال نعم ، فيينا نحن كذلك إذا وقعت فيها ظبية فخرجنا مبتدريين فاسرع إليها فاحملها وأطلقها ، فقلت له ما حملك على هذا قال : دخلتني لها رقعة لشبهها بليلي وأنشاء يقول :  
أَبَا شَبَّهَ لَيْلَى لَانْرَاعَى فَاَنْتَى      لَكَ الْيَوْمَ مِنْ وَ حَشْبَةِ أَصْدِيقِ  
أَقُولُ وَقَدْ أَطْلَقْتُهَا مِنْ وَثَاقِهَا      فَأَنْتَ لِلَّيْلِ لَوْ عَرَفْتَ ( ١ ) عَتِيقِ  
فَمَيْتَاكَ عَيْنَاهَا وَجَيْدُكَ جَيْدُهَا      وَ لَكِنْ عَظُمَ الشَّاقُ مِنْكَ دَقِيقِ

ولما اسرعت في العد وجعل يقول :

إِذْهَبِي فِي كَلَامَةِ الرَّحْمَنِ      أَنْتَ مَتَى فِي ذِمَّةٍ وَأَمَانِ

لَا تَخْجِ فِي مَنْ أَنْ تَهَاجِي بِسَوْءِ      مَا تَغْذِي الْحَمَامَ فِي الْأَغْصَانِ

انتهى . وقال جلال الدين السيوطي في «شرح شواهد المغني» : لما وصل إلى قوله

في شواهد إذن :

لَنْ عَادَ لِي عَبْدُ الْعَزِيزِ بِمِثْلِهَا      وَ أَمَكَّنَنِي مِنْهَا إِذَا لَأَقُولُهَا

هو لكثير عزة قال الجاحظ في كتابه «البيان» : من الحمقاء كثير عزة ومن حمقه أنه دخل على عبد العزيز بن مروان ، فمدحه بمدح استجداه ، فقال له : سلني حوائجك قال : تجعلني في مكان ابن رمانة ، قال : ويحك ذاك رجل كاتب وأنت شاعر ،

(١) في شعرو الشعراء : انشكرت .

فلما خرج ولم ينل شيئاً قال .

عجبت لتركى حُطَّة الرشد بعد ما تبين من عبدالعزيز قسُولها  
لئن عادلى البيت إلى أن قال بعد ذكره معنى البيتين وأضافته إليها ثلاثة أخرى  
من هذه القطعة : ثم انتقله إلى ترجمة الرجل وذكر نسبه إلى مصر ، ووصفه بالخزاعى  
الحجازى : أحد الشعراء المشهورين يعرف بابن أبى جمعة ، وهو جدّه أبوه ، وقد على  
عبد الملك بن مروان وعبد العزيز بن مروان وعمر بن عبدالعزيز ، روى عنه حماد الزواية ،  
وكان رافضياً ، قال الزبير بن بكار قال عمر بن عبدالعزيز أتى لأعرف صلاح بنى هاشم  
وفسادهم بحب كثير من أحبه منهم فهو فاسد ، ومن أبغضه منهم فهو صالح : لأنه كان  
خشياً (١) يرى الترجمة ، قال الزبير وكان يقول يتناسخ الأرواح وقال يونس النحوى  
كان ابن اسحاق يقول كثير أشعر أهل الإسلام ، وكانت له منزلة عند قريش وقد  
وقال طلحة بن عبد الله بن عوف لقي الفرزدق كثيراً وأنا معه فقال أنت بأبأ صخر أصب  
العرب تقول :

أريد لأتسى ذكرها فكأنما تمشل لى ليلى بكل سبيل

فقال له كثير وأنت يا بابقراس أفقر العرب حين تقول :

ترى الناس ماسر لا يسرون خلفنا وإن نحن أومأنا إلى الناس وقفوا

قال و هذان البيتان لجميل سرق أحدهما كثير والآخر الفرزدق ، فقال بابا

صخر هل كانت أمك تمر بالبصرة؟ قال لا ولكن كان أبى يردها ، قال طلحة : فعجبت من

كثير ومن جوابه ، وما رأيت أحداً قط أحق منه رأيتنى وقد دخلت عليه و معى جماعة

من قريش وكان عليه ، فقلنا كيف تجدك؟ قال : بخير ، هل سمعتم الناس يقولون شيئاً؟

هو كان يتشيع . فقلنا : نعم يقولون أنك المدجال أقال والله لئن قلت ذلك لئن لا تجد ضعفاً فى

عينى هذه منذ أيام ، أخرجه ابن عساكر .

وقال الجميعى كان لكثير فى التشبيب نصيب وافر ، وجميل مقدّم عليه فسى

(١) الخشبية : طائفة من الجهمية يقولون : انما سمى معرفة الله وحده ليس الايمان غيرها .



التسبيح، ولم يفتن الشمر مائيس لجميل، وكان جميل صادق الصاب والمثق، وكان  
كثير يقول ولم يكن عاشقاً؛ وكان راوية جميل إلى أن قال: أخرج ابن عساكر عن العتبي  
قال كان عبد الملك بن مروان يحب النظر إلى كثير عزة، فلما ورد عليه إذا هو حقير قصير  
تزدريه انمين، فقال عبد الملك: نسمع بالمعدي خير من أن نراه، فقال مهلاً  
بأمر المؤمنين، فأنما المرء بأصغريه وقلبه ولسانه أن يطق نطق ببيان وإن قاتل  
قاتل يحنان وأما الذي أقول:

|   |   |
|---|---|
| وَجَرَّيْتُ الْأُمُودَ وَجَرَّيْتُ بَنِي        | وَقَدْ أَبَدْتُ عَرِيضَتِي الْأُمُودَ     |
| وَمَا تَخْفَى الرَّجَالُ عَلَى الشَّيْ          | بِهِمْ لِأَخْوِ مَنَاقِبِهِ خَبِيرُ       |
| تَرَى الرَّجُلَ الْجَدُّ الشَّعِيفُ تَزْدَرِيهِ | وَفِي أَتَوَاهِ أَسَدُ زُمَيْرِ           |
| وَيُعْجِبُكَ الطَّيْرُ قَتَبَتِيهِ              | فِيخْلِفُ ظَنَنُكَ الرَّجُلَ الطَّيْرُ    |
| وَمَا عَظُمَ الرَّجَالُ لَهَا بَرِينِ           | وَلَكِنْ زَيْمُهُمْ كَتَرَمُ وَخَيْرُ     |
| بَغَاثِ الطَّيْرِ أَمْلُوْهَا جِسْماً           | وَلَمْ تَطُلِ الْبُرَاةُ وَلَا السَّقُورُ |
| وَقَدْ عَظُمَ الْبَعِيرُ بِغَيْرِ لَبِ          | فَلَمْ يَسْتَفِنْ بِالْعَظْمِ الْبَعِيرُ  |
| فَإِذَا كَبُّ نَمٍ يَضْرِبُ بِالْهَرَادَى       | فَلَا عَرَفَ لَدِيهِ وَلَا تَكْبِيرُ      |
| يُجْزِي دَمَ الصَّبِيِّ كَعَلٍ سَهَبِ           | وَيُحِبُّهُ عَلَى الْخَصْفِ الْجَرِيرِ    |
| وَعُودُ التَّدْعِ يَنْهَبُ مَشْعَرَا            | وَأَيْسَ يَطُولُ وَالْقَصْبَاءُ خُورُ     |

فاعتذر إليه عبد الملك ورفع مجلسه، ثم إلى أن قال: وقال: ابن ليلى عبد العزيز  
بن مروان. وقال ابن دريد في أماليه أخبرنا أبو حاتم عن أبي عبيد: قال: قال: معقدي بن  
علي يعني به مولانا الباقر عليه السلام لكثير: تزعم أنك من شيعتنا ومدح آل مروان؟ قال إنما  
أسخر منهم وأجعلهم حيات، وعقارب، وأخذ أموالهم، وقال في ابن عبد الملك:  
يُقَلِّبُ عَيْنِي حَيَّةً بِمَحَارَةٍ أَضَافَ إِلَيْهَا التَّارِيَّاتِ سَبِيلَهَا

قال الدار فطنى وغيره: مات كثير وعكرومة مولى ابن عباس في يوم واحد، فقال  
الناس مات اليوم أفقه الناس وأشهر الناس، وذلك في سنة خمس ومائة انتهى.

ومن جملة أخبار الرجل بنقل سيدنا الموسوي الجزائري في كتاب « مقامات النجاة » أنه قال سئل عبد الملك يوماً كثيراً عن حال جميل وبشينة فقال يا أمير المؤمنين ما برته يوماً إليها ؛ فلما وصلنا بالغرب منهم أقبلت مع نسوة ، فلما رأينه ولين ووقفاً يتحادثان من أول الليل حتى طلع الفجر ، ثم قالت حين أزمع الفراق ، أدن مني فدفني فأسرت إليه ، فخر مغشياً عليه ، فلما أفاق أنشد :

فما ماء مزن من جبال مضيئة      ولأما أكنست في معاد نها التلجلج

بأشهى من القول الذي قلت بعدما      تمكّن في حيزوم افتتى الرجل

وقال أيضاً : لما حجّ الفرزدق إجتمع بكثير ، ورأى غرامه بعزة ، وقد تزوجت ، فلما قدم الشام أخبر هشام بذلك فقال لكتابه اكتب إليه بالعمود إلى عندنا لنطلق عزة من زوجها ونزوجها إياها ، فكتب إليه بذلك ، فخرج كثير يريد دمشق ، فلما سار قليلاً رأى غراباً على بانه وهو يقلى نفسه ورشه يتساقط وأصفر لونه وارتاع وجد في السير ، ثم مال إلى حى ، فقص قصته على شيخ ، فقال : الغراب : اغتراب ، والباقية : بين ، والغلى : فرقة فازداد حزناً ، فوصل إلى دمشق ، فوجد الناس يصلون على جنازة ، فقام وصلى معهم ، فلما انقضت الصلاة أخبره رجل أن هذه عزة قد ماتت وهذه جنازتها ، فخر مغشياً عليه فلما أفاق قال :

فما أعرف الشهيدى لا دّر درءه      وأزجرءه للطير لا عز ناصرءه

رأيت غراباً وافقاً فوق بانه      ينثف لعلى ريشه و يطايرءه

فقال غراباً اغتراب من النوى      وبانه بين من حبيب تعاشرءه

ثم شق شهقة فمات من ساعته ودفن مع عزة في يوم واحد .

قلت : وما شبه هذه الحكاية بحكاية يروونها عن يحيى الصنعالي ، أنه خرجت من مكة إلى صنعاء ، فلما بقي بيننا وبين صنعاء خمس مراحل ، رأيت الناس ينزلون عن دوابهم ، فقلت لهم أين تريدون ؟ قالوا : ننظر إلى قبر عروة وعفراء ، فدفنوا معهم فأنهينا إلى قبرين متلاصقين ، وقد خرج من هذا القبرستان شجرة ومن الآخر ساق

شجرة حتى إذا صار على قمة الفتق و كان الناس يقولون : تألقا في الحياة وتألقا في الممات :

بالله يا سرحة الوادي إذا خطرت  
تلك المعاطف جيب الرد والغارا  
فعاينتهم عن الصب الكئيب فما  
على معاينة الاغصان انكارا  
ثم إن من العجب أن الشعراء العاشقين المشار إلى أسمائهم و أسامي معشوقاتهم  
في صدر العنوان ، كلهم كانوا في طبقة واحدة ، و من شعراء دولة عبد الملك بن  
مروان الأموي .

ومن جملة ما نقل عن الأسمعي اللغوي في حق نصيب الشاعر العاشق وكان من  
فصحاء السودان ، وفحول شعراء ذلك الزمان ، أنه قال : دخل نصيب على عبد الملك بن  
مروان فعاتبه على قلّة زيارته و إنبائه إتياء ، فقال يا أمير المؤمنين أنا عبد أسود  
ولست من معاشرى الملوك ، فدعاه إلى التبيذ فقال : يا أمير المؤمنين أنا أسود البشرة ،  
قبيح المنظرة ، وأتما وصلت إلى مجلس أمير المؤمنين بعقلي ، فان رأى أمير المؤمنين أن  
لا يدخل عليه ما يزيله فعل ، فاعفاه و صله .

## ٥٦١

المادح الاوحدى للال الاحمدى ابو المستهل كميت بن

زيد بن خنيس الأسدي

كان من أفاخم الشعراء الماجدين ، وأماجد البلغاء الرّاشدين ، معدوداً من سفراء

❦ لة ترجمة في : اعيان الشيعة ٤٣ : ١٥٨ ، الاغانى ١١٧ : ١ ، تأسيس الشيعة ١٨٩ ، تنقيح  
المقال ٢١٢ : ٢ ، جامع الرواة ٣١ : ٢ ، جمهرة شعراء العرب ١٨٧ ، خزائن الادب ٦٩٠ : ١ ، خلاصة الاقوال  
الدرجات الرفيعة ٥٦٣ : رجال الطوسي ٢٧٨ : رجال الكشي بمبي ١٣٥ : ربحانة الادب ١٧٦ : ١ مجالس  
المؤمنين ٢ : ٢٩٨ شذرات الذهب ، شرح شواهد المغني ٣٦ ، الشعر والشعراء ٣٦٧ : ١ ، الفلذير ١٨٠ : ٢ ،  
مجمع الرجال ٥٢ : ٥٢٢ مختار الاغانى ٦ : ٢٧٣ مرآة الجنان ١ : ٢٦٧ ، معجم الشعراء ٢٣٨ ، الموشح ٣٠٢ .



مولانا الباقر عليه السلام وخاصة ، مشكوراً عند الطائفة بنصر العلامة الحلبي رحمه الله ،  
في خلاصته مشيد المذهب الحق بلسانه المنطوق ، ومؤيداً ببيانه الصادق جوائح  
التحقيق ، قيل أنه دخل يوماً على أبي جعفر الباقر عليه السلام ، وهو يقول :

ذهب الدين بعائش في أكناقمهم      لم يبق إلا شامت أو حاسد  
وبقي على ظهر البسيطة واحد      فهو المراد وأنت ذاك الواحد  
ومن أشعاره :

وبوم الدّوح دوح غدير خنجر      أبان له الوصية لو أطيعا  
ولكن الرجال تبايمونها      فلم أر مثلاً خطيباً بديعاً  
فقال له علي عليه السلام في طيفه :

ولم أر مثلاً ذاك اليوم يوماً      ولم أر مثله حقاً أضيماً  
وفي رجال الكشي « بإسناده المعتمد عن الورد بن زيد أخي كميث المذكور قال  
قلت لأبي جعفر عليه السلام : جعلني الله فداك قدّم الكميث ، فقال أدخله ، فسأل الكميث عن  
الشيعين ، فقال له أبو جعفر عليه السلام ، ما أرى بريق دم ولا حكم بحكم غير موافق لحكم الله  
وحكم النبي صلى الله عليه وآله وحكم علي عليه السلام إلا وهو في أعناقهما ، فقال الكميث : الله أكبر  
الله أكبر حسبي حسبي .

وفي رواية قال والله يا كميث بن زياد ما أرى بريق في الإسلام مبيحة من دم منذ  
قبض الله عز وجل بنبيه صلى الله عليه وآله ولا اكتسب مال من غير حله ولا كبح فرج حرام إلا وذلك  
في أعناقهما إلى يوم يقوم قائمنا من غير أن ينقص من وزر صاحبه شيء ، ونحن معاشر  
بنی هاشم نأمر كبارنا وصغارنا باتباعهما والبرائة منهما .

وعن عتبة بن بشير الأسدي أن كميثاً المذكور قال : دخلت على أبي جعفر عليه السلام  
فقال : والله يا كميث لو كان عندنا مال لأعطيناك منه ولكن لك ما قال رسول الله صلى الله عليه وآله  
لعسان لا يزال معك روح القدس ما ذبيت عنها : وعن يونس بن يعقوب قال : أنشد الكميث  
أبا عبد الله الصادق عليه السلام شعراً .

أخلص الله لي هواي فما أعسر  
 ق نزعا و ساطعش سهاى  
 فقال الصادق عليه السلام لا تقل هكذا ولكن قل قد أعرف في نزعاً إلى آخر فقال يا مولاي  
 أنت أشعر مني وعن عبد الله بن مروان الحراني قال : كان عندنا رجل من عباد الله الصالحين  
 وكان راوية لشعر الكميت يعني الهاشميات وكان سمع ذلك منه وكان عالماً ، فتركه  
 خمساً وعشرين سنة لا يستحل روايته وإنشاده ، ثم عاد فبدا يقول له : ألم تكن زهدت  
 فيها وتركتها فقال : نعم ، ولكنني رأيت رؤيا بدعنتني إلى العود فيه ، فقبل له يوماً رأيت  
 كان القيامة قد قامت ، وكأنيما أنا في المحشر ، فدفعت إلى مجلّة قلت للشيخ وما المجلّة ،  
 قال الصحيفة قال : فنشرتها ، فإذا فيها بسم الله الرحمن الرحيم أسماء مع يدخل الجنة  
 من معبى على بن أبي طالب عليه السلام ، قال : فنظرت في السطر الأول ، فإذا أسماء قوم لم أعرفهم  
 ونظرت في السطر الثاني فإذا هو كذلك ونظرت في السطر الثالث والرابع فإذا فيه و  
 الكميت بن زيد الأسدي قال فذلك دعاني إلى العود فيه (١)

وفي كتاب مجمع البحر من لشيخنا الطوسي الشجفي قال ومن جملة شعر الكميت  
 التي أنشدها في حضرة أبي جعفر الباقر عليه السلام :

|                            |                              |
|----------------------------|------------------------------|
| ان المصريين على ذنبيهما    | و المخفيا الفتنة في قلبيهما  |
| والخاملا العقدة من عنقيهما | و المعاملا الوزر على ظمريهما |
| كالجبت والطاغوت في مثليهما | فلعنة الله على روجيهما       |

قال فضحك الباقر وطوي لي من أضحك إمام الانام طيب الكلام .

وقد عده شيخنا الطوسي رحمه الله في رجال الباقر والصادق عليهما السلام ثم  
 قال: ومات في حياة أبي عبد الله .

أقول هذا يناهني ما عن رجال الكشي أيضاً بإسناده عن درست بن أبي منصور قال  
 كنت عند أبي الحسن موسى عليه السلام وعنده الكميت بن زيد فقال عليه السلام الكميت انت  
 الذي تقول :

(١) رجال الكشي ١٣٥ - ١٣٦ طبعته بيروت ، ومجمع الرجال ٥ : ٧٢

فإلان صرت إلى أمية والامور إلى المصائر

قال قلت ذاك والله ما رجعت عن إيماني وإنني لكم لعمال ولعدوكم إغفال ولكنني  
قلته على التقيّة قال أما نحن قلت ذلك إن التقيّة تجوز في شرب الخمر فليلاحظ .

وفي بعض المواضع المعتبرة أنه جاء الكميت إلى الفرزدق ؛ فقال : يا عم انني قلت  
قصيدة اريد أن أعرضها عليك ، فقال له : قل فانشده قوله :

(طربت وما شوقاً إلى البيض أطرب) فقال له : إلى م تطرب تُكلِّك أمك

فقال : (ولا لعباً مني وذو الشبيب يلعب) ولستم تلهنني دار ولا رسم منزل

فقال الفرزدق و هؤلاء بنو هاشم . إلى قوله أم تعرض ثعلب

فقال الكميت (بنو هاشم رُحط النبيّ محمّد) إلى آخر فقال الفرزدق لو جزتهم إلى

سواهم لذهب قولك باطلاً انتهى .

وفي هذه الحكاية دلالة ظاهرة على حسن حال الكميت والفرزدق جميعاً كما قد

تقدّمت الإشارة إلى ذلك في ذيل ترجمة الفرزدق أيضاً فليته فطن أشاء الله .

وقال جلال الدين السيوطي في شرح الشواهد عند مروءة إلى قوله .

طربت وما شوقاً إلى البيض أطرب ولا لعباً مني وذو الشبيب يلعب .

هذا مطلع قصيدة للكميت يمدح بها أهل البيت وبعده :

ولم تلهنني دار ولا رسم منزل ولم يتطرب بني بَنان مُخَضَّب

ولأنا معتن يزجر الطير همة أصاح غراب أم تعرض ثعلب

ولا السابحات البارحات عشية أمر سليم القرن أمةر أغضب

ولكن إلى أهل الفضائل والنهي وخير بني حواء والخير يطلب

إلى الله فيما نابني اتقرب إليهم ولهم أرض مراد أو أغضب

بنو هاشم رُحط النبيّ وأهله

ومنها :

فمالي إلا آل أحمد شيعة ومالي إلا مذهب الحق مذهب



بأى كتاب أم بآية سنة  
تَرَى حُبَّهم عَادَ أَعْلَى وَحَسَبُ  
وَجَدَ الْكُفْمُ فِي آلِ حَامِيمِ آيَةً  
تَأُولُهَا مَنَّا نَفِي وَ مَعَرِبُ  
عَلَى أَيْ جَرَمِ أُمِّ بَايَةِ سِيرَةٍ  
اعْتَدَفَ فِي تَقْرِيطِهِمْ وَ اكْذَبَ  
ومنها :

الم تَرَى مِنْ حَبِّ آلِ مُحَمَّدٍ  
أَرْوَحَ وَأَعْدَرَا خَائِفًا أُنْزَقِبُ  
فَطَائِفَةٌ قَدْ كَفَّرْتَنِي بِحُبِّهِمْ  
وَ طَائِفَةٌ قَالَتْ مَسِيئَةً وَ مَذَبُ

إِلَى أَنْ قَالَ بَعْدَ تَفْسِيرِهِ لِمَشْكَلَاتِ هَذِهِ الْآيَاتِ :

فائدة الكميت بن زيد بن خنيس بن مجالد أبو المستهل الأسدي الكوفي شاعر زمانه، يقال إن شعره أكثر من خمسة آلاف بيت، روى عن الفرزدق، وأبي جعفر الباقر عليهما السلام، ومذكور مولى زينب بنت جحش، وعنه والبة بن الحباب الشاعر، وحفص بن سليمان القاضري، وأبان بن تغلب وآخرون، وحدثه في سنن البيهقي في تكاح زينب بنت جحش، وقد علي يزيد، وهشام ابني عبد الملك قال أبو عبيدة لو لم يكن لبني أسد منقبة غير الكميت لكفاهم، وقال أبو بكرمة الضبي: لو لا شعر الكميت لم يكن للغة نرجمان، ولالبيان لسان، أخرجه ابن عساكر وأخرج من طريق عن الزبدي قال كان عم الكميت رئيس قومه فقال يوماً يا كميت لِمَ لا تقول الشعر؟ ثم أخذته فادخله الماء فقال لا أخرجك منه أو تقول الشعر، فمرت به قنبرة، فانشد متمثلاً :

يَا لَكَ مِنْ قَنْبَرَةٍ بِمَعْبَرٍ  
وَلَقَرَى مَا شِئْتَ أَنْ تَنْقَرِ  
خلالك الحق فيضى وأصفر

فقال له عمته ورحمه قد فلت شعراً فقال هؤلاء أخرج أو أقوال لنفسى، فمأرام حتى عمل قصيدته المشهورة وهي أول شعره، ثم غداً على عمته فقال إجمع لى العشيرة ليسمعوا، فجمعهم له فانشد:

طَرِبْتُ وَمَا شَوْقًا إِلَى الْبَيْضِ أَطْرِبُ

الفصيدة الى آخرها .

وأخرج عن محمد بن عتبة قال كانت بنو أسد تقول فينا فضيله ليست في العالم ،  
ليس من امره منا إلا وفيه بركة ورائة الكميت لأنه رأى النبي ﷺ في النوم ، فقال له  
أعشدني طربت فأنشده فقال له بورك وبورك قومك ، وكان الكميت شيعياً قال المبرد  
وقف الكميت وهو صبي على الفرزدق وهو ينشد ، فلما فرغ قال : يا غلام يسرك أني  
أبوك قال أما أبي فلا أريد به بدلاً ، ولكن يسرني أن تكون أمي فحضر الفرزدق وقال  
ما مرني مثلياً ، أخرجه ابن عساكر ، وقال : الضبي كان يقال : ما جمع أحد من علم  
العرب ومذاقيها ومعرفة أسابها ما جمع الحكميت فمن صحيح الكميت تسبصيح\* ومن  
طعن فيه ومن أخرجه ابن عساكر . وقال بعضهم : كان في الكميت عشر خصال لم تكن في  
شاعر كان خطيب أسد وقبيح الشيعة ، وحافظ القرآن وثبت الجئان وكان كاتباً حسن  
الخط\* وكان لشابة وكان جديلاً وهو أول من ناظر في التشيع ، وكان رامياً لم يكن في  
أسد أرمي منه ، وكان فارساً ، وكان شجاعاً ، وكان شاعراً دينياً ، أخرجه ابن عساكر ،  
وأخرج عن محمد بن سهل قال قال الكميت رأيت في النوم وأنا مغتف رسول الله ﷺ فقال لي  
متم خوفك ؟ قلت : يا رسول الله من بنى أمية وأنشده :  
ألم ترني من حب آل محمد فقال أظهر فإن الله قد آمنك في الدنيا والآخرة ؛

وأخرج من الجاحظ قال ما فتح للشيعة الحجاج إلا الكميت بقوله :

|                             |                           |
|-----------------------------|---------------------------|
| فان هي لم تصلح لحي* سواهم   | فان ذوى القربى أحق وأوجب  |
| يقولون لم نورث و لولا نرائه | لقد شرحت فيها بكيلا وأرحب |

وأخرج عن أبي عكرمة الضبي عن أبيه قال أدركت الناس بالكوفة من لم يرو  
طربت وما شوقاً إلى البيض أطرب\* فليس بها شمي ،

ومن لم يرو ذكر القلب القه المهجور فليس باموي ، ومن لم يرو هلا  
عرفت منازل بالابرقي فليس بمهلبين ، ومن لم يرو طربت ها جك الشوق الحبيب  
فليس بشقي ...

وقال المفضل ليس الكميت والطرماح وكثير وذا الرمة بحجة ذكره ابن الاعرابي في نوادره . قال ابن عساكر : ولد الكميت سنة ستين ومات سنة ست وعشرين و مائة قال ابن سعدون والكميت هذا هو الكميت الآخر والكميت الاوسط هو الكميت بن المعروف والكميت الاول ابن ثعلبة بن نوفل بن فضلة بن الاشتر بن حجران بن فقمس الأسدي .

## ٥٦٢

كميل بن زياد بن نهيك النخعي اليماني

المنسوب اليه الدعاء المشهور الخضرى المرتضى كان من كبار أصحابه مولانا أمير المؤمنين علي ، وولده التبط المجتبى الحسن الزكي ؛ عليهما صلوات الله الملك الغنى ، ومن أجلالة علماء وقته ، وعفلاء زمانه ، وشاك عصره ، وفضلاً أوانه ، ذكره سمينا العلامة البهبهاني في تعليقاته ، فقال : وهو المنسوب إليه الدعاء المشهور قتلته الحجاج ، كان عليه السلام أخبره بذلك ، وهو من أعظم أصحابه ، والعجب من خالي أنه قال أنه موقوف أوحسن انتهى .

وقال صاحب «مجمع البحرين» وكميل بن زياد مصنف أ جاء في الحديث وهو من أعانكم أصحاب أمير المؤمنين وأصحاب سره وكان عاملاً على هيث قتلته الحجاج ، وكان أخبره بذلك .

و ذكره أيضاً في مادة نفس فقال وفي حديث كميل بن زياد قال : سألت مولانا أمير المؤمنين عليه السلام قلت : أريد أن تعرفني نفسي ؟ قال : يا كميل أى نفس تريد قلت :

له ترجمة في : الاصابة ٣ : ٣٠٠ ، البداية والنهاية ٩ : ٤٦ ، تهذيب التهذيب

٨ : ٤٢٧ ، جامع الرواة ٢ : ٣١ ، جبهة الانساب ٣٩٠ ، رجال الطوسي ٥٦ ، سقينة البحار

٢ : ٢٩٦ ، شذرات الذهب ١ : ٩١ ، شرح نهج البلاغة ١٧ : ١٢٧ ، العبر ١ : ٩٥ ، الكامل

في التاريخ ٢ : ٢٨١ مجالس المؤمنين ٢ : ١٠ ، مجمع الرجال ٥ : ٧٥ ، مرآة الجنان ١ : ١٦٦

ميزان الاعتدال ٣ : ٢٥١



بامولاي هل هي إلا نفس واحدة ، فقال يا كميل انما هي أربع : الثامية النباتية ، و  
الحسية والحيوانية ، والناطقة والقدسية ؛ والكلمة الإلهية ، ولكل واحدة من هذه  
خمس قوى وخاصتان ، فالثامية النباتية لها خمس قوى : ماسكة وجاذبة وهاضمة و  
دافعة ومريية ، ولها خاصتان : الزيادة والتقصان ، وانبعاثها من الكبد و هي أشبه  
الأشياء بنفس الحيوان .

و الحيوانية الحسية و لها خمس قوى : سمع و بصر و شم وذوق ولمس ، ولها  
خاصتان : الرضا والغضب ، وانبعاثها من الكبد و هي أشبه الأشياء بنفس السباع ، و  
الناطقة القدسية و لها خمس قوى : فكر وذكر وعلم وحلم ونباهة ، وليس لها انبعاث و هي  
أشبه الأشياء بنفس الملائكة ، و لها خاصتان النزاهة والحكمة ، والكلمة الإلهية  
ولها خمس قوى بقاء في فناء ، ونعيم في شقاء ، وعز في ذل ، وفقر في غنى ، وصبر في  
بلاء ، ولها خاصتان الحلم والكرم ، وهذه التي مبدأها من الله وإليه تعود لقوله تعالى :  
وَنَفَخْنَا فِيهِ مِنْ رُوحِنَا ، وأما عوده فلقوله تعالى : يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ  
إِذْ جِئْتِ إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً مَرْضِيَّةً ، والعقل وسط الكل لكيلا يقول أحدكم شيئاً من  
الخير والشر ، إلا لقياس معقول انتهى . وهذا من جملة احاديث الحكمة التي قل ما  
يوجد نظيره في شيء من كتب الحديث ، ويدل على كون الرجل ذا معرفة كاملة و  
منزلة كبرى ، وشأن رفيع ، وقدر منيع .

وفي رجال النيسابوري أنه كان من خواص علي عليه السلام أردفه على جملته فسأل  
عنه ، فقال يا أمير المؤمنين <sup>عليه السلام</sup> ما الحقيقة ؟ فقال مالك والحقيقة ؟ فقال كميل : أولست صاحب  
سرك قال بلى ، ولكن يرشح عليك ما يطلع مني ، فقال أو مثلك نغيب سائلاً ، فقال : الحقيقة  
كشف سبحات الجلال من غير إشارة ، قال زدني بياناً ، قال محو الموموم وصحو المعلوم فقال  
زدني بياناً قال هتك السر لغلبة السر ، فقال : زدني بياناً قال نور يشرق من صبح الأزل فليوح على  
هياكل التوحيد آثاره ، فقال زدني بياناً فقال : اطفئ السراج فقد طلع الصبح (١) .

قال السيد محمد النور بخش ان كميل بن زياد قدس سره كان صاحب سر أمير المؤمنين و حقايقه و مكاشفته بلا واسطة ، فلاحاجة إلى شرح حاله ، فهو كامل مكمل وسلسلة خرفتنا وفتوتنا تصل به ، وتستند إليه .

وقال السيد حيدر الآعلى قدس سره في «جامع الاسرار» كان تلميذ على عليه السلام وقال ابن حجر العسقلاني في اصابته انه تابعي مشهور ، أدرك من زمانه ثمانى عشرة سنة ، وعن ابن سعد انه شريف مطاع لكنه قليل الحديث ، قتله الحجاج سنة ثلاث وثمانين ، وعمره ثمانون سنة ، وفي تقريب ابن حجر الشافعي المكي : انه ثقة روى بالشيخ من الثانية مات سنة ثلاث وثمان مائة .

أقول ومراده بالثانية هي الطبقة الثانية من الطبقات الاثنتى عشرة التي اسماها في كتابه المذكور ، بالنسبة إلى فضلاء الدهور ، وصورة ما ذكره هناك فيما نقله عنه صاحب كتاب الرجال المتقدم ذكره قريباً هكذا : أما الطبقات : فالاولى الصحابة على اختلاف مراتبهم ، وتميز من ليس منهم إلا مجرد الرؤية من غيره .

الثانية طبقة كبار التابعين ، كابن المسيب .

الثالثة الطبقة الوسطى من التابعين كالحسن وابن سيرين .

الرابعة طبقة تليها من الذين جل رواياتهم عن كبار التابعين كالزهرى وفتادة . والخامسة الطبقة الصغرى منهم الذين رأوا الواحد والاثنين ، ولم يكن لهم السماع من الصحابة ؛ كالأعمش .

السادسة طبقة عاصر والخامسة لكن لم يثبت لقاء أحد من الصحابة ، كابن جريج .

السابعة اتباع كبار التابعين كمالك والنورى .

الثامنة الطبقة الوسطى منهم كابن عيينة وابن عتبة .

التاسعة الطبقة الصغرى من اتباع التابعين كزيد بن هارون والشافعي وأبي داود الطيالسي وعبد الرزاق .

العاشرة كبار الأخذيين عن تبع الأتباع ممن لم يلق التابعين كأحمد بن حنبل.

الحادية عشر: الطبقة الوسطى من ذلك كالذهلي والبخاري.

الثانية عشر: صفار الأخذيين عن تبع الأتباع كالترمذي، والحققت بهما من شيوخ  
أئمة السنة الذين تأخرت وفاتهم كبعض شيوخ النسائي، وذكرت وفاته منهم فإن  
كان من الأولى والثانية فهو قبل المائة وإن كان من الثالثة إلى آخر الثامنة فهو بعد المائة  
وإن كان من التاسعة إلى آخر الطبقات فهو بعد المائتين «ومن ندر عن ذلك بينته انتهى»  
ونقل صاحب الرجال المتقدم أيضاً قبل هذه الحكاية عن «رجال الشيخ عبد اللطيف  
العاملي» المتقدم ذكره الشريف، استقرار اصطلاح أصحابنا في أمر الطبقات على  
النصف من مصطلح مخالفينا، وبمكس ما ذكره من الابتداء بالأعلى، فقال أنه في  
كتاب الرجال وحيث أن معرفة طبقات الراوي ضرورية، جعلت الطبقات ستاً،  
طبقة المعيد، وطبقة الصدوق، وطبقة الكليني، وطبقة سعد، والطاهر أنه سعد بن  
عبد الله الأشعري القمي الذي ذكر النجاشي في حقه أنه لقي مولانا أبا محمد العسكري  
عليه السلام، ونوفي سنة إحدى وثلاثمائة أو تسع وتسعين ومائتين - وطبقة أحمد بن محمد بن  
عيسى، وطبقة ابن أبي عمير إلى آخر ما نقله عن الكتاب المذكور.

وقال مولانا المجلسي الأول قدس سره بعد فراغه من شرح مشيخة الفقيه وبقي  
أن يذكر جماعة ذكرهم المصنف، وروى عنهم أن يبين أحوالهم، وإن أجمالنا في  
أحوالهم لكنهم قليلون، وفريد أن لا يحتاج من ينظر إلى هذا الكتاب، أن يرجع  
إلى كتاب آخر مع فوائد رجالية، منها تميز المشتركات وضبط الطبقات، وفوائد  
أخر، ونذكرها في اثني عشر باباً، في اثني عشر طبقة، تذكر في ضمن الأبواب.

فالطبقة الأولى للشيخ الطوسي والنجاشي وأصحابهما.

والثانية للشيخ المعيد وابن الفضائري وأمثالهما.

والثالثة للصدوق وأحمد بن محمد بن يحيى وأشباههما.

والرابعة للكليني وأمثاله.



والخامسة لمحمد بن يحيى وأحمد بن إدريس وعلي بن إبراهيم وأمثالهم .  
والسادسة لأحمد بن محمد بن عيسى ، ومحمد بن عبد الجبار ، وأحمد بن محمد  
بن خالد ، وأخراهم .

والسابعة للحسين بن سعيد والحسن بن علي الوشاء وأمثالهما .  
والثامنة لمحمد بن أبي عمير وصفيان بن يحيى والنضر بن سويد وأمثالهم .  
والثامنة لأصحاب موسى بن جعفر عليه السلام .  
والثامنة لأصحاب أبي عبد الله عليه السلام .  
والعاشر لأصحاب أبي جعفر الباقر عليه السلام .  
والعاشر لأصحاب علي بن الحسين عليه السلام .

والثاني عشر لأصحاب الحسين وأئمة المؤمنين صلوات الله عليهم ، و نذكر  
ما هو الغالب عليه ، وقد يكون بعضهم في ثلاث طبقات ويروي مع الأعلى منه والأسفل  
منه لكبر سنه - و كثرة ملازمته للأئمة المعصومين صلوات الله عليهم أجمعين  
انتهى .

وفي النبوي المرسل طبقات أمتي خمس طبقات كل طبقة أربعون سنة ، فطبقتي  
وطبقة أصحابي أهل العلم والإيمان ، الطبقة الثانية أهل البر والتقوى ، الطبقة  
الثالثة أهل التراجم والتواصل ، والطبقة الرابعة أهل التواضع والتدابر ، والطبقة  
الخامسة إلى المائتين أهل الهرج والمهرج ثم مربية جزو خير من تربية ولد هذا وكان  
صاحب التقریب وزرع طبقاته المذكورات على هذا المقدّر من الزمان فليلاحظ .

ثم ليعلم أن العلة في تخصيص الأحقر كميلاً بهذا الذكر من بين أهل طبقة في  
هذا الباب مع أنه غير مشبه بأحد من المذكورين في هذا الكتاب ، ولادخل في زمرة  
المصنفين من الأصحاب ولا المؤسسين لأساس صناعة من الحكم والآداب ، أتباعي  
أمر لم توجد بأجمعها في حق رجل آخر بكون من هذا القبيل ، ولم تغفل بجمالها

بالنسبة إلى غير هذا الرجل الجليل :

أولها تدارك ما أسقطه الرجاليون الأجلاء من أحوال عظماء الرواة ، و آثار المشتهرين بين هذه الطائفة من العلماء والسادات ، فإن ذلك هو موضوع كتابنا هذا في الحقيقة ، و قد عرفت أن الشيخ والنجاشي لم يزيدا في ترجمة الرجل على سطر أم سطرين ، فكان قد وجب علينا أن نأتي بما قد فرطوا فيه ، من تذكرة آثاره في هذا البين و ثابها أتى لما كنت تأسياً لذكر عدد طبقات علماء أهل الاسلام و رجالهم الأعلام ، في ذيل كل ما تقدم من عناوين هذا الكتاب ، مع أنه من الفوائد الجليلة ، المتوقعة ببيانها بمناسبة ما في شيء من هذه الأبواب ، وكان قد جرى ذكر «تقريب ابن الحجر» وهنا وقوله في حق كميل المذكور : أنه من الثانية ، مع أن المراد بها كان قد خفى على أكثر المدعين للمراقب العالية ، فاردت أن أسفر هنا بهذه المناسبة حجاب الحيرة عن معنى هذا الكلام ؛ وأشير إلى مصطلح الفريقين في مراتب طبقاتهما المؤمى إليه في كلمات كثير من الأعلام .

وثالثها أن هذه الترجمة لما كانت تقع على حسب القاعدة آخر باب الكاف فاردت أن يقع كماله باسم الكميل المشهور ، بالفضل والكرامة لدى الاشراف حتى يكمل لنا الخير والبركة بهذه الوسيلة من جانب خفي الألفاظ وولى الأسعاف ، ثم أن قبر الكميل على ما ظفروا به في هذه الأواخر وجعلوا له لوحاً ومزاراً وبنوا عليه بنياناً وشعاراً ، واقع بين مسجد الكوفة والتجف الاشراف ؛ على يمين الخارج من الكوفة إليه قريباً من قبر ميثم التمار ، الحامل هو أيضاً لأسرار ؛ مولانا أمير المؤمنين صلوات الله عليه .

و ليكن هذا آخر ما أردنا إيراده في هذه المجلدة الثالثة ، من الكتاب و الثابتة من عظم فوائدها على لوح أفئدة أدلى الألباب ، وتتلوها المجلدة الرابعة التي بتعامها إنشاء الله سبحانه وتعالى يتم المقصود ؛ ويكمل به الإفاضة والانعام والجود ؛ من الملك الودود ، والملك المعبود ، متعنا الله به وسائر إخواننا المؤمنين وأجراني

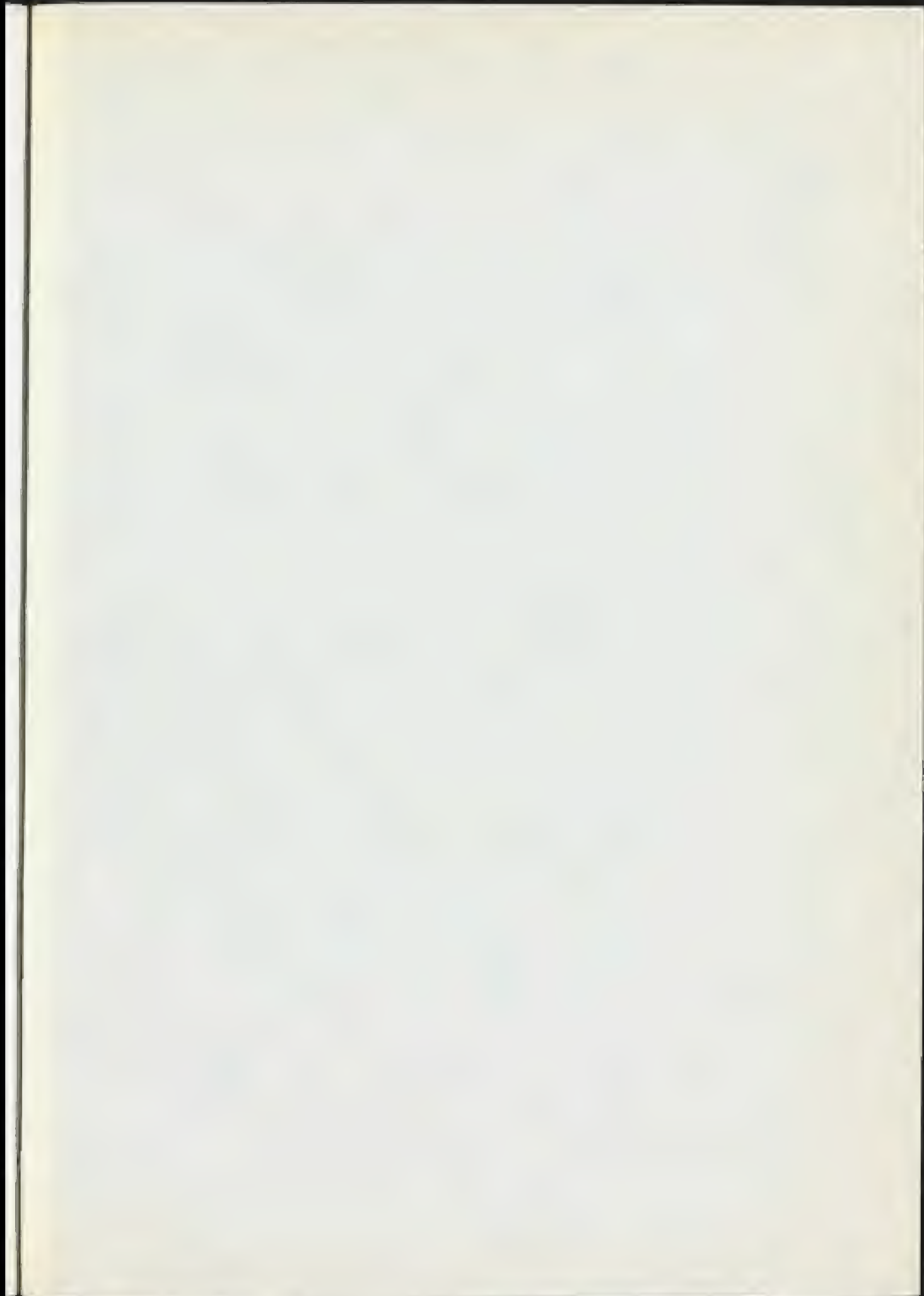
بهذه الوسيلة الملمحة من عنده على خواطر أبطال المتطوعين والمنتفعين ، و جعله ذريعة هذا المستهام إلى نيل المرام وذخيرة توصله إلى شفاعة ساداته الكرام ، وأجداده العظام ، في عرصات يوم القيام ، أنه لما يشاء قدير و بالأجابة جدير ، وهو الغنى الغفور الرحيم والقوى الكفى الكريم .

وفرغ من تدوينه وتأليفه المسكين المستكين ، عصيرة يوم الأحد الثاني و العشرين من جمادى الأولى أحد شهور أربع وثمانين ومائتين بعد الألف ، حامداً مصليةً مسلماً مستوقفاً : من لطفه الميم وفضله القديم ، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلى العظيم .

\* \* \*

هذا آخر جزء الثالث حسب تقسيم المؤلف





الجزء الرابع



المحمدية الذي هو في مجده قديم ، وفي قدمه عظيم ، وفي عظمه كريم ، وفي  
كرمه قسيم ، وفي قسمة حكيم ، وفي حكمه حلیم ، وهو فوق كل ذي علم عليم ،  
وإليه المنتهى من فائحة كل نسيم ، والمرقى من فائدة كل نعيم ، فلذلك استحق من  
جميع خلقه التعظيم ، واستوجب به جميل حقه التقديم ؛ والصلوة والسلام الأتقيان  
الانميان على أئبل أهالي العلم والتعليم ، وأفضل رجال السلم والتسليم ، صاحب القلب  
السليم ؛ والوجه الوسيم والحلم الجسيم ، والخلق الكظيم ، والأمر النظيم ، والشرع  
المستقيم ، محمد المصطفى وأهل بيته الطيبين الطاهرين ، الغر المحجلين أفضل ما كان  
من القلوات والتحيات الباهرات المباركات على إبراهيم وآل إبراهيم.

أما بعد فهذا هو المجلد الرابع والمجدد الرابع والمجدد الرابع ، على طرف البناء الوادع ،  
من كتابنا الموسوم : «روضات الجنات في أحوال العلماء والسادات» وقد كنت في سالف  
الزمان ومنذ خمس عشرة سنة من قبل هذه الأوان ، فرغت من تبييض ثلاثين من أجزاء  
الأربعة ، وشرعت منه في تسويد هذه المجلدة الغير المتبعة ، فصار نعوقني تساريف  
الدهور عن البلوغ إلى غاية مراده ، وتسوقني تساريف الغرور إلى غير ما كان من القور  
بسعادة ختامه ، مع أن الإكرام في كل ضيعة معروف بالانعام ، والاستقامة في الأمر  
من طرائف شيم الأقرام ، وشرائف سير أرباب الانعام ، وخصوصاً أصحاب الأرقام و



أبناء الأقاليم، إلى أن نكرر على حث شديد وقوات إلى حتم وكيد، من بعض علمائنا  
الاطواد وأسميائنا الوارثين لعظمائنا الأجداد في تسميم هذه التضاضة من الكتاب، و  
تسليم هذه الرضاضة الواضحة إلى رياض الاحباب، بحيث خشيت أن أكون بعد ذلك  
في ترك الخدمة لأهلها من الآفمين، وفي متع الحكمة عن محلهم من الظالمين، مضافاً  
إلى ما في ذنبك الكسل والإهمال، من الإبطال لسو الف الأعمال، والاخلال بخو الف  
الآمال، وجعل حاصل مديد من الازمنة عرضة للزوال ولعبة لجوارح الأعداء، إلى  
أن ينتهي أمره إلى الضيعة والاضلال، والتلف والإضمحلال ويلتظي حسرة في قلوب  
العارفين بالحال إلى يوم الفصل.

فاستخرت الله تعالى في تسميم العزيمة على رقم هذا التسميم وترسيم التثمة على  
أثر ذلك الوضع الفصيم، بل المرضع الفطيم، لتلتئم الأربعة المتناسية من أركان هذا  
الحطيم، فتصبح لنا بعد طول ذلك الألف كهفاً إن شاء الله في كنفه نقيم مثل ما أقيم في  
الكنف أصحاب الكهف والرقيم، مستوفياً في معمورة هذا العصيم، ومستولياً في  
محرورة هذا الاقليم، من مفتوح باب الميم إلى مختتم باب الياء المنتهية إليها حروف  
التعجيم، ومستوفياً في بقاء الحياة لنيل ذلك الأمل بحياة من يحيى العظام وهي  
رميم، وفي لقاء النجاة من أجل ذاك العمل بلطف الله العميم، وإحسانه القديم، وبأته  
قد أعد للمحسنين من العباد في روضات الجذات ما يشاؤون من التسميم وللذين آمنوا  
عملوا الصالحات رحيماً مخموماً خفاماً مسكاً ومراجهم نسينم، فما أنا أقول  
ولا قوة إلا بالله العلي العظيم.

باب ما اوله الميم من اسماء فقهاءنا البارعين

رضوان الله عليهم اجمعين

٥٦٣

السيد الايد الجليل النبيل والعالم العامل العديم البديل أبو علي ماجد بن

هاشم بن علي بن مر لضي ابن علي بن ماجد الحسيني الامامي الصادق الجد حفص

نسبه إلى جد حفص بتشديد الدال المهملة وهي قرية من قرى بلاد هجر بفتح حين ، وهجر  
علم لجميع خطّة البحرين ، وعليه ما أثبتته في باب طغيان القرامطة أرباب السير من أنهم نقلوا  
الحجر إلى هجر ، وهذا الرجل الاجل من ذكر مشيخهم المحدث المتأخر في إجازته الكبيرة  
الموسومة : «لؤلؤة البحرين في الإجازة لقريش العين» في ذيل مشيخة مولانا محسن  
الفيض الكاشي صاحب «المفاتيح» و«الوافي» فقال : ومن مشايخ المحدث المذكور السيد العلامة  
السيد ماجد البحراني ، كما ذكره في صدر كتابه «الوافي» إلى أن قال : وكان هذا السيد  
محققاً مدققاً شاعراً أديباً ، ليس له نظير في جودة التصنيف ، وبلاغة التعبير ، وفصاحة

له ترجمة في : أمل الامل ٢ : ٢٢٦ ، انوار البدرين ٨٥ : بخار الانوار ١٠٩ : ١٣٥

خلاصة الاثر ٣ : ٣٠٧ ، الدرر ١٣ : ٢١٠ ، سلافة العصر ٢٩٢ ، فوائد الرضوية ٣٦٩

لؤلؤة البحرين ١٣٥ ، مصفى المقال ٣٨٥ هدية العارفين ٢ : ١

التعبير ، ودقة النظر ، وشعره قائق في البلاغة ، وخطبته في الجمعة - لابلغتها وحسن  
تعبيرها ، فأخذ بمجامع القلوب ، وثقت لسماعها ونفوس ، ولهم مع أبي البحر الخطي  
صداقة واتحاد ومجاراة في الشعر ، وهو أول من نشر الحديث في شيراز ، وله مصنفات  
منها كتاب «سلاسل الحديد» و«الرسالة اليوسفية» وجيزة بديعة ، و«رسالة في مقدمة  
الواجب» ومن شعره القصيدة المشهورة في مرثية الحسين عليه السلام التي أولها : «بكى و  
ليس علي صيب بمعذور» .

ولقصيدة في قتل «الثاني» أولها :

|  |                                       |
|--|---------------------------------------|
| يا نعمة أسدتْ بَدَّ الدَّهرِ               | جَلَّتْ صَنِيعَتُهَا عَنِ الشُّكْرِ   |
| هي نعمة أَفْضَتْ إلَيَّ نِعَمِ             | كُفِّرَ أَلْهَا ضَرْبٌ مِنَ الْكُفْرِ |
| فَدَّ أَحْسَنَ الدَّهْرِ الْمَسِيَّ وَإِنْ | جَلَّتْ إِسَاءَتُهُ عَنِ الْحَصْرِ    |

ومنها قوله :

|   |  |
|---|--|
| اليوم قَرَّتْ عَيْنٌ فَسَاطِمَةٌ            | وَسَرَى لَهَا رُوحٌ إِلَى الْقَبْرِ    |
| بَقَرَ الْكِتَابَ لَهَا فَأَعْقَبَهُ        | يَقْرَأُ فَكَانَ الْبَقْرُ بِالْبَقْرِ |
| فَأَسْرَمَ عُدْمَتَكَ حَمَلٌ مَا غَرَسَتْ   | كَفْشَاكَ مِنْ رُطْبٍ وَمِنْ يُسْرِ    |
| لَا تَحْصِيَن قَبْرٌ وَذِي بَطْنٍ مَا       | بَيْنَ الْمِجَانِ بِسَاحَةِ الشُّغْرِ  |
| لَا تَحْصِيَن حَنْدِيدَةٌ مَنَصَّةٌ تُولَدُ | غَرْمُولٌ مُعْتَلِمٌ أَخَاعَهُ         |

التي آخر القصيدة كانت وفاته قدس سره في شيراز في السنة الثامنة والعشرين و  
دفن في مشهد السيد أحمد بن مولانا الكاظم عليه الصلاة والسلام ، المشهور بشاه چراغ  
وقبره هناك معروف وذكر بعض مشايخنا المعاصرين أن من تلامذته : الشيخ محمد بن  
حسن رجب المقابلي أصلاً الرومي منزلاً ، نسبة إلى قرية الرويس بالتصغير انتهى (١)  
وقد ذكره أيضاً صاحب «أمل الآمل» بالعنوان الذي قدمناه ثم وصفه بقوله : شاعر

(١) لؤلؤ البحرين ١٣٥ - ١٣٨ .



أديب جليل القدر في العلم والعمل ، وله ديوان شعر كبير جيد أيتته .  
وقد ذكره صاحب «سلافة العصر» وقال : هو أكبر من أن يفي بوصفه قول : علم يتجول  
البحار ، وذات مقدسة وإخبات ووقار ، شفع شرف العلم بظرف الأدب .  
ثم أثنى عليه تناءً بليغاً ملوياً ، وذكر أنه توفي سنة ثمان وعشرين بعد الألف  
ونقله شعراً كثيراً ، ويحتمل اتحاده مع الأول بل الظاهر ذلك (١) انتهى كلام «الامل»  
ومراده بالأول هو المذكور فيه مفتتح شروعه في باب الميم بعنوان السيد ماجد بن  
علي بن مرفعي البحراني كان فاضلاً جليلاً شاعراً أديباً ؛ له رسالة في الأصول ،  
اجتمع مع الشيخ بها الدين محمد العاملي ، وكان بينهما مودة ، وكان الشيخ يثنى عليه  
ويبالغ في ذلك انتهى (٢) وهو غير السيد ماجد بن محمد البحراني المذكور أيضاً  
ثمة فيما بين العنوانين ، بعنوان السيد ماجد بن محمد البحراني ؛ فاضل عالم جليل  
القدر ، كان قاضياً في شیراز ثم في إصفهان ، وكان شاعراً أديباً منشئاً لله شرح نهج  
البلاغة لم يتم ، وهو من المعاصرين كتبت إليه مرة أبياتاً من جملتها :

|                           |                              |
|---------------------------|------------------------------|
| قصدت فتى فريداً في المآلى | حتماء ظل للأمال قصدا         |
| ولم اطلب لنفسى بل لشخص    | عزير في الكمال أراء فردا     |
| دعوتك لاكتساب الأجر أرجو  | إجابة ما جديكم حاز مجدا      |
| ومثلك من نشاط به الاماني  | وقرضى بالتدى والجود وفدا     |
| يذكر هزلة الهندي شعر      | يذكر جودك المنامول وعداً     |
| أما تبغى مدى الأيام شكري  | أما قرضى بهذا البحر عبدا (٣) |

هذا ويظهر من صاحب «اللؤلؤة» أيضاً أن رواية صاحب الترجمة هذا عن شيخنا  
البهائي عليه الرحمة ، وذكر أيضاً صاحب البحار في المجلدة الأخيرة منه صورة اجازة  
هذا السيد السند المحقق العلامة على ما ذكره فيها بهذه الأوصاف للسيد الأشرف

(٢١) امل الآمل ٢٢٤:٢ و ٢٢٥ .

(٣) امل الآمل ٢٢٥:٢ .

الأجل الأجل الأمير فضل الله المشتهر بدست غيب راوياً فيها عن شيخنا البهائي ومعهذا  
عن الشيخ محمد بن الشيخ المقدس أحمد بن الشيخ الجليل نعمة الله بن خاتون عن أبيه عن  
جده عن شيخنا خاتم المجتهدين زين الدين علي بن عبد العالي الكركي ، مورّخه شوّال  
سنة ثلاث وعشرين بعد الألف وأما تلامذة مجلسه المنيف فهم أيضاً جماعة من فضلاء  
أرباب التأليف والتصنيف ، منهم الشيخ محمد حسن رجب المتقدم ذكره الشريف ، وكان  
أول من صكّي الجمعة في البحرين بعد افتتاحها بالدولة الصفوية المنتهية إلى  
النشأ سلطان حسين ، ومنهم : الشيخ محمد بن علي بن يوسف بن سعيد المشاعي  
أصلاً الأصمعي مسكناً وكان هذا الشيخ فاضلاً فقيهاً جليلاً ، له شرح على كتاب الباب  
الحادي عشر غير تام ، وهو أحسن شروح بذلك الكتاب كما أفيد ، ومنهم : الفضل  
المحدث المولى محسن الفيض الكشاني الآتي ذكره وترجمته عن قريب انشاء الله ،

وقد حكى أنه رحمه الله لما أراد الهجرة إليه لقراءة علم الحديث عليه تفأل أولاً بكلام الله  
المجيد في الإضاء ، فجاء قوله سبحانه وتعالى : فَمَلُوا نَفْسًا مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِنْهُمْ لِيَتَفَقَّهُوا  
فِي الدِّينِ الْآيَةَ فتفأل بنسخة الذبوان المنسوب إلى مولانا أمير المؤمنين عليه السلام فجاء :  
تَفَرَّجَ عَنْ الْأَوْطَانِ فِي طَلَبِ الْعَلَى      وَتَفَرَّقَ الْأَسْفَارُ خَمْسَ فَوَائِدِ  
تَفَرَّجَ هَمٌّ وَاكْتَسَابَ مَعِيشَةٍ      وَاعْلَمَ وَآدَابَ وَصُحْبَةَ (ماجد)  
وهذا من غريب الاتفاق وفيه من الكرامة لاولياء الله ما لا يخفى ، ثم إن من جملة  
ما ينسب إلى السيد ماجد المذكور من الشعر الرائق قوله :

جَرَّتْ عَيْنِي لِشَيْبِي وَهُوَ لَا عَجَبٍ      تَجَرَّى الْعَيْنُونَ لَوْفَعِ الشَّلَجِ بِالْقُدَالِ  
ومنها بنقل السيد نعمت الله الجزائري رحمه الله في «مقاماته» رباعية له أنشدها  
في صفة جارية سمعها تقرأ القرآن الكريم بصوت رخيم ، ونفصيل ذلك أنه قال حدثني  
تلميذي الشيخ حسين البحريني ، وكان من المعمرين ، وكنت قد خرجت معه يوماً من  
المسجد الجامع في شيراز من الباب المقابل للقبلة الذي يخرج منه إلى سوق المدرسة  
الشريحية ، فلما خرجنا من الباب قال : كان ابن عمك السيد الأجل السيد ماجد الصديقي  
البحراني خارجاً من المسجد مع جماعة كنت أنا من جملتهم ، فلما بلغ إلى هنا سمعنا

جارية نقرأ القرآن بصوت رخيم لم يسمع بمثله فقال السيد من جلاله .  
 وَ قَالَ لَا يَ الذِّكْرَ قَدْ وَقَفْتُمْ بِنَا تِلَاوَتُهُ بَيْنَ الْفَوَائِدِ وَالرُّشْدِ  
 يَلْفَظُ بِسُوقِ الْمُتَّقِينَ إِلَى الْخُصَا وَمَعْنَى لُسُوقِ الْفَارِسِينَ إِلَى الزُّهْدِ  
 هذا ومن المنسوب إليه في مسائل الفروع قوله في كتاب التذرع اختلاف الأصحاب  
 في أن التذرع مطلقاً سواء كان مطلقاً أو مقيداً هل ينعقد بلا شرط التعليق أم لا ، ذهب  
 أكثر الفقهاء إلى انعقاده لا إطلاق التذرع عليه عرفاً ذهب السيد المرعشي إلى عدم انعقاده  
 مستنداً باللغة ، لأن التذرع في اللغة عنده التزام شيء معلقاً على شيء آخر بصيغة خاصة ،  
 والأصل عدم النقل ، ودعوى العرف الآن غير كاف ، وفي وقت الخطاب غير ثابت انتهى .  
 ولا يخفى ما فيه من القوة ثم كلام السيد عايد رحمه الله ، لو لقيام الشهرة العظيمة  
 على خلاف ما في الخفاء عن قوته ، بل عدم الخلاف فيه إلا من السيدين المرعشي  
 و ابن زهرة ، لكان القول بما رأياه في غاية القوة ، لأن غايته الأمر في المدلول  
 اللغوي من التذرع بعد وقوع المخالفة فيه من أرباب العرف واللغة الشاركوذا بعد تعارض  
 الأخبار المرتبة لوجوب الرفاء بالتذرع على محض الشطابق بصيغة الله على أن أفعل كذا  
 وكذا ، بدون التعليق بما هو أرفع سنداً وأكثر عدداً ، وأظهر دلالة على مؤداه مثل  
 صحيحة منصور بن حازم ، عن الصادق عليه السلام ، أَنَّهُ قَالَ : إِذَا قَالَ الرَّجُلُ عَلَى الْمَشْيِ إِلَى  
 بَيْتِ اللَّهِ وَهُوَ مُحْرَمٌ بِحُجَّةٍ أَوْ عَلَى هَدًى كَذَا وَكَذَا ، فَلَيْسَ بِشَيْءٍ ، حَتَّى يَقُولَ اللَّهُ عَلَى الْمَشْيِ  
 إِلَى بَيْتِهِ ، أَوْ يَقُولَ : اللَّهُ عَلَى هَدًى كَذَا وَكَذَا ، إِنْ لَمْ أَفْعَلْ كَذَا وَكَذَا ، بَلْ يُمْكِنُ تَقْيِيدُ الْأَخْبَارِ  
 الْأَوَّلَةِ بِمَقْهُومِ الْحَصْرِ الْوَاقِعِ فِي مِثْلِ هَذِهِ الصَّحِيحَةِ ، وَإِنْ أَحْتَمَلُ كَوْنَ الْمَقْصُودِ مِنْهَا  
 بَيَانُ حُكْمٍ آخَرَ هُوَ لَزُومُ ذِكْرِ اللَّهِ فِي التَّذَرُّعِ ، أَوْ عَدَمُ تَعَلُّقِهِ بِالْمُحْرَمِ أَوْ رَدُّ التَّعْلِيلِ فِيهَا  
 مُورَدُ الْغَالِبِ فِي التَّذَرُّعِ ، أَوْ غَيْرِ ذَلِكَ فَلَا أَقْلَ مِنَ الشَّكِّ فَتَبْقَى حِينَئِذٍ أَسْأَلَةٌ عَدَمُ انْعِقَادِ  
 التَّذَرُّعِ بِمِثْلِ هَذِهِ الصِّيْغَةِ الْمَطْلُوقَةِ الْمُتَنَازِعِ فِيهَا سَلِيمَةً عَنِ الْمَعَارِضِ ، بَلِ الظَّاهِرُ مِنْ  
 مَقَابِلَتِهِ لِلْمَعْدُومِ كَوْنُهُ مَعْنِيَا فِي الْخَاصِيَّةِ وَالشَّرْهُ مَغَايِرُ تَعَمُّعِهِ فِي مِثْلِ هَذِهِ الْخُصُوصِيَّةِ  
 كَمَا يَتَبَادَرُ ذَلِكَ أَيْضاً إِلَى أَفْهَامٍ مِنْ يَتَصَوَّرُ الْفَرْقَ بَيْنَهُمَا فِي الْعَرَفِ الْعَامِ ، لِذَا كَانَ ظَاهِرُ



العلامة في «الارشاد» والشهيد في «الندوة» التوقف ، بل هو ظاهر صاحب «المدارك»  
وه «الكفاية» أيضاً كما أفيد فليتام له .

وبعض فضلاء هذا الأواخر إلى السيد عبد الرؤف بن السيد ماجد بن هاشم الصادق  
البهراني رحمه الله هذه المناجاة :

يَا حَكِيمًا ذَا أُنَاةٍ وَاقْتِدَارٍ لَيْسَ بِمَعْدِلٍ

عِنْدَكَ الْمُذْتَبِّ بِمَا قَدْ جَنَاهُ يَتَنَقَّلُ

كَأَدَّ أَنْ يَغْنُطَ لَوْلَا سَعَةُ الرَّحْمَةِ بِأَمَلٍ

بَاءَ بِالْخُسْرَانِ عَبْدًا مَهَلَّ الْمَوْلَى فَأَهْمَلُ

إِنْ فِي ذَلِكَ لَسِرَاءٌ مَنْ يَخَافُ الْقَوْرَ يَمُجِّلُ

مَلَّتِ الشُّبُهَةُ مِنْ سَوْفٍ وَ مِنْ لَيْتٍ وَمَنْ عَمِلَ

تَهتَ فِي بَيْدَاءِ تَقْصِيرِي فَهَلْ يَرْشِدُ مَنْ ضَلَّ

أَدْخَلْتَنِي النَّفْسَ لَكِنْ مَتَّهِجَ الْمَخْرَجِ أَشْكَلُ

كَلِمَا أَقْبَلَ عَامٌ أَمْسَتْ عَامٌ أَوَّلُ

فَإِذَا أَقْبَلَ عَامٌ كَانَ بِمَا فَاتَ أَحْمَلُ

لَيْتَنِي أَجْهَلُ عِلْمِي أَوْ بِمَا أَعْلَمُ أَعْمَلُ

فَعَمَلِي عَفْوُكَ لَا الْأَعْمَالُ يَا رَبُّ الْمُعْمُولُ

فَعَسَى جُرْحُ ذُنُوبِي بِسَيْحِ الْعَفْوِ يَدْمَلُ

لَوْ بِرِضْوَى بَعْضِ مَا بِي لَتَدَاعَى وَتَزَلْزَلُ

غَيْرَ أَتَى بِالنَّبِيِّ الْمُصْطَفَى أَشْرَفَ مُرْسَلُ

وَأَعْلَى وَبَنِيهِ يَا إِلَهِي أَتَوَسَّلُ

وَرَبِّهِمْ يَا وَاسِعَ الرَّحْمَةِ قَدْ اثْبَتَ مَا زَلُ

وَأَسْعَ الْفُقَرَاءُ يَأْمَنُ بِغُفْرِ الذَّنْبِ وَإِنْ جَلَّ

لست أفقوا إثر قوم غيرهم في العتد والعتد  
عجل الفوز بهم لي وعلى أدوا بهم صدل

## ٥٦٤

الشيخ العدل المحسن بن الحسين بن أحمد النيسابوري

رحمه الله ثقة، حافظ واعظ وكتبه الامالي في الأحاديث «كتاب السير» «كتاب  
إعجاز القرآن» «كتاب بيان من كنت مولاه» أخبرنا بها شيخنا الإمام السيد جمال  
الدين أبو الفتوح الخزاعي، عن والده عن جده عنه، قاله منتجب الدين (١)  
كذا في «امل الآمل» والظاهر أنه من فضلاء سلسلة الشيخ أبي الفتوح المذكور  
المتقدم ذكره و ترجمته في باب الحاء، مع جماعة من أهل بيته المنتجبين  
الاجلاء، وكانه أخو جده الثاني، أحمد بن الحسين بن أحمد الخزاعي، الذي  
تقدم أن له أيضاً كتاب «الامالي» في أربع مجلدات، وكتاب «عيون الأحاديث» و«الروضة»  
و«المفتاح» في الفقه والاصول وغير ذلك.

وكان قد قرأ على السيد بن، و شيخنا الطوسي، و يروي عنه الشيخ أبو الفتوح  
المذكور أيضاً بواسطة أبيه عن جده وعليه فيكون الرجل عم جده الأول محمد بن أحمد  
الخزاعي النيسابوري، كما تقدم أن عبد الرحمن بن أحمد بن الحسين كان عم أبيه  
علي بن محمد، بل الظاهر أن أباه علي بن محمد الخزاعي أيضاً هو بعينه الذي ذكره  
الشيخ منتجب الدين القمي، بعنوان الشيخ زين الدين أبي الحسن علي بن محمد  
الرازي المتكلم، استاد علماء الطائفة في زمانه.

ثم قال وله نظم رايق في مديح آل الرسول ﷺ، ومناظرات مشهورة مع

\* له ترجمة في: امل الآمل ٢: ٢٢٨، بحار الأنوار ١٠٥: ٢٦٦، تنقيح المقال ٢: ٥٥٢، الذريعة

٢٣٢: ٣، المستدرک ٣: ٤٨٨، النابس «طبقات اعلام الشيعة» ١٤٧.

المخالفين ، ولعمسائل في الممدوم والاحوال ، وكتاب « الواضح » و « دقائق الحقائق »  
شاهدته وقرأت عليه انتهى وذلك لان دأب التلف كان في الأغلب السكوت عن بيان  
قراءة بعض الرجال مع بعض ، وذكر كيفية نسبة بعضهم إلى بعض ، كما لا يخفى على من  
تتبع متون فهرستاتهم بخلاف المتأخرين الملاحظين في الاشارة إلى هذا المعنى فوائد  
كثيرة ، فليتبصر ولا يغفل .

## ٥٦٥

العلم الفاشي والعالم الاقراشي مولانا الفاضل الكامل المؤيد السند

محسن بن الشاه مرتضى بن الشاه محمد المشتبه بالفيض الكاشاني

اسمه كما يظهر من تقريرات نفسه محمد ، وأمره في الفضل والفهم والنبالة في  
الفروع والأصول ، والإحاطة بمراتب المعقول والمنقول ، وكثرة التأليف والتصنيف  
مع جودة التعبير والترصيف ، أشهر من أن يخفى في هذه الطائفة على أحد إلى منتهى  
الأبد ، وعمره كما استفيد لنا من تتبع تصانيفه الوافرة ، تجاوز حدود السمانين ، ووفاته  
بعداً لآل من الهجرة الطاهرة بشيف يلحق تمام التسمين و مرقده الشريف معروف  
بالكرامة والمقامة في دار المؤمنين ، مؤثلاً للزائرين والماكفين ، ومطافئ لمن كان  
بين الطوائف من العارفين .

وأبوه الشاه مرتضى المذكور أيضاً كان من العلماء الصدور ، وصاحب خزنة  
كتب وفضل مشهور .

وكذا أخوه محمد المعروف بنور الدين القاسمي الأخباري صاحب كتاب « مصفاة  
الأشباح » في الاخلاق ، و « عجائب الآفاق » وإن قيل أن أكثر ما خوزة من كتب أخيه ، وكتاب

\* له ترجمة في : تشكدة آذر ٢٤٥٢ مل الامل ٥٢ : ٣٠ تنقيح المقال ٥٤ : ٢ ، جامع الرواة ٢ : ٢٢٠

المدرسة ٢ : ١٢٤ ، رياض العارفين ٣٨٠ ربحانة الادب ٤ : ٣٦٩ ، سلالة العصر ٩٩ : ٤ ، الكنى واللقاب

٣ : ٣٩٠ ، لؤلؤة البحرين ١٢١ مصفى المقال ٣٨٧ نتائج الانكار ١ : ٥٤١ .



ترجمة حقائق أخيه وهو والده المولانا الفاضل العارف المحدث، المولى محمد هادي الشارح  
لكتاب «المفاتيح» وغيره فليلاحظ .

وكذا أخوه أخوه الآخر الفاضل الفقيه المشهور ، بالمولى عبد الغفور بن شاه  
مرضي المذكور ، وولده الفاضل المولى محمد مؤمن بن المولى عبد الغفور ، وكان  
من تلامذة عمته الأجل الأفخم الذي هو صاحب العنوان ، ومدرساً في مدينة الأشرف  
من بلاد مازندران ، كما أن أباه المذكور ، كان قد قرأ على بعض مشايخ أخيه المبرور ،  
مثل السيد ماجد البحراني ، وخالهما المولى نور الدين الكاشي .

وبالجملة فقد كان بيته الجليل المرتفع قدره إلى ذروة الأخلاق من كبار بيونات  
العلم والعمل والفضل والإدراك :

وله أيضاً ولد فاضل سمّاه محمّداً ، ولقبه علم الهدى ، رأيت منه كتاباً لطيفاً  
بالفارسية جمع فيه بين الأصول والفروع و الأخلاق ، و ينسب إليه أيضاً خطاب و  
رسائل منيفة .

و أمّا نفس الرجل فقد بلغ فضله إلى حيث لم يعرف بين هذه الطائفة مثله ، و  
خصوصاً في مراتب المعرفة والأخلاق ، ونطبق القواهر بالبوطن بحسن مذاق ،  
وجودة الإشراف .

و كان يشبه مشربه مشرب أبي حامد الغزالي ، وسأوق سباقه ذلك السياق ، بل اقتبس  
منه شاكلة كثير من مصنفاته . واختلاس منه سائلة غفير من تصرفاته وتظرفاته ، كما استفيد  
لنا من التتبع لما كتبه مع نشئت موضوعاته ؛ وإن لم أر إلى الآن من التفت إلى هذه الدقيقة ،  
أو انكشفت عليه عبارة كثير من تحقیقاته الرشيدة ، وخطايات كلامه الدالة بحسن  
السليقة سواء الطريقة في حاق الحقيقة .

وقد نسب إليه الشيخ علي الشهيدي العاملي في ذيل رسالته في تحریم الغنا و  
غيرها كثيراً من الأقاويل الفاسدة والآراء الباطلة العاطلة ، التي تفوح منها رائحة  
الكفر ، والمضارة بضرورات هذا الدين المبين ، والمضادة لما هو من فضليات علماء

هذا الشرع المتين ، ولو أردنا تأويل جملة منها بمعامل وجيهة صحيحة ، لما أمكننا ذلك بالنسبة إلى ما ندل عليه ألفاظه الظاهرة ، بل الصريحة ، من منافيات أصول هذه الشريعة ، وفروع مذهب الشيعة ، مثل قوله بوحدة الوجود ، و بعدم خلود الكفار في عذاب النار ، وعدم نجات أهل الاجتهاد وإن كانوا من جملة أجلائنا الكبار ، وقوله بعدم منجسية المتنجس لغيره مثل التجس ، و بعدم انفعال الماء القليل بمحض ملاقاته للتجس ، و إن وافقه في هذه المسألة من أقدم علمائنا الغنائي المتقدم ذكره في أوائل باب الحاء .

وبالجملة فقد كان رحمه الله تعالى دائماً في طرف النقيض مع الشيخ علي المذكور ، و مفارضاً إياه بكلمات التواء و فقرات الشرور ، و من جملة تخفيفاته بالنسبة إليه تسميته إياه بالهضم الرابع ، من جهة كونه رابعاً بالنسبة إلى جذه الشهيد الثاني رحمه الله .

وقد تقدم في ترجمة سمينا العلامة التبريزي أيضاً أن بينه وبين هذا الرجل كانت مصادقة أكيدة ، ومساوقة شديدة ، في السر و العلانية ، قل ما يوجد نظيره في رجلين ، ولذا كان قد وقع بينه وبين الشيخ علي المعظم إليه أيضاً ما سبق لك بيان ، من الأقوال الشنيعة ، والافحاش القضيعة ، والمنافيات لمراسم الشيعة ، وسجيات علماء الشريعة هذا .

ومن جملة من كان يشكر عليه أيضاً كثيراً من علماء زمانه ، هو الفاضل المحدث المقدس المولي محمد طاهر الفتى و صاحب كتاب «حجة الاسلام» وغيره ؛ وإن قيل أنه رجع في أواخر عمره من اعتقاد السوء في حقّه ، فخرج من قم المباركة إلى بلدة كاشان للاعتراف عنده بالخلاف والإعتذار لديه بحسن الانصاف ، ماشياً على قدميه تمام ما وقع من البلدين من المسافة إلى أن وصل إلى باب داره وفاقه ، فنادى : يا محسن قد أدناك المسى ، فخرج إليه مولانا المحسن ، و جملاً يتصافحان ويتعانقان ، ويستحل كل منهما من صاحبه ، ثم رجع من فوره إلى بلده ، وقال : لم أرد من هذه الحركة إلا هضم

النفس وتدارك الذنب ، وطلب رضوان الله العزيز الوهاب ، ويقال أيضاً أن بعض من  
اعتقد في حقه الباطل رجع عنه بعد وفاته ، لماراه في المنام على هيئة حسنة ، يأمره  
بالرجوع إلى بعض ما كتبه في أواخر عمره ، وهو في مكان كذا وكذا ، فلما استيقظ  
وطلبه وجده كما نسبته ، وكان فيه تبرئة نفسه من جميع ما ينتسب إليه من أقوال الضلال  
والله العالم برائر الاحوال .

وأما سمينا العلامة المجلسي قدس سره القدوس ، فكان لا يرى بالرجل بأساً  
من غاية ملائمة مشربه مع طريقة والده المولى محمد تقى ، وقد عدّه في أواخر «البهار»  
من جملة مشايخ إجازاته الكبار ، وإن أمكن أن يكون ما به المناسبة بين هؤلاء  
الجماعة قولهم جميعاً بعينية وجوب الجمعة ، وإقامتهم إياها في بلادهم بإشارة سلطان  
الشيعة ، وشدّة اهتمامهم في هذا الباب ، والتزامهم ردّ المخالفين في المسألة بإيفاء  
الجواب والإصاف ، أن رسالة مولانا هذا من أجود ما كتب في اثبات الوجود العيني  
على مذاق الاخباريين ، ولذا قد تعرض لردّها مولانا اسماعيل المازندراني الشهير  
بالخاجوي ، الذي هو من أعظم علمائنا المحققين ، صاحب التعليقات ، والرسائل  
الكثيرة المتجاوزة في ظاهر التقريب والتخمين ، عن تمام المائة والعشرين ، في  
مسائل شتى من مجال أنظار المتكلمين والمجتهدين ، في أصول الدين وفروع  
هذا الشرع المبين ، فلم يترك من تلك الرسالة قائمة إلا هدها ، ولا شأخصة إلا قدّها  
وأبدّها .

ومن جملة ما ذكره في فوائح شرحه المذكور ، ويعجبني أن لأخلى كتابي هذا  
من نعط ذلك المزبور ، قوله بعد الحمد والصلوة : أما بعد فيقول العبد الذليل الكئيب  
الضعيف الدليل الجاني اسماعيل بن الحسين بن محمد رضا بن علاء الدين محمد  
المازندراني ، حوسبوا حساباً يسيراً ، وصيروا إلى الجنة والمغفرة مصيراً ، أتى لما  
رأيت الآيات والروايات التي استدلوأ بها على عينية وجوب الجمعة في زمن الغيبة ،  
مبالغين فيه حتى كاد أن يقولوا بحتميتها مع أمل الضلالة والخيبة غير دالة على



دعواهم ، بل كلها فضلاً عن جملها مريب بخلاف مدعاهم أردت أن أشير إشارة إجمالية إلى طريق الحق والانصاف ، ساعياً في اظهار حقيقة الحال في تلك المسألة من غير اعتساف ، لئلا يغتر المقلد بقول من يدعي شيئاً لا يقدر على بيان ما يدعيه ، وإن بذل فيه كمال جهده وتمام مساعيه ، والله بعصمنا من الغطاء والزلل كائناً ما كان بينهما في القول والعمل أنه ملهم العقل وملقن الصواب ، ومنه المبدأ وإليه المآب .

فوجدت الرسالة التي ألفها محمد بن المرتضى المدعو بمحسن قدس سره ، وأحسن إليه في كل موطن أشمل وأكمل من غيرها ، فتعرضت لأقايم ما فيها ، و هلاكه و أصوله من كلام الله تعالى وتقدس و امنائه المعصومين عليهم السلام و رسوله ﷺ ، مقتصر عليها غير متجاوز عنها ، سوى ما يقتضي ذكره التقريب ، أو يكون مما يوجب للتأمل فيه التعجب ، لأن باقي كلامه تطويل بلا طائل ، ومع ذلك ليس هو قدس سره به يقائل فحري بنا أن نتركه جملة واحدة مع ما فيه ، لأن من حسن اسلام المرء ترك ما لا يعنيه ، فأقول وبالله الهداية والرشاد ، ومنه التوفيق والسداد ، و به تسهل صعاب الأمور والشدائد .

قال قدس سره في آخر المقدمة و يبدأ أولاً بكلام الله تعالى ، ثم نورد كلام رسول الله ، ثم كلامه الأئمة المعصومين عليهم السلام ، والأدلة الشرعية منحصرة عندنا في هذه الثلاثة ، ثم ننقل كلام الفقهاء المشتهرين من القدماء و المتأخرين ، و ثبت به الإجماع المعتبر عند القائلين به على الوجوب العيني ، ثم نأتي بالوجوه العقلية المعتبرة عند أهل الرأي على ذلك ، والأدلة الشرعية منحصرة في هذه الخمسة أقول وبالله التوفيق ، و بيده أزمّة التحقيق و التدقيق : فيه نظر ظاهر لأن المراد بالوجوه العقلية ، أن كان هو القياس ، فيخرج الاستدلال وإن كان هو الاستدلال فيخرج القياس ، وإن كان مما معاً ، فليسا بدليل واحد ، لصح الحصر إذ كل منهما دليل بحياله ، فلا يصح عندهما واحداً على قواعدهم ، فإن الأدلة الشرعية عندهم عبارة عن الكتاب والسنة والإجماع والقياس والاستدلال ، فأخبار ائمتنا المعصومين

صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين، إماماً غير معدودة عندهم في عداد الأدلة، وإماماً مندرجة تحت السنة، وعلى أي تقدير فالمعصر غير حاصر على ما اعتبره قدس سره حيث عدّ كلامهم عليهم السلام دليلاً آخر من الأدلة الشرعية؛ فان قلت: أنه أراد بأهل الرأي المجتهدين من أصحابنا الإمامية، وهم لا يقولون: بالقياس؛ وإن كانوا يستنبطون الأحكام والوجوه العقلية المنحصرة عندهم في أحد عشر وجهاً، وما أراد بهم الفقهاء الأربعة ومن شايعهم من القائلين بالقياس، فالمعصر غير حاصر، إذ أدلة حينئذ منحصرة في الثلاثة المختارة عنده وفي الإجماع ودليل العقل قلت: الأدلة عند فقهاءنا المجتهدين منحصرة في أربعة لافي خمسة، كما صرح به جماعة، منهم: الشهيد في «الذكرى» حيث قال: الإشارة السادسة في قول وجيز في الأصول وهي أربعة، ثم فصلها بالكتاب والسنة والإجماع ودليل العقل، وقسمه على قسمين، ما لا يتوقف على الخطاب وهو خمسة، ثم عدّها وما يتوقف عليه وهو ستة، ثم عدّها وقال البهائي نور الله مرقدته في «زبدة الأصول»: الأدلة الشرعية عندنا أربعة: الكتاب، والسنة، والإجماع؛ ودليل العقل، وقال: في العاشية والآخرى للأدلة عندنا، وأما عندهم وعنى بهم العامة فخمسة.

وقال الفاضل الحلّي طاب مثواه يعني به مولانا العلامة أعلى الله مقامه، في بعض فوائده: أدلة الأحكام عندنا منحصرة في كتاب الله العزيز وسنة رسول الله ﷺ، المتواترة المنقولة عنه، أو عن أحد من الأئمة المعصومين عليهم السلام وبالأحاد مع سلامة السند والإجماع، ودليل العقل كالبرائة الأصلية والاستصحاب والإحتياط، ولما اشترك الكتاب والسنة والخبر في كونها دالة بمنطوقها نارة، وبمفهومها أخرى، انقسم الأدلة السمعية إلى هذين القسمين، والمفهوم قسمان: مفهوم موافقة، ومفهوم مخالفة.

وكانت هذه الأدلة كافية في استنباط الأحكام ودلّ العقل والنقل على امتناع العمل بالقياس على ما بين في كتب الأصول، وتعنى بالقياس: اثبات حكم في صورة

لأجل ثبوته في صورة أخرى ، و يعتمد على أربعة أركان ، إلى أن قال بعد نقل جملة كلام له في هذا المرام انتهى كلامه طاب ثراه منامه ، فظهر أن هذا الكلام من ذلك العالم قدس سره لا ينطبق على مذهب من مذهبي العامة والخاصة ؛ ولا يطابق ما عليه القوم ؛ فهو اصطلاح جديد ، ليس له وجه سديد ، فإن منصب الإمام عليه السلام وظيفته على ما صرح به الأقوام أن يحفظ الشريعة القويمة ، بترويج الكتاب والسنة على ما كانا عليه في عهد صاحب الشريعة .

ثم إلى أن قال : مع أن الأئمة من مذهب الأخباريين ، وهو قدس سره منهم إحصاء الأدلة في الاثنين : الكتاب ، والسنة ، فبعد انضمام الإجماع و دليل العقل إليهما تيسر أربعة ، مطابقة لما عليه القوم ، وهو ظاهر ، ولكن الظاهر أنه أراد بالوجوه العقلية ما يسميه القوم بدليل العقل ، والعامة بالاستدلال ، والمراد به ما ليس بنص ولا إجماع ولا قياس ، وقد يطلق في العرف على إقامة الدليل مطلقاً من نص أو إجماع أو غيرهما ، ولكنه اصطلاح من عنده ، وعدّ كلامهم عليهم السلام دليلاً آخر من الأدلة ، فزاد على كلا الاصطلاحين قسماً آخر ، فالحصر على طريق العامة غير حاصر .

وأما على قواعد القوم : فيلزم منه أن يكون قسم الشيء قسمه ، لأنهم ذكروا في وجه الحصر أن الدليل على الحكم الشرعي إما نوع لفظه معجز أم لا الأول امتاوحى أولاً ، الأول الكتاب ، والثاني السنة ، وغير الوحي أما كاشف عن تحقيق وحى أولاً ، الأول الإجماع ، والثاني دليل العقل ، وقال مخالفونا الوحي إما متلو وهو الكتاب ، أو لا وهو السنة ، وغير الوحي إن كان قول الكل فإجماع أو مشاركة فرع لأصل فقياس والأفاستدلال ، فظهر بذلك ما في كلامه رحمه الله من الغبط والخروج عن القاسون فلينظر إلى ما فيه انتهى .

وقال في مقام الرد على المصنف في استدلاله للعينية في زمن الغيبة بثلاث آيات من الكتاب العزيز أحدها الآية المشهورة الواقعة في سورة الجمعة ، وثانيها قوله تعالى في سورة المنافقين : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُلْهِكُمْ أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ عَنْ ذِكْرِ



اللَّهُ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ وثالثها قوله عز وجل في سورة البقرة : حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ بعدما فصل وجوه عدم تمامية الاستدلال بالاولى ، مع غاية ظهورها في هذا المدعى ، ثم نقل قول المصنف في ذيل الآية الثانية ، وقد فسر الذكر هنا أيضاً لصلاة الجمعة ، فسماعها لله تعالى ذكراً في التوريتين وأمر بها في احديهما ، ونهى عن تركها والاهمال بها والاشتغال عنها في الاخرى ، وندب إلى قراءتهما ، اما وجوباً او استحباباً ، ليتذكر السامعون مواقع الامر والنهي ، وموارد الفضل والخسران ، حثاً عليها ، وتاكيداً للتذكير بها ؛ و مثل هذا لا يوجد في غيره من القروض فان الاوامر ، بها مطلقة مجملة غالباً ، خالية عن هذا التاكيد والتصريح ، بالخصوص .

أقول وبالله التوفيق هذه الآية كما ختمها السابقة والآخرة ، بل لادلالة فيها على مارامه المستدل اصلاً ، واما ما ذكره في ذيلها فهو من قبيل الموعظة والتصيحة اللتين هما من دأب هؤلاء القائلين بالوجوب العيني وليس فيه ما يصح للاستدلال أو يطمأن به البال ، بل لا يسمن ولا يغني عن جوع ، ولا يأن من خوف ، مع أنه كلام قلد فيه الحسين بن عبد القمد الحارثي ، فانه قال في رسالة له مسماة « بالعقد الطهماسي » ما أكد الله ورسوله ولا أهل بيته عليهم السلام على أمر أكثر من التأكيد على الصلاة ، و وقع النص والاجماع على أنها أفضل الأعمال ، وصلاة الجمعة داخلة في ذلك ، ثم قال : وذهب كثير من العلماء إلى أنها هي الصلاة التي أمر الله بالمحافظة عليها . وهذا الرجل الحارثي أيضاً فقد قلد في كلامه هذا أعني في قوله وذهب كثير من العلماء ذين المحققين رحمه الله كما سيأتي مع ما فيه .

ثم ذكر كلاماً خطائياً أو شعرياً لا يؤل إلى طائل ، وحاصله ما ذكره المستدل ملخصاً إلا أنه قال في آخر كلامه : وهل شيء أحسن من أن يأمر الشاه بها في أيام دولته فيكون ثوابها و ثواب من يصلحها في صحائفه إلى يوم القيامة ، ولعل توفيقاته الإلهية اقتضت كون هذه السنة العظيمة مكتوبة في صحائفه لازال مسدداً مؤيداً إلى يوم

الدين وأمثال هذه الكلمات والتعلقات في رسالته هذه أكثر من أن يحصى ، والغرض مفهوم والمدعى معلوم على الفطن العارف انتهى .

ورسالته هذه موسومة : «الغهاب الشافى» وله أيضاً رسالة أخرى بالفارسية في إثبات الوجوب على سبيل العينية سماها «أبواب الجنان» ثم أن له قدس سره من المصنفات المتطرفة في الفنون المشتقة والمعاني المختلفة ما ينيف على ثمانين كتاباً ، يشتمل كثير منها على مجلدات جمّة ، وإن كان أكثرها مع قبيل التعليقات والرسائل والتحقيقات المقصورة على خصوص بعض المسائل ، ومن خصائص نفسه الشريف أنه كتب رسالة بالخصوص في تفصيل جميع ما أفرغه في قالب التصنيف والتأليف ، مع بيان مقاصد كل منها ، وعدد أبياته ، وتاريخ الفراغ منه ، وجملة من كلفاته .

وقد ابتدأ في فهرسته المذكور بذكر كتابه «الوافى» المشهور ، وهو جامع الكتب الأربعة مع نهاية التهذيب ، و رعاية غاية المزاولة في جزالة الترتيب ، و أعمال كمال المدافعة في بيان مشكل كل حديث ، وإمعان النظر في متشابهات الاخبار بعد الفراغة من التحديث ، فقال وهو قديم في أربعة عشر مجلداً كل منها كتاب برأسه ، يقرب مجموعة من مائة وخمسين ألف بيت ، إلى أن قال : وقع الفراغ من تصنيفه في سنة سبع وستين بعد الألف .

ثم قال ومنها : كتاب «معتمد الشيعة في أحكام الشريعة» وهو مشتمل على أمهات المسائل الفقهية الفرعية ، مع دلائلها وما أخذها والاختلاف الواقعة بين الطائفة المحقة فيها بيسط وتفصيل أشبه مصنف به كتاب «مختلف الشيعة» للعلامة الحلّي طاب ثراه ؛ يقرب من فهرس كتب «الوافى» بحذف الأربعة الأولى والروضة ، ومراده بالأربعة مالا تعلق له بالفقهيات ، وهي كتاب العقل والعلم ، وكتاب في التوحيد ، وكتاب الحجة ، وكتاب الإيمان والكفر ، قال وقد تم منه كتاب الصلاة مع مقدماتها التي هي منها أبواب الطهارة ومتعلقاتها ، في مجلد يقرب من سبعة عشر ألف بيت ، في سنة تسع وعشرين بعد الألف .

ثم ذكر بعده كتاب «مفاتيح الشرايع» وقال ثم جميع مطالبه التي هي أبواب  
الفقه كلهم مع مسائل مهتة أخرى فقهية لم يذكرها الفقهاء رحمهم الله أو أكثرهم ، في  
اثنى عشر كتاباً فهرستاه ك فهرس كتاب «المعتصم» يقرب من خمسة عشر ألف بيت ، وقع  
الفراغ منه في سنة اثنتين وأربعين بعد الألف .

اقول : وكتابه هذا من أجمل كتب الفقه بياناً ، وأوضحها دليلاً وبرهاناً ، و  
أفصحها عن موارد الاجتماعات ، وأرمزها بالموجز من العبارات ، وقد نقل في بعض اجازات  
اصحاب الاشارات عن الشيخ مهدي الفتوي عن استاده الامير محمد صالح الحسيني  
الاصفهاني ، الذي هو ختن مولانا المجلسي الثاني ، أنه قال رأيت في الطيف سيدنا  
القائم الحجة عجل الله تعالى فرجه ، فسألته عن «المفاتيح» و«الكفاية» بانهما تعمل  
و تأخذ ، فقال عليه السلام : عليكم بالمفاتيح . هذا ثم أنه قال بعد ما ذكر كتابه «النخبة»  
وانها مشتملة على خلاصة أبواب الفقه في ثلاثة آلاف بيت تقريباً ؛ وكتاب «التطهير»  
في نخبة النخبة ، وأنه لبيان علم الاخلاق وتطهير الشريعة ومنها كتاب «علم اليقين»  
في اصول الدين» يشتمل على خمسين مطلباً ذوات أبواب وفصول في أربعة مقاصد هي  
العلم بالله ، والعلم بالملائكة ؛ والعلم بالكتب والرسول ، والعلم باليوم الآخر ، على  
ما يستفاد من الكتاب والسنة واخبار اهل البيت عليهم السلام ، إلى أن قال : وقد تم جميع  
أبوابه ومقاصده في ثمانية عشر ألف بيت تقريباً في سنة اثنتين وأربعين بعد الألف .  
ومنها كتاب «عين اليقين في اصول الدين» يشتمل على خمسين مطلباً ذوات  
فصول في مقصدين أحدهما اصول العلم والآخر العلم بالسموات والارض وما بينهما ،  
بيانات حكمية ، وبراهين عقلية ، وأذواق كشفية ، وشواهد فرقانية ، ونأييدات  
نبوية ، وتشبيحات ولوية ، وهو كتاب مضمون به عن غير أهله ، ليس بمبتذل قريب ،  
ولا لاكثر الناس فيه نصيب ، إذ هو مخ العلم ؛ وللب الحكمة ، وللباب المعرفة ، وعين  
الحق ، وزبدة نتایج الأفكار ، ليس له شبهة في جامعيته وتاميمته ، مع كمال الاختصار ،  
وغاية الوضوح ، ذلك من فضل الله علينا . وعلى الناس ، ولكن أكثر الناس لا يشكرون



وقد تم جميع مطالبه ومقاصده في اثني عشر ألف بيت تقريباً ، في سنة ست و ثلاثين بعد الألف .

و منها كتاب « المحجة البيضاء في إحياء كتاب الإحياء » و هو تهذيب و تنوير لإحياء علوم الدين ؛ من مصنفات أبي حامد الغزالي ، و تجريد له من البدع و الأهواء ، و تاييد لمطالبه الحققة باختيار اثمة الهدى ، صلوات الله عليهم و كلمات شيعتهم العلماء كالإحياء على أربعين كتاباً في أربعة أرباع ، هي العبادات ، والعبادات ، والمملكات ، والمنجيات ، وهو الإحياء الذي صار شيعياً إمامياً ، و كتبه ككتبه ، إلا كتاباً واحداً في آخر ربع العبادات ، بذلناه تبديلاً ، و حجمه يقرب من حجمه ، و مجموعته إحدى وسبعون ألف بيت ، تقريباً ، و نسبة مسائله الشرعية من العبادات و المعاملات إلى الكتب الفقهية ، كنسبة علم اليقين إلى الكتب الكلامية ، إلى أن قال : وقع الفراغ منه ست و أربعين بعد الألف .

و منها كتاب « أنوار الحكمة » وهو مختصر من كتاب « علم اليقين » مع فوائد حكمية ، اختصت به ، و يشتمل كأصله على المقاصد الأربعة ، يقرب من ستة آلاف بيت ، وقع الفراغ منه سنة ثلاث و أربعين بعد الألف .

ثم أخذ بعد ذلك في عذ كتبه الوجيزة ، و رسائله العزيزة التي منها : « الكلمات المكنونة » و « الكلمات الطريفة » و « حواشي الصحيفة » و كتب تراجمه الخمسة للعبادات الخمس و غير ذلك . و ذكر في هذا الضمن أيضاً كتاب « سفينة النجاة » وأنه في تحقيق أن ما أخذ الأحكام الشرعية ليست إلا محكمات الكتاب و السنة ، و أحاديث أهل العصمة سلام الله عليهم ، و أن الاجتهاد فيها و الأخذ باتفاق الآراء ابتداء في الدين ، و اختراع من المخالفين .

هذا . و قد ذكره صاحب « أمل الآمل » مع كونه غريباً ، و من جملة معاصريه على سبيل تمام التعظيم و التبجيل ؛ فقال : المولى الجليل محمد بن مرتضى المدعو بمحسن الكاشي ، كان فاضلاً عالماً ماهراً حكيماً متكلماً محدثاً فقيهاً شاعراً أدبياً حسن

التصنيف من المعاصرين .

له كتب منها كتاب «الوافي» في جمع الكتب الأربعة مع شرح أحاديثها المشككة حسن إلا أن فيه ميلاً إلى بعض طريقة الصوفية ، وكذا جملة من كتبه ، وكتاب «سفينة النجاة» في طريقة العمل ، وتقاسير ثلاثة كبير ، وصغير ، ومتوسط ، وكتاب «علم اليقين» وكتاب «عين اليقين» وكتاب «حق اليقين» وكتاب «الاصول الاصيل» و«رسالة الجمعة» و«ترجمة الصلاة» و«الكلمات الطريفة» و«رسالة في التفقه» و«رسالة في نفي التقليد» و«النخبة» و«المفاتيح» و«منهاج النجاة» وغير ذلك . وقد ذكره السيد علي بن ميرزا أحمد في «التلافة» وأثنى عليه ثناءً بليغاً انتهى (١) .

ومراده بالسيد هو السيد عليخان الحسني الشيرازي المتقدم ذكره و ترجمته على سبيل التفصيل فليتفطن .

وقال صاحب «لؤلؤة البحرين» بعد عدة لهذا الرجل من جملة مشايخ سميننا العلامة المجلسي قدس سره ، وهذا الشيخ كان فاضلاً محدثاً أخبارياً صلباً كثير الطعن على المجتهدين ، ولا سيما في رسالته «سفينة النجاة» حتى أنه يفهم منها نسبة جملة من العلماء إلى الكفر فضلاً عن الفسق ، مثل إيراده الآية يا بني اركب معنا أي ولا تكن مع الكافرين ، وهو تفریط وغلو بحث ، مع أن له من المقالات التي جرى فيها على مذهب الصوفية والفلاسفة ما يكاد يوجب الكفر ، والعياذ بالله مثل ما يدل في كلامه على القول بوحدة الوجود ، وقد وقفت له على رسالة فيبحة سريحة في القول بذلك ، قد جرى فيها على عقايد ابن عربي الزنديق ، وأكثر فيها من النقل عنه ، وإن عبر عنه ببعض العارفين ؛ وقد نقلنا جملة من كلامه في تلك الرسالة وغيرها في رسالتنا التي في الرد على الصوفية المسماة بـ «التفحات الملوكوتية» نعوذ بالله من طغيان الافهام وزلل الأقدام .

وقد تلقى في الحديث على السيد ماجد البحراني الاتي ذكره انشاء الله في بلاد

شيراز ، وفي الحكمة والاصول على صدر الدين محمد بن ابراهيم الشيرازي الشهير بصدره ، وكان صهره على ابنته ، ولذا ترى ان كتبه في الاصول كلها على قواعد الصوفية والفلاسفة ، ولاشتهار مذهب التصوف في ديار العجم و ميلهم إليه ، بل غلوهم فيه صارت له المرتبة العليا في زمانه ، والغاية القصوى في أوانه ، وفاق عند الناس جملة أقرانه ، حتى جاء على أثره شيخنا المجلسي رحمه الله ، فسعى غاية السعي في سد تلك الشقائش الفاغرة ، وإطفاء نائرة تلك البدع البائرة .

له تصانيف كثيرة أفرد لها فهرساً على حدة ، ونحن ننقل عنه ذلك ملخصاً : كتاب «الشافى في تفسير القرآن» يقرب من سبعين ألف بيت ، فرغ من تأليفه في سنة خمس وسبعين بعد الألف .

كتاب «الاسفى» منتخب منه أحد وعشرون ألف بيت تقريباً ؛ إلى أن قال : بعد ذكر كتابه «الوافى» بصفاته التي قدمناعا عنه ، وكتاب «الشافى» وهو منتخب من «الوافى» وهو جزئان ، جزء منه فيما هو من قبيل المفائد والأخلاق ، وجزء فيما هو من قبيل الشرايع والاحكام ، في كل منها اثنا عشر كتاباً يقرب من ستة وعشرين ألف بيت ، وقع الفراغ منه في سنة اثنتين وثمانين بعد الألف .

كتاب «الدُّوادر» في جمع الاحاديث المذكور في الكتب الاربعة المشهورة في سبعة آلاف .

ثم الى أن قال : وكتاب «المعارف» وهو ملخص من كتاب «علم اليقين» ولبابه ، في ستة آلاف بيت تقريباً في سنة ثلاث وثمانين بعد الألف .

وكتاب «اصول المعارف» وهو ملخص مهمات «عين اليقين» يقرب من أربعة آلاف

بيت ؛ وقد صنف في سنة تسع وثمانين بعد الألف .

كتاب «المحجة البيضاء في احياء الاحياء» مجموعه ثلاثة وسبعون ألف بيت

تقريباً ؛ وقع الفراغ منه سنة ست وأربعين بعد الألف .

كتاب «الحقايق» في أسرار الدين ملخص كتاب «المحجة البيضاء» ولبابه ، في



سبعة آلاف بيت في سنة تسعين وألف .

كتاب قرّة العيون في ثلاثة آلاف و خمسمائة بيت ، في سنة ثمان و ثمانين  
و ألف .

كتاب «الكلمات المكنونة» في علوم أهل المعرفة وأقوالهم ، يقرب من أربعة  
آلاف وأربعمائة بيت ، صنف في سنة سبع وخمسين وألف .

كتاب «الكلمات المخزونة» وهي المنتزعة من «المكنونة» .

كتاب «الثالثي» وهي طائفة من الكلمات «المكنونة» .

كتاب «جلاء العيون» في أنواع أذكار القلب في مائتي بيت .

كتاب «تشریح العالم» في بيان حيثات العالم وأجسامه وأرواحه ، وكيفيته و

حركات الأفلاك والعناصر ، وأنواع البسائط والمركبات ؛ في ثلاثة آلاف بيت .

ثم إلى أن قال : كتاب «الكلمات الطريفة» في ذكر منشاء اختلاف الأمة المرحومة

وهو مائة كلمة يقرب من ألف بيت ، في سنة ستين بعد الألف .

كتاب «بشارة الشيعة» يقرب من ألفي بيت في سنة إحدى وثمانين .

كتاب «الأربعين في مناقب أمير المؤمنين» عليه السلام يقرب من ثلاثة

آلاف وثلاثمائة .

كتاب «الاصول الاصلية» يشتمل على عشرة أصول مستفادة من الكتاب والسنة ،

يقرب من ألفين وثمانمائة بيت ، في سنة أربع وأربعين وألف .

كتاب «تسهيل السبيل» في الحجّة في انتخاب كشف المحجّة للسيد ابن طائوس

رحمه الله ، يقرب من تسعمائة بيت في سنة أربعين بعد الألف .

كتاب «نقد الأصول الفقهية» يشتمل على خلاصة علم أصول الفقه ، صنف في

عنفوان الشباب ؛ وهو أول مصنفاته في العلم ، يقرب من ألفين وثلاثمائة بيت .

كتاب «اصول العقائد» في تحقيق اصول الخمسة الدينية ، يقرب من ثمانمائة

بيت ، في سنة ست و ثلاثين بعد الألف .

كتاب «منهاج النجاة» في بيان العلم الذي طلبه فريضة علي كل مسلم، يقرب من ألفي بيت، في سنة اثنتين وأربعين بعد الألف.

كتاب «خلاصة الأذكار» يقرب من ألفي بيت وثلاثمائة بيت، وقد صنف في سنة ثلاثين بعد الألف.

ثم ذكر جملة من كتبه المعمولة في الادعية والخطب والاوراد وأعمال السنة وغيرها؛ من كتبه ورسائله الفارسية في فنون مختلفة، وشئون متفرقة، وكتاب «فهرست العلوم» الذي شرح فيه أنواعها وأصنافها، ورسالته في أجوبة مكاتبات و سؤالات منتزعات من كتب العلماء وأهل المعرفة وأشعارهم، ورسالته الموسومة «بشرح القدر» ونقل عنه أنه قال أنها تشتمل على مجمل ماضى على من الحالات والنوائب في أيام عمرى من طعنى وأقامتى واستفادتى وأفادتى ومطارحى ومقاماتى وخمولى وشهرتى وخبولى وصحبتي ومفارقة اخواني المحبوبين، ومخالطة أصحابي المكرهين وهي نفثة من نفثاتى، وقد صنف في سنة خمس وستين وألف.

ثم قال رحمه الله قد انتقل من بلدة كاشان إلى شیراز للحصول على يدى السيد ماجد البحراني والمولى صدر الدين الشيرازي، قلت: وله الرواية أيضاً عن الشيخين المذكورين وكذا عن الشيخ محمد بن الشيخ حسن بن شيخنا الشهيد الثاني، وعن المولى خليل القزويني، والمولى محمد صالح المازندراني، بحق روايتهم جميعاً عن شيخنا البهائي رحمه الله.

وحكى السيد السعيد السيد نعمة الله الجزائري التستري، قال: كان استادنا المحقق المولى محمد محسن الكاشاني، صاحب «الوافي» وغيره، ممّا يقارب مائتي كتاب ورسالة، وكان نشوء في بلدة قم، فسمع بقدم السيد الأجل المحقق الامام الهمام السيد ماجد البحراني الصادق إلى شیراز، فأراد الإرتحال إليه لأخذ العلوم منه، فتردد والده في الرخصة إليه، ثم بنوا الرخصة وعدمها على الاستخارة؛ فلما فتح القرآن جاءت الآية فقلوا لنفقر من كل فرقة منهم طائفة؛ ليستفقهوا في

الذين الآية ، ثم بعد فقال بالديوان المنسوب إلى مولانا أمير المؤمنين عليه السلام ، فجاءت  
الآيات هكذا :

تَعَرَّبَ عَنِ الْأَوْطَانِ فِي طَلَبِ الْعِلْمِ      وَ سَافَرَ فِي الْأَسْفَارِ خَمْسَ قَوَائِدِ  
تَفَرَّجَ هَمُّهُ وَ اكْتَسَابَ مَعِيشَةٍ      وَ عِلْمُهُ وَ آدَابُهُ صُحْبَةُ «عَاجِدِ»  
إِلَى أَنْ قَالَ : فسافر إلى شيراز وأخذ العلوم الشرعية عنه ، وقرأ العلوم العقلية  
على الحكيم الفيلسوف المولى صدر الدين الشيرازي ، وتزوج ابنته إلى آخر ما نقل  
عنه (١) .

ثم ليعلم أنه ظننى في نسبة التصوف الباطل إليه رحمه الله أنها فرية بلا فرية ،  
والباعث عليها اقتداؤه بأهل هذه الطريقة في الموالاة مع الغلاة والملحدين ، وإظهار  
البراعة من أجل أننا المجتهدين ، وعدم اعتناؤه بالمخالفة لأجماع المسلمين ، والإنكار  
لبعض ضروريات هذا الدين المبين ، وإلا فبين ما يقوله ويقاؤه مع قطع النظر عن  
هذا القدر المشترك بكون بعيد ، وإنكاره على أطوار هذه الطائفة في حدود ذواتها إنكار  
بليغ شديد .

وقد بالغ في المقالة الثانية والسّتين مع مقامتين بعدها من كتاب «كلماته الطريفة»  
التي لا يقاس به في الحقيقة كتاب «مقامات الحريري» المشهور ، فضلاً عن غيره ، في  
التشنيع على هذه الطائفة الغوية ، والتعذير عن مراسيمهم الغير المرضية ، بكلام هو  
في إفادته لهذا المعنى صريح ، وهو قوله بعد العنوان لمقامته الأولى بقوله تبيين ، و  
من الناس من يزعم أنه بلغ في التصوف والتأله ، حدّاً يقدره أنه أن يفعل ما يريد بالتوجه ،  
وأنه يسمع دعاؤه في الملكوت ؛ ويستجاب نداؤه في الجبروت ، تسمى بالتبنيخ والدرويش  
وأوقع الناس بذلك في التشویش ، فيفرطون فيه أو يفرطون .

ومنهم من يتجاوز به حد البشر ، وآخر يقع فيه بالسوء والشر ؛ يحكى من  
وقائعه ومناماته ما يوقع الناس في الرّيب ، ويأتى في أخباره بما ينزل منزلة الغيب ، ربما



نسمعه يقول : قتلت البارحة ملك الروم ، ونصرت فئة العراق ، وهزمت سلطان الهند ، وقلبت عسكر النفاق ، أو صرعت ذللاً ، يعني به شيخاً آخر نظيره أو أختيت بهما تأير يريده من لا يعتقد فيه أنه لكبيرة ، وربما تراه يقعد في بيت معظلم يسرج فيه أربعين يوماً ، يزعم أنه يصوم صوماً ، ولا يأكل فيه حيواناً ، ولا ينام يوماً ، وقد يلزم مقاماً يرذد فيه تلاوة سورة آياتاً ، يحسب أنه يؤدي بذلك دين أحد من معتقديه ، أو يرضى حاجته من حوايج أخيه ، وربما يدعى أنه سخر طائفة من الجنة ، ووفى نفسه أو غيره بهذه الجنة ، افتري على الله كذباً أم بهجنة .

تبديع ومنهم قوم تسموا بأهل الذكر والتصوف : يدعون البراءة من التشنع والتكاف ، يلبسون خرقةً ويجلسون حلقاً ، يخترعون الأذكار ويتغذون بالأشعار ، يعلنون بالتهليل ، وليس لهم إلى العلم والمعرفة سبيل ، ابتدعوا شقيقاً ونهيقاً ، و اخترعوا رقصاً ونصيفاً ، قد خاضوا الفتن ، وأخذوا بالبدع دون السنن ، دفعوا أسوائهم بالنسداء ، وصاحوا الصيحة الشنعاء ، أمن الضرب تتألمون ، أم من الرزب تنظلون ، أم مع أكفائكم تتكلمون ، إن الله لا يسمع بالصياح ، فاقصروا من الصراخ ، افتادون باعداً أم توقظون راقداً ، تعالى الله لا تأخذه السنة ، ولا تغلظه السنة ، سبّحوا نسيب الحيتان في النهر ، وادعوا ربكم تضرعاً وخفية دون الجهر ، أنه ليس منكم ببعيد ، بل هو أقرب إليكم من حبل الوريد ، داهية ومن الناس من يدعى علم المعرفة ، ومشاهدة المعبود ، ومجازاة المقام المحمود ، والملازمة في عين الشهود ، ولا يعرف من هذه الأمور إلا الأسماء ، ولكنه تلفف من الطامات كلمات يرددها لدى الأغبياء ، كأنه يتكلم عن الوحي ويخبر عن السماء ، ينظر إلى أصناف العباد والعلماء بعين الأزداء ، يقول في العباد أنهم أجراء متعبون ، وفي العلماء أنهم بالحديث عن الله لمحجوبون ، ويدعي لنفسه من الكرامات ما لا يدعيه بشئ مقرب لاعلماً أحكم ولا عملاً هذب .

يأني إليه الرعاع الهمج ، من كل فج ، أكثر من إنيانهم مكة للحج

يزدحم ، عليه الجمع ، ويلقون إليه السمع ، و ربما يخرون له سجداً كأنهم أخذوه  
 سجدواً يقبلون يديه ، ويتها فتون على قدميه ، يأذن لهم في الشهوات ، و يرخص  
 لهم في الشبهات ، يأكل ويأكلون ، كما تأكل الامام و لا يباليون أمن حلال أصابوا  
 أم من حرام ، وهو لجلوائهم حاضم ، ولدينه وادبائهم خاطم ؛ ليحملوا أوزارهم كاملة  
 يوم القيامة ومن أوزار الذين يضلونهم بغير علم لأساء ما يتردون ، وليحملن أنقالهم  
 وأنقالاتهم مع أنقالهم ، وليستلن يوم القيامة عما كانوا يفترون ، وجعلناهم أئمة يدعون  
 إلى النار ويوم القيامة لا ينصرون ، واتبعناهم في هذه الدنيا لعنة ويوم القيامة هم من  
 المقبوحين ، أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى فما ربحت تجارتهم و ما كانوا  
 مهتدين .

مع أنه رحمه الله يقول في وصف هذا الكتاب ويخبر عن صدوره عن اعتقاد الصحيح  
 بالفارسية :

|                                |                         |
|--------------------------------|-------------------------|
| كلمات طريفة ما را              | بشنو و فهم كن بكار آور  |
| برسانش بسمع گمشدگان            | ره نشان بدین دیار آور   |
| آنکه او قابل هدایت نیست        | در دلش خارها بیار آور   |
| زمین سخنها که هر یکی بحر است   | آب در جوی روزگار آور    |
| شدخزان باغ علم ازشبهات         | چمن علم را بهار آور     |
| کار دین شد کساد و بی رونق      | نازه آبی بروی کار آور   |
| زمین دومصرع که آن دو تاریخ است | کم کن و بیش در شمار آور |

ومراده بالمصرعين هما المصرعان المتقدمان على الفرد الأخير ، ويزيد عدد  
 الثاني منهما على الأول بأربع وعشرين ، فإذا نقصت منهما النصف واضفته إلى الأول ناويان  
 في العدد الذي هو ألف وستون ، وقد عرفت أنه تاريخ اتمام هذا الكتاب من الهجرة  
 المقدسة ، ولا يخفى لطفه واشكاله هذا .

وقد نقل عن رسالته الموسومة بـ «الانصاف» التي صنفها في أواخر عمر الشريف

واعتذر فيها عما جرى عليه قلته في صنوف التصنيف ، أنه قال فيها من بعد الخطبة: فهذه رسالة في بيان العلم بأسرار الدين، المختص بالخواص والاشراف ، تسمى «الانصاف» لخلوه عن الجور والاعتساف، چنین گوید مهتدی بشاه راه مصطفی ، محسن بن مرتضی که در عنفوان شباب ، چون از تفتحه در دین و تحصیل بصیرت در اعتقادات و به کیفیت عبادات بتعلیم ائمه معصومین علیهم السلام آسودم ، چنانچه در هیچ مسأله محتاج بتقلید غیر معصوم نبودم ، بخاطر رسید که در تحصیل معرفت اسرار دین و علوم راسخین نیز سعی نمایم ، شاید نفس را کمال آید ، لیکن چون عقل را راهی بآن نبود نفس را در آن پایه ایمان که بود دری نمیکشود ، و صبر بر جهالت هم نداشت ، و علی الدوام مرا رنج میداشت ، بقای این چندی در مطالعه مجادلات متکلمین خوض نمودم ، و بآلت جهل در ازاله جهل ساعی بودم ، طریق مکالمات متفلسفین نیز پیمودم ، و یکچند بلند پروازیهای متصوفه را در افاویل ایشان دیدم ، و یکچند در رعونتهای من عندهمین گردیدم ، تا آنکه گاهی در تلخیص سخنان طوائف اربع کتب و رسائل می نوشتم من غیر تصدیق بکلامها ، و لا عزیمت علی جلها ، بل اخطت بما لديهم خیراً ، و کتبت فی ذلك علی التمرین زوراً ، فلم أجد فی شیء من إشاراتهم شفاء غلٹی ، و لا فی ادواء عباراتهم دواء غلٹی حتی خفت علی نفسی إذ رأيتها فیها كأنهم من ذریهم ، فتمثلت بقول من قال خذ عونی بهتونی أخذونی غلبونی وعدونی کذبونی ، قالی من أنظلم ، ففررت إلی الله من ذلك وعذت بالله ان یوقظنی هنالك ، واستعذت بقول امیر المؤمنین علیه السلام فی بعض أدعية اعذنی اللهم من ان استعمل الرأی فیما لا یدرک قعره البصر ولا یتغلغل فیہ الفکر ، ثم انبت إلی الله وفوضت أمری إلی الله ، فهدانی بیرة متابعة القرع المثین إلی التعمق فی أسرار القرآن وأحادیث سید المرسلین صلوات الله علیهم اجمعین ، وفهمنی الله منهما بمقدار حوصلتی و درجتی من الايمان ، فحصل لی بعض الاطمینان. و سلب الله منی الشیطان ، وله الحمد علی ما هدانی ؛ وله الشکر علی ما أولانی ، فاخذت انشد:



ملك الشرق تشرق      والى الروح تعلق  
عسق النفس تفرق      ربض الفكر تهدم

وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء ثم إنني جربت الامور واختبرت الظلمة والتورحتى استبان لى طائفة من أصحاب الفضول المنتحلين بمطابقة الرسول صلى الله عليه وآله ، غمضوا العينين: ورفضوا الثقلين ، واحداثوا فى المقاييد بدعاً ، وتحرّفوا فيها شيعياً .  
ثم شنّع عليهم بكلام طويل ، وأورد من الأحاديث غير قليل ، إلى أن أعاد عليهم المعركة ثانية بالفارسية ، فقال بعد اشباعه الكلام المتقن فى تخطئة الملاحدة مع الصوفية ، ابن سخن كه مذکور شد با متفلسفه و متصوفه و پيروان ایشانست . وأما هجادلان متكلمان ، و متعسفان من عندین فهم كما قيل إلى آخر ما ذكره من التفصيل ، و زبره من الكلام الطويل .

ثم أن من جملة ما يد لك أيضاً على براءة الرجل من هذا الاعتقاد السوء ، وبعده عن هذه الطريقة التقيية الغير المستقيمة بمراحل شتى ، ما ذكره عنه السيد المحدث الجزائرى المتقدم إليه الإشارة فى كتابه «المقامات» الذى هو فى شرح اسماء الله الحسنى بمناسبة شرح لفظ الشهيد ، بهذه الصورة : كتب أهل المشهد الرضوى على مشرفه السلام ، إلى شيخنا العلامة المولى محمد محسن القاشانى فى حال استكشاف حال الصوفية ، حيث أن بعض الناس زعم انه يميل إلى طريقهم ، والكتابة بالفارسية هكذا: عرضه داشت بنده كمترین محمد عقیق مشهدی بعرض میرساند كه صلاحیت آثار مولانا محمد علی صوفی مشهور بمقرئ تازدار السلطنة اصفهان بمشهد مقدس مراجعت نموده مکرر در محافل و مجالس اظهار میکند که در باب ذکر جلی کردن و در اننای تکلم بکلمه طیبیه اشعار عاشقانه خواندن و وجد نمودن ، و رقصیدن و حیوانی نخوردن و چاه داشتن و غیر ذلك از اموریکه متصوفه بر رسم عبادت می آورند از عالیجناب معلی ألقاب آخوندی ام دام ظلّه مرخص و مأذون شده بلکه مسمی مذکور در مجلس رفیع الشان نیز گاهی امثال اینها واقع نمود ، استدعا چنانست از حقیقت ماجرا

شیعیان اینجا را اطلاع بخشند ، که آیا آنچه صلاحیت آثار مزبور بخدام گرام ایشان اسناد می کند وقوع دارد یا نه ؟ اگر چنانچه واقعی بوده باشد بمکان پیروی آنرا لازم شمرند ، و اگر خلاف واقع مذکور ساخته است دست از این قسم حرکات بکشند .

الجواب : بسم الله الرحمن الرحيم سبحانه هذا بهتان عظیم ، حاشا که بنده تجویز کنم رسم تعبیر را که در قرآن و حدیث اذنی در آن وارد نشده باشد ، و تعبیر رسمی که از ائمه معصومین صلوات الله علیهم خبری در مشروعیت آن نرسیده باشد ، بلکه اصلاً قرآن بخلاف آن نازل باشد ، قال الله تعالى ادعوا ربکم تضرعاً و خفیه انه لا یستجب للمعتبدین یعنی بخواید پروردگار خود را از روی زاری و پشیمانی بدرستی که خدای سبحانه و تعالی دوست نمی دارد آنانی را که از حد اعتدال بیرون می روند ، و جای دیگر میفرماید ادعوا ربکم تضرعاً و خفیه ودون الجهر من القول یعنی : بخواید پروردگار خود را از روی زاری و ترس و پست تر از بلند گفتن ، و در حدیث نیز وارد است که حضرت پیغمبر ﷺ اصحاب را منع فرمودند از فریاد بر آوردن بتکبیر و تهلیل منع پلیغ ، و فرمودند که ندا نمی کنید شما کسیرا که نشنود یادآور باشد ؛ و سایر امور مذکوره نیز بامنع از آن بخصوص وارد است یا اذن در آن وارد نیست یعظکم الله ان نعود والمثله ان کنتم مؤمنین و کتب محمد بن مرتضی المدعو بمحسن .

ثم قال السيد الناقل ، وقال یعنی صاحب العنوان فی «الکلمات الطریفة» و منهم قوم یسمون بأهل الذکر والتصوف إلى آخر ما نقلناه عنه من المقامة الوسطی ، وقال فی آخره انتهى و قد طعن علیهم فی موارد كثيرة ، فمثل هذا کیف ینسب إلى التصوف أقول و یشهد أيضاً ، یرأته من هذا المذهب الفاسد ، و المتاع الکاسد ، ان شیخه و استاده و الذی کان قد اکثر علیه اعتماده ، وهو المولی صدرا القیرازی صاحب کتاب «الاسفار» و غیره کان منکر الطریفة اولئک الملاحدة من صمیم صدره

بحيث قد كتب في ردّهم كتاباً باسماء «كسر الاصنام الجاهلية في كفر جماعة الصوفية»  
لم تذكره في ذيل ترجمته والمعجب كل المعجب من صاحب «اللولؤة» حيث حسب الرجلين  
جميعاً من هذه الجماعة ، وكان ذلك من جهة غاية بعده عن طريقة ارباب المعقول ،  
وعدم فرقه بين مكاشفات ارباب العلم والقهم المتبعين للرسول وآل الرسول ، ومن  
خرقات أهل الجهل والحق المحتملين لا يمكن حصول الوصول بغير حبلم الوصول ،  
وان من كان من الفرقة الاولى يدعى بالحكيم الرباني والولي اليماني ، ومن كان  
من الثانية بالفقير الصوفي ، واللافيق المدعي وبينهما من البعد والمباينة شيء كثير ،  
اكثر ممّا كان من المباينة بين الأعمى والبصير ، والفرق بين أصحاب الجنة واصحاب  
السعير ، والفضل بين الطالبين للحقيقة و ارباب التزوير .

و لنعم ما قيل في بعض كتب الرجال في ذيل ترجمة هذا المفضل ، كان من  
جهاينة المحدثين ، رمى بالتصوف وحاشاه ، ثم حاشاه ، بل هو من العرفاء الأماجد ، واتماستف  
في العلوم في مقام التتبع والتفتيش جرماً على مسالك ارباب الفنون ، فتوهم من توهم  
ماتوهم ولاعاصم الآله انتهى .

وقد تقدّم في ذيل ترجمة مولانا عبدالرزاق اللاهيجي الحكيم انه كان صهراً  
للمولي صدرا المتقدم ذكره الشريف ، علي ابنه مثل هذا الرجل واتهما كائنا شاعرين  
مجيدين ، فعين المولي المذكور لتخلص أحدهما الفيض ، والاخر الفياض ، مع حكاية  
طريقة تتعلق بهذه العنيفة ، نقلناها عن صاحب «الرياض» فليراجع .  
ورأيت ايضاً في بعض المواضع المعتبرة انه كتب صاحب الترجمة إلى سبيحه  
المذكور في المصاهرة نظماً لطيفاً فارسياً بهذه الصورة :

|                         |                |                 |                  |
|-------------------------|----------------|-----------------|------------------|
| قلم گرفتيم وگفتيم       | مکر دعا بنويسم | تحيته بنوي      | انس بيوفا بنويسم |
| زشکوه بانک برآمد مراويس | دلگفت          | بهيج نامه کنجي  | ترا کجا بنويسم   |
| دعاوشکوه بهم در نزاع    | ومن متحير      | کدامرا بنويسم   | کدامرا بنويسم    |
| اگر سرگنه وشکوه         | واکنم زتو عيها | دگر چها بلب آرم | دگر چها بنويسم   |



مداد بحر و بیاض زمین وفا ننماید      گهی که نامه بسوی تو بی وفا بنویسم  
 نه بحر ماندونه بر نه خشک ماندونه تر      اگر شکایت دل را بمدعا بنویسم  
 چه بر ذکای تو هست اعتماد هیچ نگویم      زمعدا نزنم دم همین دعا بنویسم  
 نمی شود که شکایت زدست تو نکند فیض      شکایتی بلب آرام ولی دعا بنویسم

فأجابه المولى المتفقد إلى ذكره الإشارة بهذه العبارة :

دلم خوش است اگر شکوه گر دعا بنویسی

که هر چه تو بنویسی بمدعی بنویسی

چه شکوه توبه است از دعای هر که بجز نست

چه حاجت است که زحمت کشی دعا بنویسی

هزار ساله وفاقی مرا بس است که گاهی

کنی وفا و مرا نام بی وفا بنویسی

تراست خامه جادو زبان عجیب نباشد

اگر شکایت بیجای من بجا بنویسی

نوگر شمائل خوبی رقم کنی بتوایی

که هم کرشمه نگاری و هم ادا بنویسی

کتاب درد دلم مشکل است مشکل مشکل

اگر تو گوش کنی تا بر او چها بنویسی

از او بمن بنویسی تو نکته ای که مبادا

خدا نخواسته درد مرا دوا بنویسی

مروئی که نداری عجب ز خویش نداری

که خون بریزی و انگاه خون بها بنویسی

امید هست که تحریک لطف گوشه چشمی

کند اشاره که از بهر من شفا بنویسی

ترا که شیوه اخلاصم از قدیم عیاست  
 بغیر شکوه بیجا بمن چرا بنویسی  
 قبول کرده‌ام ای دوست حرفها که نکردم  
 مگر توهم خط بطلان ما مضی بنویسی  
 عجب ز طالع فیاض نا امید ندارم  
 که در کتابت دشنام او دعا بنویسی

هذا وله رحمه الله ايضاً ديوان شعر فارسی كبير مشتمل على فنون الشعر وانواع  
 القصائد والغزل والمديح والمناجاة وغيرها إلا أن الغالب عليه فظاظة الفقه حرازة  
 الزهد وحرارة التقوى ووقار الحديث أكثر مما يوجد في مناظم شيخنا البهائي رحمه الله  
 بالفارسية والعربية من أمثال هذه الموارث ، وهذه القطعة البهية من جملة ما نظمها  
 بالفارسية :

|                                       |                                       |
|---------------------------------------|---------------------------------------|
| سالك راه حق ، بیا نور هندی ز ما طلب   | نور بصیرت از در عثرت مصطفی طلب        |
| هست سفینه نجات عثرت ، وفا خدا خدا     | دست در این سفینه زن، دامن نا خدا طلب  |
| دم بدمم بگوش هوش می فکنندم این سر و ش | معرفت ار طلب کنی ، از برکات ما طلب    |
| خسته چهل رایگو ، هر زمه مگر دگر بگو   | از بر ما شفا ، بجو ، از در ما دو اطلب |
| مفلس بینوایا ، از بر ما بپر نوا       | صاحب مدعا بیا ، از در ما دعا طلب      |

وله أيضا بالفارسية :

|                                  |                                 |
|----------------------------------|---------------------------------|
| نَرَه در بهمان مایه درمان بردن   | به زکوه حسناست بمیزان بردن      |
| ابستادن نفسی نزد مسیحا نفسی      | به زصد سال نماز است بیایان بردن |
| یک طواف سرکوی دلی حق کردن        | به زصد حج قبولست بدیوان بردن    |
| ناتوانی ز کسی بارگرایی برهان     | به زصد نافه حمراست بقربان بردن  |
| یک گرسنه بطعامی بنوازی روزی      | به زصوم رمضانست بشعبان بردن     |
| یک جواز دوش مدین دینی اگر برداری | به زصد خرمن طاعات بدیان بردن    |

به ز آزادی سد بندۀ فرمانبردار  
دست افتاده بگیری ز زمین برخیزد  
نفس خود را شکنی تا که اسیر تو شود  
خواهی از جان به سلامت ببری تن درده  
سر تسلیم بنده هر چه بگوید بشنو  
دل بدست آرز صاحب دل و جان از جانان  
وله رحمه الله أيضاً :

بهوش باش که حرف نگفتنی بجهد  
یکی زبان و دو گوش است اهل معنی را  
سخن چه سود ندارد گفتنش اولیست  
که بهتر است ز بیداری عبث خفتن  
هذا ورأيت علي ظهر نسخة عتيقة من كتاب الصافي ما صورته : قبض المعصم  
بجهد الله المؤمن المهيمن محمد بن مرتضى المدعو بمحسن سنة إحدى وتسعين والف  
وهو ابن أربع وثمانين والله العالم .

ثم ليعلم ان مولانا محسن الادب النحوي الذي ينسب إليه شرح العوامل المسألة  
المشهور المتداول على أيدي المبتدئين هو غير هذا الرجل بفتحاً بل هو متأخر من  
تلامذة الامير ذوقام الدين القزويني المتقدم ذكره في ذيل ترجمة الشيخ جعفر القاضي  
وله أيضاً من المصنفات كتاب شرحه على نظم الشافية الحاجية لاستاد المذکور ومنظومة  
لطيفة في المعاني والبيان كما في النظر وغير ذلك فليلاحظ.



## ٥٦٦

البحر الطامي والبحر النامي ومفخر كل شيعي امامي السيد ابو الفضائل محسن

بن السيد حسن الحسيني الاعرجي الكاظمي الدار السامي ❦

كان رحمه الله تعالى من أفاضل عصره ، وأفاخر دهره بأسره ، محققاً في الأصول  
الحقة ، ومعطياً للوصول إلى الفقه حقه ، مع أنه اشتغل بالتحصيل في زمن كبره ومعنى  
أكثر من ثلاثين سنة من عمره ، وهذا من رفيع منزلته ، وبديع أمره .  
وكان معظم قرأته على السيد صدر الدين القمي ، وشيخ مشايخنا العلامة السمي  
وروي أيضاً عنه ، كما عن الشيخ سليمان بن معنوق العاملي ، الراوي عن الشيخ يوسف  
البحراني ، وعن المحقق الميرزا أبي القاسم القمي ، وتلمذ عنده أيضاً كثير من أعظم  
فضلاء هذه الأعصار ، مثل سمينا السيد الأفخر صاحب «مطالع الأنوار» وسيدنا  
السيد صدر الدين العاملي العالية منزلته من أن ذلك الجوار ، وكذلك مولانا الاستاد  
المحقق المتقدم صاحب الحاشية المشهورة المبسطة على أصول «المعالم» ؛ والسيد عبد الله  
الكاظمي الفاضل المتبحر الشهير بشتر كما يشير إلى كل ذلك أيضاً في ذيل تراجمهم الذي قد مر  
وقد رأيت في بعض اجازات الأول من هؤلاء عند بلوغه إلى عد الرجل من جملة مشايخه  
الأجلاء بالغ في صفته بالفضل والنبالة والفهم الإدراك ، ومدح جلالة قدره ومنزلته :  
بقدره العباد والزهاد والتساك .

ثم إن له من المصنفات المشهورة المقبولة عند جميع أهل القبول ، كتابه الكبير الذي سمي  
«المحصول في علم الأصول» وكتاب «آخر الذي لله سماء الوافي» في شرح «وافية» مولانا  
عبد الله الثوني ، وكتاب «سلسلة الاجتهاد» في الفقه ، ومنظومه في جميع الأشياء والنظائر من  
مسائل الفروع على حذو كتاب «نزهة الناظر» للبحراني ، ابن عم المحقق رحمه الله .

❦ له ترجمة في : الذريعة . ١٥١٢ : ١ ، ربحانة الادب ٢٣٦ : ٥ ، فوائد الرضوية ٣٧٣ لكني و

الالاقاب ٣ : ١٥٦ ، مرآة الاحوال خ ، مصفى المقال ٣٨٧ ، نجوم السماء ٣٢٥ .

وله أيضاً أشعار جيدة ، ومراني فاخرة كثيرة في أهل بيت المصطفى الطهارة-  
عليهم السلام .

وكان رحمه الله في غاية الورع والتقوى والزهد والإتصاف ، قاطناً ببلدة الكاظمين  
عليهما السلام . ومقيماً للجماعة هناك ، وكان له أيضاً ولد صالح فقيه توفى في حياة أبيه ونقل  
عنه أبوه بعض تحقیقاته في مجمع المباحث كما أفيد ، وكانت وفاة رحمه الله في أوائل حدود  
العشر الرابع من المائة الثمانية من الألف الثاني من الهجرة المباركة .

## ٥٦٧

الشيخ شمس الملة والحق والدين محفوظ بن وشاح بن محمد الحلبي

من أجيال تلامذة مولانا المحقق المرحوم ، أشير إلى شيء من منقبته في ذيل  
ترجمة المحقق قدس سره في باب الجيم ، وقد ذكره صاحب «أمل الآمل» مع كمال التمجيد  
وبهاية التعظيم ، فقال : كان عالماً فاضلاً أديباً شاعراً جليلاً من أعيان العلماء في عصره ،  
ولما توفى رثاه الحسن بن علي بن داود بقصيدة تقدم منها أبيات في ترجمته ، وجرى بينه  
 وبين المحقق نجم الدين جعفر بن سعيد مكاتبات ومراسلات في النظم والنثر ، ذكر  
جملة منها الشيخ حسن في إجازته ، يعنى به صاحب «المعالم» رحمه الله . فقال عند ذكره :  
كان هذا الشيخ من أعيان علمائنا في عصره ، ورأيت بخط الشهيد الأول في بعض مجاميعه  
حكاية أمور تتعلق بهذا الشيخ ، وفيها نبيه على ما قلناه ، فمنها أنه كتب إلى الشيخ المحقق  
نجم الدين سعيد أحياناً من جملتها :

|                               |                                  |
|-------------------------------|----------------------------------|
| إلى القائل جذب المغرم المعاني | أعيب عنك وأشواقى تجاذبني         |
| وقد رماه بأعراض وهجران        | إلى لقاء حبيب مثل بدر دجى        |
| عند اقتباهى وبعد النوم يقشاشى | ومنهما قلبى وشخصك مقر وان فى قرن |

\* له ترجمة في : أمل الآمل ٢ : ٢٢٩ ، الغدير ٥ : ٣٣٨ ، فوائد الرضوية ٣٧٦ ، المستدرک ٣ : ٢٢٧ .

حللت فيه محل الروح في جسدي      فانت ذكرى في سرى واعلاني  
 لولا المخافة من كره ومن ملل      لطلل نحوك تردادي وانثاني  
 يا جعفر بن سعيد يا امام هدى      يا واحد الدهر يا من لاله ثان  
 اتى بحبك مغرى غير مكترث      بمن يلوم وفي حبيك يلحاني  
 فانت سيد اهل الفضل كلهم      لم يختلف ابداً في فضلك اثنان

إلى آخر ما ذكره مولانا الشيخ حسن من شعره الحسن مع ما اجابه المحقق  
 نظماً ونثراً ، ونقلهما عنه صاحب الامل بتفصيل قدمناه لك في ذيل ترجمة المحقق  
 فليراجع .

وتقدم أيضاً الإشارة إلى نسبة هذا الرجل مع سالم بن محفوظ بن عزيزة بن وشاح  
 السوراني الحلبي المتقدم الفقيه ، صاحب المصنفات الكثيرة ، وكان عنه رواية ولده  
 القاضي تاج الدين أبو علي محمد بن محفوظ بن وشاح بن محمد الذي يروي عنه محمد بن  
 القاسم بن معية الآتي ذكره وترجمته انشاء الله ، و يروي عنه أيضاً كمال الدين بن حماد  
 الواسطي ، والقاهر أن رواية نفسه عن السيد فخار بن معد الموسوي - المتقدم ذكره  
 الشريف فليلاحظ .

ثم إن جملة من رثاه بعد وفاته بقصيدة قل ما يوجد مثليها في العرائي هو الشيخ  
 مهذب الدين محمود بن يحيى بن محمد بن سالم الشيباني الحلبي الفقيه الصالح الاديب  
 النحوي الذي يروي عنه ابن معية المذكور أيضاً ، حيث يقول .

عزّ المراء ولات حنين عزاء      من بعد فرقة سيد الشعراء  
 العالم الحبر الامام المرتضى      علم الشريعة قدوة العلماء  
 أكذا المنون تهدأ أطواد الحجا      ويفيض منها بحر كل عطاء  
 من للفتاوى المشكلات يحلها      ويبينها بالكشف والامضاء  
 من للكلام يبين من أسرارها      معنى حقيقة خالق الأشياء ؟  
 من ذا لعلم الذوق واللغة التي      جاءت غرائبها عن الفصحاء ؟



مَنْ لِلْعُرُوضِ يَبِينُ مِنْ أَسْرَارِهِ  
مَا خَلَّتْ قَبْلَ يَحْطُ فِي قَلْبِ الثَّرَى  
أَيَمُّوتَ مَحْفُوظٌ وَأَبْقَى بَعْدَهُ؟  
مَوْلَايَ شَمْسُ الدِّينِ يَافِخُ الْعَلَا

الْخَافِي وَ مَنْ لِلشُّعْرِ وَالشُّعْرَاءِ  
إِنْ الْبُذُورُ تَغْيِبُ فِي الْغُبْرَاءِ  
عِنْدَ لِعَمْرِكَ مَوْتَهُ وَ بَقَائِي  
مَا لِي أَفَادِي لَا تُجِيبُ نَدَائِي؟

وَمِنْهُمْ السَّيِّدُ صَفَى الدِّينِ مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ أَبِي الرِّضَا الْعُلُوِي الْبَغْدَادِي الصَّالِحُ  
الْفَقِيهِ وَالشَّاعِرُ النَّبِيهَ الَّذِي يَرُدُّ عَنْهُ الشَّهِيدُ وَابْنُ مَعِيهٍ أَيْضًا ، حَيْثُ أُنْشِدَ فِي مَرْثِيَةِ  
الرَّجُلِ قَصِيدَةً مِنْهَا قَوْلُهُ :

مَصَابٌ أَصَابَ الْقَلْبَ مِنْهُ وَجِيبُ  
يَتَعَزَّ عَلَيْنَا فَقَدْ مَوْلَى لِفَقْدِهِ  
وَطَلَبَ لَهُ فِي النَّاسِ ذِكْرٌ وَمَحْتَدٌ  
الْأَلَيْتُ شَمْسُ الدِّينِ بِالشُّمُسِ يَفْتَدِي  
فَمَنْ ذَا يَجْعَلُ الْمَشْكَلَاتِ وَمَنْ إِذَا  
وَمَنْ يَكْشِفُ الْغَمَاءَ عَنَّا وَمَنْ لَهُ  
فَالْأَقَامُ جَنَاحُ اللَّيْلِ بَعْدَكَ خَاشِعٌ  
وَلَوْ سَالَ فَوْقَ الطُّرْسِ مِنْ كَفِّ كَاتِبٍ  
وَبَعْدَكَ لَاسِحُ الْغَمَامِ وَلَا شَدَى

وَصَابَتْ لِحْفَنُ الْعَيْنِ فِيهِ غُرُوبُ  
عُدَّتْ زُهْرَةُ الْأَيَّامِ وَهِيَ شَحُوبُ  
كَمَا طَابَ مِنْهُ مَشْهَدٌ وَغَيْبُ  
فَيَصْبِحُ فِينَا طَالِعًا وَغَيْبُ  
رَمَى غُرُوضَ الْمَعْنَى الدَّقِيقِ نَصِيبُ  
نَوَالٍ إِذَا ضَنَّ الْغَمَامُ يَصُوبُ  
وَلَأَصَامُ فِي حَرِّ الْهَجِيرِ مَنِيبُ  
يُرَاعِ عَنْ الشُّعْرِ الطُّوَالَ يَنْوِبُ  
الْحَمَامِ وَلَا هَبَّتْ صَبَا وَ جَنُوبُ

## ٥٦٨

أقدم الجامعين وأعظم البارعين وأنور الطالعين أبو جعفرنا الأول

محمد بن يعقوب بن إسحاق الكليني الرازي

صاحب كتاب «الكافي»، وابن أخت علان الكليني؛ قال شيخنا المحدث الحر العاملي فيما نقل عن مقدّمات كتابه التحرير لوسائل الشيعة: في ضبط هذه النسبة: قال في القاموس كلين كأمير قرية بالري، منها محمد بن يعقوب الكليني من فقهاء الشيعة انتهى. والذي سمعته من جماعة من فضلاء الري أن هناك قريتين كلين كأمير وكلين مصغر، وفيها قبر الشيخ يعقوب الكليني، وأما ولده محمد فقبره ببغداد، وكان صاحب القاموس لم يطلع على المصغر. وإن محمد بن يعقوب منها فاشتبه عليه، وفي المثل: أهل مكة أعرف بشعابها انتهى كلام شيخنا الحر.

وفي إجازة الشهيد رحمه الله على ما أورده العلامة المجلسي في «بحار الأنوار» الكليني بتشديد اللام والظاهر أن ذلك في صورة التكبير فليلاحظ.  
وقال صاحب «عوائد الأيام» بعد نقل ذلك الكلام الفيروز آبادي في هذه العبارة: أقول: القرية موجودة الآن في الري في قرب الوادي المشهورة بوادي الكرج، وعبرت عن قربها وهي مشهورة عند أهلها وأهل تلك النواحي جميعاً بكلّين بضم الكاف وفتح اللام المخففة، وفيها قبر الشيخ يعقوب والدا الشيخ أبي جعفر المذكور.

له ترجمة في: تاج العروس ٣٢٢: ٩، تنقيح المقال ١٧٩: ٣، جامع الرواة ٢: ٢١٨، خلاصة الأقوال ١٤٥، الذريعة ١٧: ٢٢٥، رجال ابن داود ٣٢١، رجال الطوسي ٤٩٥، رجال النجاشي ٢٦٦، ربحانة الأدب ٧٩: ٥، سفينة البحار ٢: ٤٩٢، الفهرست ١٦١، الفوائد الرجالية ٣: ٣٢٥، الفوائد الرضوية... ٥٧، الكامل في التاريخ ٨: ٣٦٤، الكنى والألقاب ٣: ١٢٠، لسان الميزان ٥: ٢٣٣، لؤلؤة البحرين ٣٨٦، مجالس المؤمنين ١: ٤٢٢، مجمع الرجال ٦: ٧٣، مستدرک الوسائل ٣: ٥٢٦، معالم العلماء ٨٨، مقابس الأنوار، منتهى المقال ٢٩٨، نوابغ الرواة ٣١٤، هدية العارفين ٢: ٣٥.

وقال صاحب «توضيح الاشتباه» في ذيل ترجمة أحمد بن إبراهيم المعروف بعلان الكليني بعد نقله لضبط العلامة في «الخلاصة» آياه بضم الكاف وتخفيف اللام المعنوية وتقليطه لصاحب «القاموس»: والقواب كلين كزير قال السمعاني: الكليني بضم الكاف وفتح اللام نسبة إلى كلين وهي قرية من قرى الري انتهى. نعم كلين كأمير قرية بورامين من أعمال الري، وليس منها محمد بن يعقوب هذا.

وفي رجال المحدث النيسابوري بعد الترجمة له بعنوان محمد بن يعقوب بن اسحاق ابو جعفر الأعور الرازي الكليني نسبة إلى كلين مصغراً على ما هو المشهور أو بتشديد اللام كما ضبطه الشهيد الأول في إجازته لا مكثراً كما زعمه الغير وزأبادي، فأنها من قرى ورامين، وهذه من قرى فتشابهه قريب فرسخ من كبارجرد، وهناك مقبرة أبيه الشيخ يعقوب مزار معروف.

ثم نقل عن الجزري في «جامع الأصول» والطائفي في «شرح مصابيح البغوي» وغيرهما من أعظم علماء المخالفين الاعتراف بأنه رحمه الله كان من المحدثين لهذه الشريعة على رأس المائة الثالثة إلا أنه ذكر عبارات المعترفين بهذا المعنى مقطعات غير مبينة المفاد، فالأولى لتأتان تأتيك هنا بما وجدناه من عيون عبارات الاوسط منهم الأضبط في بيان هذا المقصود الصحيح.

ونقله من أصل «شرح المصابيح» وبيانه القريب وهو قوله في ذيل ما أورده البغوي من الحديث المشهور النبوي أنه عليه السلام قال إن الله عز وجل يبعث لهذه الأمة على رأس كل مائة سنة من يجدد لها قدرتكلم العلماء في تأويله، وكل واحد أشار إلى القائم الذي هو من مذهبه، وحمل الحديث عليه، والأولى الحمل على العموم، فإن لفظ من يقع على الواحد والجمع ولا يخص أيضاً بالفقهاء، فإن انتفاع الأمة بهم وإن كان كثيراً فإن انتفاعهم بأولي الأمر وأصحاب الحديث والقراء والوعاظ والزهاد أيضاً كثير، إذ حفظ الدين وقوانين السياسة وبث العدل وظيفه أولى الأمر، وكذا القراء وأصحاب الحديث ينبغي أن يكون مشاراً إليه في كل فن من هذه الفنون.



ففي رأس المائة الأولى من أولى الأمر عمر بن عبد العزيز ومن الفقهاء: معتمد بن علي الباقر عليه السلام ، والقاسم بن محمد بن أبي بكر الصديق ، وسالم بن عبد الله بن عمر ، والحسن البصري ، وغيرهم من طبقاتهم ومن القراء عبد الله بن كثير ، ومن المحدثين ابن شهاب الزهري وغيره من التابعين وتابعي التابعين .

وفي رأس المائة الثانية من أولى الأمر المأمون ، ومن الفقهاء: الشافعي ، وأحمد بن حنبل ، لم يكن مشهوراً حينئذ إلا لثبوته من أصحاب أبي حنيفة ، وأشهب من أصحاب مالك ، ومن الإمامية علي بن موسى الرضا عليه السلام ، ومن القراء يعقوب الحضرمي ، ومن المحدثين : يحيى بن معين ، ومن الزهاد : معروف الكرخي .

وفي الثالثة من أولى الأمر : المقتدر بالله ، ومن الفقهاء : أبو العباس سريح الشافعي ، وأبو جعفر الطحاوي الحنفي ، وابن حلال الحنبلي ، وأبو جعفر الرازي الإمامي ، ومن المتكلمين أبو الحسن الأشعري ، ومن القراء : أبو بكر أحمد بن موسى بن مجاهد ، ومن المحدثين : أبو عبد الرحمن النسائي .

وفي الرابعة من أولى الأمر : القادر بالله ، ومن الفقهاء : أبو حامد الاسفرايني الشافعي ، وأبو بكر الخوارزمي الحنفي ، وأبو محمد عبد الوهاب المالكي ، وأبو عبد الله الحسين الحنبلي ، والمرضى الموسوي أخو الرضى الشاعر ، ومن المتكلمين القاضي أبو بكر الباقلاني ، وابن فورك ، ومن المحدثين : الحاكم بن البيهقي ، ومن القراء : أبو الحسن الحمادي ، ومن الزهاد : أبو بكر الدينوري .

وفي الخامسة من أولى الأمر المستظهر بالله ، ومن الفقهاء : الإمام أبو حامد الغزالي الشافعي ، والقاضي محمد المرزقي الحنفي ، وأبو الحسن الرأعي الحنبلي ، ومن المحدثين وزين العبدري ، ومن القراء أبو العز القلاسي ، هؤلاء كانوا من المشهورين في الأمة المذكورة ، وإنما المراد بالذكر ذكر من انقضت المائة وهو حي عالم مشهور عشار إليه والله أعلم انتهى كلام الطيبي .

ومراده بأبي جعفر الرازي الذي ذكره في عداد الفقهاء المشهورين دون

المحدثين هوشينخدا الكليني المذكور ، كما ذكره الجزري أيضاً فيما نقل عن كتابه «جامع الأصول» بهذه النسبة : أبو جعفر محمد بن يعقوب الرضا أئمة الإمام علي مذهب أهل البيت عليهم السلام ، عالم في مذهبهم كبير فاضل عندهم مشهور ، ولذكر فيما كان على رأس المائة الثالثة .

وعن كتابه المذكور ، أيضاً في وصف هذا الرجل ما هو بهذه الصورة : و من خواص الشيعة أن لهم على رأس كل مائة سنة من يجدد مذهبهم ، وكان مجددّه على رأس المائتين علي بن موسى الرضا عليه السلام .

وعلى المائة الثالثة محمد بن يعقوب .

وعلى المائة الرابعة علي بن الحسين المرتضى .

وعن كتاب «تبصير» ابن حجر العسقلاني أيضاً في حق الرجل ما هو تصدّد الكليني بالضم\* وأما الآم\* ثم ياء ساكنة ثم نون أبو جعفر محمد بن يعقوب الكليني من رؤساء فضلاء الشيعة في أيام المقتدر ، وهو منسوب إلى كلين من قرى العراق انتهى .

وقد تقدّمنا أيضاً في كثير من العنوانات الماضية إلى حديث المروّجين لهذا الدّين علي رؤس المئين ، ولعلّ الاعتبار الصحيح الناظر إلى قاعدة اللطف القديم ، ونهاية الحسن في تجديد معاهدة الربّ الكريم ؛ الأمور التي هي المفتقرة إلى إتقان التنظيم على رأس كل قرن قويم ، يؤيد لزوم تحقيق هذا المعنى في ظرف الخارج لا محالة ، وإن فرض عدم وروده في النصّ الصحيح والحديث الصحيح ، بل الأمر قد كان على وفق هذا المرام ، بالنسبة إلى أزمنة سائر الأنبياء الماضية عليهم السلام ، وإن كان طول أعمار أهالي تلك الأزمنة الماضية مستدعياً لما هو أقلّ من هذه التجديدات ، أو مستكفياً بغير ما هو بهذه المرتبة من التأكيدات .

وكان إلى هذه الدّقيقة ينظر أيضاً ما ذكره صاحب «رياض السالكين» في ذيل شرحه للدّعاء الرابع من الصحيفة الكاملة عند مروره على قول الإمام في كلّ دهر وزمان أرسلت في رسولاً وأقمت لأهله دليلاً ، من لدن آدم إلى محمد عليه السلام فقال : قال بعض

العلماء : ان الله تعالى في كل ألف سنة نبياً بعثه بمعجزات غريبة . و بينات عجيبة  
أوضح دينه القويم ، وظهور صراطه المستقيم ، وليس نقول على رأس كل ألف سنة  
بل نقول في كل ألف سنة ، فجاز أن يكون بين النبيئين أكثر من ألف سنة  
أو أقل .

فكان في الألف الأول أبو البشر آدم صلوات الله عليه .

وفي الثاني شيخ المرسلين نوح عليه السلام ؛ وفي الثالث خليل الله إبراهيم عليه السلام .

وفي الرابع كلیم الله موسى عليه السلام .

وفي الخامس نبي الله سليمان بن داود .

وفي السادس روح الله عيسى عليه السلام .

وفي السابع حبيب الله المصطفى عليه السلام ثم ختمت به النبوة وانتهت آلاف الدنيا ،

لما روى سعيد بن جبیر عن ابن عباس : الدنيا جمعة من جمعات الآخرة ، بمعنى  
أسبوع من أسابيعها سبعة آلاف سنة ، وقد مضت سنة آلاف ومائة وثمانين عليها  
مئون هذا .

وبالجملة ف شأن الرجل أجل وأعظم من أن يختفى على أعيان الفريقين ، أو يكتسى  
نوب الإجمال لدى ذى عينين ، أو ينتفى أثر إشراقه يوماً من البين ، إذ هو في الحقيقة  
أمين الاسلام ، وفي الطريقة دليل الاعلام ، وفي الشريعة جليل قدام ، ليس في وثاقته  
لأحد كلام ، ولا في مكاشفه عند أئمة الانام ، وحسب الدلالة على اختصاصه بمزيد  
الفضل ، واتقان الامر ، اتفاق الطائفة على كونه أوثق المحمدين الثلاثة الذين هم  
أصحاب الكتب الاربعة ، ورؤساء هذه الشريعة المتبعة .

كما نقل عن شيخنا الشهيد الأول الذي عليه من هذه الطائفة كل المعمول أنه  
رحمه الله قال في اجازته للشيخ الفقيه على بن الخازن الحائري ، وبه مصنفات صاحب  
كتاب «الكافي» في الحديث ، الذي لم يعمل في الاعامية مثله (١) ، وقال قبله العلامة



رحمه الله في كتابه «الخلاصة» تبعاً لشيخنا التجاشي المسلم كلامه في أحوال الرجال عند ذكره له بعد ما ترجمته ويحله وكان أوثق الناس في الحديث وأثبتهم ، صنف الكتاب الكبير المعروف بالكليني يسمى «الكافي» في عشرين سنة وقال الشهيد الثاني في شرح رسالته في الدراية مائته : كان قد استقر على أربعمئة مصنف سموها الأصول ، فكان عليها اعتمادهم ؛ ثم تداعت الحوادث إلى ذهاب معظم تلك الأصول ، ولخصها جماعة في كتب خاصة فريباً على المتناول ، وأحسن ما جمع منها «الكافي» لمحمد بن يعقوب الكليني ، و«التهذيب» للشيخ أبي جعفر الطوسي ، ثم قال : وأما «الاستبصار» فاتم اخصر من «التهذيب» ويمكن الاستغناء به عنه ، وكتاب «من لا يحضره الفقيه» حسن أيضاً ، وقال الشيخ علي بن الشيخ محمد سبط شيخنا الشهيد الثاني رحمه الله تعالى في كتابه «الدر المنظوم» هذه حواش يسيرة على أصول كتاب «الكافي» والمنهل العذب الصافي ، المثقة الجليل محمد بن يعقوب الكليني أنار الله برهانه ، وأعلى في عليين مكانه ، فلم يدرى لم ينسخ ناسج على منواله ، ومنه يعلم قدر منزلته وجلالة حاله ، معرضاً عن التعرض لأحوال الرجال .

وقال شيخنا المروج علي بن عبد العالي الكركي العاملي فيما نقل عن إجازته الكبيرة للقاضي صفى الدين عيسى هالفظه : ومنها جميع مصنفات ومرويات الشيخ الإمام السعيد الحافظ المحدث الثقة جامع احاديث أهل البيت عليهم السلام أبي جعفر محمد بن يعقوب الكليني\* صاحب الكتاب الكبير في الحديث المسمى «بالكافي» الذي لم يعمل مثله إلى أن قال : وقد جمع هذا الكتاب من الأحاديث الشرعية والاسرار الدينية ما لا يوجد في غيره وهذا الشيخ يروي عن لا يتناهى كثرة من علماء أهل البيت عليهم السلام ورجالهم ومحدثيهم مثل علي بن إبراهيم ، وهو يروي عن أبيه ، و مثل محمد بن علي بن محبوب وهو يروي عن محمد بن أحمد العلوي ؛ عن السيد الاجل أبي الحسن علي بن الإمام أبي عبد الله المعصوم جعفر بن محمد الصادق صلوات

الله عليه ، عن أخيه موسى الكاظم ، عن آياته عليهم السلام (١) .  
 وفي اجازة الفقيه الثقة الجليل السيد حسين ابن السيد حيدر الكركي العاملي  
 شيخ اجازة مولانا المحقق السبزواري و عن ابن قولويه جميع مصنفات و مرويّات  
 الشيخ الامام ثقة الاسلام أبي جعفر محمد بن يعقوب الكليني التي من جملتها كتاب  
 «الكافي» و هو خمسون كتاباً بالأسانيد التي فيه لكل حديث متصلة بالأئمة عليهم السلام .  
 أقول وهذا بنا في ما نقل عن شيخنا الطوسي رحمه الله في فهرسته أنه قال من بعد  
 توثيقه للرجل له كتب منها كتاب «الكافي» مشتمل على ثلاثين كتاباً اخبرنا بجميع  
 رواياته الشيخ أبو عبد الله محمد بن محمد بن النعمان رضي الله عنه عن أبي القاسم جعفر بن  
 محمد بن قولويه عنه (٢) .

وقال شيخنا البهائي قدس سره فيما نقل عن خاتمة و جيزته أمّا «الكافي» فهو  
 تأليف ثقة الاسلام أبي جعفر محمد بن يعقوب الكليني الرازي عظم الله مرقده ،  
 ألفه في مئة عشرين سنة ، و توفي ببغداد سنة ثمان أو تسع وعشرين وثلاثمائة ، ولجلالة  
 شأنه عدّه جماعة من علماء العامة كابن الاثير في كتاب «جامع الاصول» من المجتدين  
 لمذهب الامامية على رأس المائة الثالثة ، بعد ما ذكر ان سيّدنا وإمامنا ابا الحسن علي  
 بن موسى الرضا هو المجدّد له على رأس المائة الثانية ، وعن سميننا العلامة المجلسي  
 قدس الله تعالى سره القدوسي أنه قال في مفتتح شرحه على اصول «الكافي» وابتدأت  
 بكتاب «الكافي» للشيخ الصدوق ثقة الاسلام مقبول طوائف الأنام ، ممدوح الخاص و  
 العام ؛ محمد بن يعقوب الكليني ، حشره الله مع الأئمة الكرام عليهم السلام ، لأنه كان  
 من أضبط الأصول وأجمعها ، وأحسن مؤلفات الفرقة الناجية وأعظمها ، إلى آخره .

وقال والده الفاضل الورع الأمين في مفتتح شرحه العربي على الفقيه الموسوم  
 بـ «روضة المتقين» والذي يظهر من المتن ان الاعتماد على الكليني أكثر ، وبعده على

(١) بحار الانوار ١٠٨ : ٧٥-٧٦ .

(٢) الفهرست ١٦١ .

الصدوق ، وبعده علی الشیخ وإن کان فضل الشیخ غیر مخفی ، ولیس لاحد فضله ، ولكن باعتبار كثرة التصانيف قد يقع عنه الشهو أو عن نسخ كتابه باعتبار الإهمال ، بخلاف الكلینی ، فإنه صنف «الكافي» في عشرين سنة ، و الصدوق وسط بينهما ، و قال فی الفائدة الحادية عشر من شرحه الفارسی: و هم چنین احادیث مرسله محمد بن یعقوب الکلینی و محمد بن بابویه قمی ، بلکه جمیع احادیث ایشان که در کافي و من لا یحضر است همه را صحیح میتوان گفت ، چون شهادات این دو شیخ بزرگوار کمتر از شهادات رجال نیست یقیناً ، بلکه بهتر است ، إلى آخر ما ذکره .

و قال مولانا خلیل الفزونی المتقدم ذكره الشريف فی باب الخاء المعجمة من هذا الكتاب علی ما نقل عن دیباجة شرحه الفارسی علی تمام كتاب «الكافي» فی عمدة كتب احادیث أهل البيت علیهم السلام است ، و مصنف آن أبو جعفر محمد بن یعقوب بن اسحاق الرازی الکلینی ، که مخالفان نیز اعتراف بکمال فضیلت او نموده اند از روی احتیاط تمام آنرا در بیست سال تصنیف کرده ، در زمان غیبت صغری حضرت صاحب الزمان ، علیه و علی آباءه صلوات الله الملك المتان ، که شصت و نه سال بوده ، و در آن زمان مؤمنان عرض مطالب میکردند بتوسط سفرا ؛ یعنی خبر آوردندگان از آن حضرت ، و ایشان چهار کس بوده اند ، بترتیب و سوای ایشان و کلای بسیار بوده اند که اموال از شیعه امامیه می گرفته اند و میرسانیده اند ، و محمد بن یعقوب در بغداد نزدیک سفراء بوده ؛ و در سال موت آخر سفراء أبو الحسن علی بن محمد السمری رحمه الله ، که سال سیصد و بیست و نه هجری باشد فوت شد ، یا یکسال قبل از آن ، پس میتواند بود که هر حدیثی که در این کتاب عنوانش قال العالم باشد و باقی حدیث آخر نباشد یا مانند آنها باشد ، نقل از صاحب الزمان عجل الله فرجه باشد ، بتوسط یکی از سفراء ، مگر آنکه قرینه خارجی با آن باشد ، و مصنف رحمه الله در آن زمان زیاده بر این اظهار نمیتوانست کرد ، و شاید که این کتاب مبارک بنظر اصلاح آن حجت خدا رسیده باشد والله اعلم .



وقال المحدث النيسابوري في كتاب الموسوم «بمنية المرتاد في ذكر نفاة الإجماع»  
ومنهم ثقة الاسلام قدوة الاعلام والبدر التمام ، جامع السنن والآثار ، في حضور سفراء  
الإمام عليه افضل السلام ، الشيخ أبو جعفر محمد بن يعقوب الكليني الرازي ، مع  
طريقة أهل البيت على رأس المائة الثالثة ، المؤلف لجامع «الكافي» في مدة عشرين سنة  
المتوفى قبل وقوع الفيبة الكبرى ، رضي الله عنه في الآخرة والاولى ، و كتابه مستغن  
عن الإطراء ، لأنه رضي الله عنه كان بمحضر من توابه عليه السلام وقد سأل بعض الشيعة من  
النائية تأليف كتاب «الكافي» لكونه بحضرة من يفاوضه وبذاكره ممن ينق بعلمه ،  
فألف وصنف وشنف ، وحكى أنه عرض عليه فقال كاف لشيئتنا انتهى .

ومما ليعلم في مثل هذا المقام نقلاً عن بعض محققينا الاعلام إن من طريقة  
الكليني رحمه الله وضع الأحاديث المخرجة الموضوعة على الأبواب على الترتيب  
بحسب الصحة والوضوح ، ولذلك أحاديث أواخر الأبواب في الأغلب لا تخلص من إجمال  
وخفاء ، فاعتنم بهذه الفائدة ولا تغفل .

و نقل صاحب «لؤلؤة البحرين» عن بعض مشايخنا المتأخرين أن جميع  
أحاديث «الكافي» حشرت في ستة عشر ألف حديث و مائة وتسعين حديثاً ، الصحيح  
منها باصطلاح من تأخر خمسة آلاف واثنان وسبعون حديثاً ، والموتق مائة حديث  
وألف وثمانية عشر حديثاً ، والقوي منها إثنان وثلاثمائة ، والضعيف منها أربعمائة و  
تسعة آلاف وخمسة وثمانون حديثاً ، وجميع الأحاديث المسندة من الفقيه ثلاثة  
آلاف حديث وتسعمائة وثلاثة عشر حديثاً ، والمراسيل ألفان وخمسون حديثاً ، وجميع  
أحاديث «الاستبصار» خمسة آلاف وخمسمائة وأحد عشر حديثاً ، ثم قال وأما «التهذيب»  
فلم يحضرني عددهما اشتمل عليه من الأحاديث وإن لم يزد على أحاديث «الكافي» لم يقصر  
منها ولا يشتغل بعدها ليس من المهمات والله العالم .

وفي رجال سيدنا العلامة الطباطبائي نقلاً عن شيخنا الشهيد رحمه الله في «الذكرى»  
أنه قال : إن ما في «الكافي» من الأحاديث يزيد على ما في مجموع الصحاح الست

للجمهور ، وعدة كتب «الكافي» اثنتان و ثلاثون كتاباً ، ثم أخذ في عدة تلك الكتب وبدأ بكتاب العقل والجهل ، وختم بكتاب الوصايا وكتاب المواريث ، وكتاب الروضة ، وكان زيادة الاثنتين هنا على الثلاثين الذي قد عرفته من تفصيل فهرست الشيخ من جهة هذا الكتاب فليلاحظ . ثم قال وهو آخر الكتاب ، ولمغير «الكافي» «كتاب الرّد على القرامطة» وكتاب «تعبير الرّؤيا» و«كتاب الرّجال» و«كتاب سائل الائمة عليهم السلام» وكتاب ما قيل فيهم من الشعر» توقى رضى الله عنه في شهر شعبان من سنة تسع وعشرين وثلاثمائة سنة تنائر النجوم ، وهي السنة التي توقى فيها أبو الحسن علي بن محمد السمرى آخر السفراء الاربعة ، قاله التجاشي والشيخ في «كتاب الرّجال» وفي «الفهرست» وكتاب «كشف المحجة لابن طاوس» انه توقى سنة ثمان وعشرين واحتملها العلامة وابن داود ، وكانت وفاته في بغداد وصلى عليه محمد بن جعفر الحسيني أبو فیراط ، و دفن بباب الكوفة في مقبرتها . قال الشيخ قال ابن عبدون ورايته قبره في صراط الطائي وعليه لوح مكتوب عليه اسمه واسم أبيه وقال التجاشي قال ابن عبدون كنت اعرف قبره وقد درس . قلت ثم جدّد وهو إلى الآن مزار معروف بباب الجسر وهو باب الكوفة و عليه قبة عظيمة إنتهى كلام السيّد العلامة اعلى الله مقامه وأقول و القبر المطهر الموصوف معروف في بغداد الشرقية مشهور تزوره الخاصة والعامة في تكية المولوية وعليه شباك من الخارج الى يسار المابر من الجسر ونقل عن كتاب «روضة الواعظين» للسيّد هاشم البحراني الآتي ترجمته إنشاء الله ان بعض حکّام بغداد رأى بناء قبره عطر الله مرقده فسأل عنه فقيل : انه قبر بعض الشيعة ، فأمر بهدمه فحفر القبر فرأى فيه جسداً بكفنه لم يتغيّر ، ومدفون معه آخر صغير كأنه ولده بكفنه أيضاً ، فأمر بدفنه وبني عليه قبة ، فهو إلى الآن قبره معروف مزار ومشهد ورايت أيضاً في بعض كتب اصحابنا ان بعض حکّام بغداد لما رأى اقتتان الناس بزيارة الائمة عليهم السلام حملته النمب على بيش قبر سيّدنا أبي الحسن موسى بن جعفر عليه السلام وقال : ان كان كما يزعم الرافضة من فضله فهو موجود في قبره ، والأمنع الناس من زيارة قبورهم ، فقيل

له - وقيل ان القائل وزير ذلك الحاكم - انهم يدعون في علمائهم أيضاً ما يدعون في  
ائمهم وان منار جلاً من علمائهم المشهورين ، واسمه محمد بن يعقوب الكليني ، و  
هو أعور ، وهو من أقطاب علمائهم ، فيكفيك الاعتبار بحضر قبره ، فامر بحضر قبره  
فوجدوه بهيئته كانه قد دفن في تلك الساعة ، فامر ببناء قبة عظيمة عليه وتعظيمه وصار  
مزاراً مشهوراً ، ثم ان في رجال السيد المتقدم ذكره قدس سره مافيه وقد علم من  
تاريخ وفاة هذا الشيخ ان طبقته من السادسة و السابعة ، وانه قد توفي بعد وفاة  
العسكري بستة وستين سنة ، فانه عليه السلام قبض سنة مائتين وستين ، فالظاهر انه ادرك  
تمام الغيبة الصغرى ، بل بعض ايام العسكري عليه السلام انتهى (١) .

و قد تقدم بيان اسطلاحهم في الطبقات في ذيل ترجمة كميل التابعي  
رحمه الله تعالى .

وقال ايضاً صاحب كتاب «التوضيح» المتقدم ذكره في ذيل ترجمة أبي العباس  
الضريير لا يعرف له إلا كتاب تعبير الرؤيا وقال قوم انه لابي جعفر الكليني ، وليس له  
فليلاحظ . وقد ينكر كون كتاب «الروضة» ايضاً من جملة كتب الكليني ، من جهة عدم  
اتصال سندنا اليه او غير ذلك فلا تغفل .

ثم ليعلم ان نسبة الكليني قديوصف بها جماعة أخرى من المحدثين منهم شيخ  
رواية صاحب العنوان أبو الحسن علي بن محمد بن ابراهيم بن أبان المعروف بعلان ،  
وقد أشير في الصدر إلى كونه خالاً في النسب لصاحب العنوان ، وقال شيخنا التجاشي  
فيما نقل عن رجاله له «كتاب اخبار القائم عليه السلام» اخبرنا محمد قال حدثنا جعفر بن  
محمد قال : حدثنا علي بن محمد وقتل علان في طريق مكة ، وكان استاذن صاحب  
فخرج توقف عنه في هذه السنة مخالفاً ، وفي بعض أسانيد كتب شيخنا الصدوق رحمه الله :  
حدثنا محمد بن محمد بن عاصم الكليني رضي الله عنه ، قال حدثني محمد بن يعقوب  
الكليني ، عن علي بن محمد المعروف بعلان ، وهو بفتح العين المهملة وتشديد اللام



كما ذكره بعض علمائنا الاعلام ، ومعناه المبالغة في فعل الملافة ، بناء على استعماله الصحيح متعدّياً أيضاً ، كما نصّ عليه في «القاموس» .

ثم ان من جملة مشاهير من يروي عن الكليني المرحوم مضافاً إلى الكليني المرقوم ، هو جعفر بن قولويه القمي ، المتقدم ذكره الحميد ، شيخ قرائة شيخنا المفيد وأبو غالب الزراري المتقدم أيضاً ذكره الجميل على سبيل التفصيل ، وأبو عبد الله العماني المفسر الآتي ذكره وترجمته عن قريب ، وأبو الفضل محمد بن عبد الله المطلب الشيباني وأبو عبد الله أحمد بن أبي رافع الصيمري ، وأبي الحسين عبد الكريم بن عبد الله بن نصر الثيسي ، وأبو محمد هارون بن موسى التلعكبري الثقة الوجه المعتمد الفقيه ، صاحب كتاب «الجوامع في علوم الدين» وشيخ رواية جماعة من العلماء الماجدين ، كما وجدت روايته عنه في «كنز الفوائد» لشيخنا الكراچكي الراوي عنه ، بواسطة الشيخ أبي عبد الله الواسطي .

وأما الذين يروي عنهم الكليني ، فهم أيضاً جماعة كثيرون يطلب تفصيل أسمائهم الشريفة في كتابه «الكافي» ومنهم أحمد بن محمد بن عاصم الذي هو ابن أخي علي بن عاصم المحدث ، ويقال له: أبو عبد الله العاصمي ، ويظهر من «فهرست» الشيخ أنه ثقة سليم الجنبه كوفي الأصل ، بغدادى المسكن ، وهو شيخ رواية ابن الجنيد أيضاً ، وله «كتاب التجموع» وغيره . وعن تعليقات سمينا المروّج نقلاً عن أبي غالب الزراري رحمه الله أنه ابن اخت علي بن عاصم ولقب بالعاصمي من هذه الجهة ، قال ووصفه خالي بمعنى به العلامة المجلسي ، والمحقق البحراني ، بأنه استاذ الكليني ، ويأتي في آخر الكتاب ان العاصمي من الوكلاء الذين رأوا صاحب ووقفوا على معجزته فلمله هو فتأمل .

## ٥٦٩

الشيخ الثقة الفقيه النبيه أبو علي محمد بن محمد بن الأشعث بن محمد

الكوفي الساكن بمصر .

كان من أعظم فقهاء الإمامية ، منصوصاً على إماميته ووثاقته في «رجال النجاشي» و«خلاصة العلامة» وله من المؤلفات كتاب «الجعفريات» الذي تضمن ألف حديث بالاسناد المتصل كلها عن مولانا الصادق عليه السلام ، في كثير من أبواب الفقه ، لم يكن عند مولانا المجلسي رحمه الله زمن جمعه لكتاب «البحار» ، ولا عند صاحب «الوافي» و«الوسائل» فضلاً عن غيرهم القاصرين في هذه المراحل ، وقد نظرت فيه في هذه الأواخر من العمر البائر ، وكأني كان من الأصول المعتبرة عنده هذه الطائفة في ذلك الزمان ، وقد ذكر في مفتحه اسناد معتمد إلى مؤلفه المذكور ، وأنه رحمه الله حدث بجميع ذلك المزبور المنعور ، في حدود سنة عشر وثلاثمائة عن شيخ روايته موسى بن اسماعيل بن سيدنا موسى بن جعفر الإمام الكاظم عليه السلام ، عن أبيه عن الإمام الهمام جعفر بن محمد الصادق عليه السلام .

وقد ذكر في رجال النجاشي والخلاصة أن مسكنه كان بمصر المعجروسة . في محلة يقال لها سقيفة جواد ، وأنه يروي نسخة عن موسى بن اسماعيل بن موسى بن جعفر عن أبيه اسماعيل بن موسى عن أبيه موسى بن جعفر عليه السلام ، وأنه قال التلمكبري أخذني والدي منه اجازة في سنة ثلاث عشر وثلاثمائة .

وذكره النجاشي أيضاً في ذيل ترجمة اسماعيل بن موسى ، فقال له كتاب «جوامع التفسير» و«كتاب الوضوء» يرويهما عنه محمد بن الأشعث ، وفي فهرست شيخنا الطوسي

« له ترجمة في : تنقيح المقال ٣ : ١٧٩ ، جامع الرواة ٢ : ١٧٨ ، خلاصة الأقوال ١٦١

الندبة ٢ : ١٠٩ ، رجال الطوسي ٣٢٥ رجال النجاشي ٢٨٧ ، دبحانة الادب ٧ : ٣٨٢ ، مجمع

الرجال ٦ : ٣٢ ، المستدرک ٣ : ٢٩٢ .

أن له «كتاب الصلاة» و«كتاب الوضوء» رواه عنه محمد بن الأشعث ، وله كتاب «جوامع التفسير» .

والظاهر من سياق عبارة ما انتهى لم يلتفتا إلى كون الرجل بعينه «هو موسى بن إسماعيل الموسوي العلوي المذكور ، الذي أخذ عنه صاحب الترجمة جميع كتابه المزبور ؛ مع أنهم ذكرنا في ذيل ترجمة أبيه إسماعيل بن موسى بمذكر سلسلة نسبه إلى مولانا الحسين السبط الشهيد عليه السلام ، أنه سكن مصر ، وولده بها ، له كتب يروى بها عن أبيه عن آبائه محبوبه ، منها «كتاب الطهارة» «كتاب الصلاة» «كتاب الزكاة» «كتاب الصوم» «كتاب الحج» «كتاب الجنائز» «كتاب الطلاق» «كتاب النكاح» «كتاب الحدود» «كتاب الديات» «كتاب الدعاء» «كتاب السنن والآداب» «كتاب الرؤيا» أخبرنا بها الحسين بن عبيد الله ، قال : أخبرنا أبو سهل بن أحمد بن سهل ، قال حدثنا أبو علي محمد بن محمد بن الأشعث بمصر قراءة عليه من كتابه ، قال حدثنا موسى بن إسماعيل بن موسى بن جعفر ، قال حدثنا أبي بكتبه انتهى .

وهذا التفصيل للكتب بعين هذا الترتيب تفصيل كتب كتاب الجعفریات المذكور ، وظنى أن ترك الطائفة لإشاعته وترويها من جهة احتمالها على شواذ الفتاوى وغرائب الأحكام ، وما لا يوجد نظيره في شيء من مصنفات علمائنا الأعلام والله العالم .

## ٥٢٠

الشيخ الثقة الفقيه المفضل محمد بن أحمد بن عبد الله بن قضاة بن صفوان بن مهران

الجمال المشتهر بابي عبد الله الصفواني

نزىل بغداد شمسك الله تعالى مساعيه الجميلة في تأييد السداد وتسييد الرشاد ،

\* له ترجمة في : تنقيح المقال ٢ : ٧١ ، جامع الرواة ٢ : ٦١ خلاصة الاقوال ١٣٢

الذريعة ٢ : ٣٣٣ ، رجال النجاشي ٢٧٢ ، ربحانة الادب ٣ : ٢٥٢ ، فهرست ١٥٩ ، الكنى

والالقباب ٢ : ٣١٩ ، فوائد الرضوية ٣٨٨ مجمع الرجال ٥ : ١٣٦ ، المستدرک ٣ : ٥٢١ .



كان من مشاهير علمائنا المعاصرين لأبي جعفر الكليني ، وراوياً عن شيخه الجليل على بن إبراهيم المفسر القمي ، وعنه هارون بن موسى التلعكبري .

وله كتب كثيرة منها كتاب «الكشف والحجة» وكتاب «أسرار العالم» وكتاب «تأديب المتعلم» وكتاب «يوم وليلة» وكتاب «تحفة الطالب» و«بغية الرّغب» وكتاب «تحليل المتعة والردّ على من حرّمها» وكتاب «صحبة آل الرسول» و ذكر أحوال أعدائهم وكتاب «الردّعة والنهي عن كل بدعة» وكتاب «المنازل» كما نسبها الشيخ إليه في كتابه الفهرست (١) .

ثم قال أخبرنا عنه جماعة منهم الشريف أبو محمد الحسن بن القاسم المحمدي والشيخ أبو عبد الله محمد بن محمد بن النعمان - يعني به شيخنا المفيد عليه الرضوان وقال أيضاً في حقه وكان حفظة كثير العلم جيد اللسان وقيل : أنه كان أمياً ، وله كتب أملاها من ظهر قلبه .

وقال في حقه النجاشي رحمه الله من بعد الترجمة : أبو عبد الله شيخ الطائفة ثقة فقيه فاضل ، وكانت له منزلة من السلطان كان أصله أنه ناظر قاضي الموصل في الإمامة بين يدي ابن حمدان - يريد به السلطان سيف الدولة بن حمدان المتقدم ذكره - ترجمته - فأنهى القول بينهما إلى أن قال القاضي ثبأه لني فوعده إلى غد ، ثم حضروا فبأهله ، وجعل كفه في كفه ثم قاما من المجلس ، وكان القاضي يعرض دار الأمير ابن حمدان كلّ يوم ، فتأخّر ذلك اليوم ومن غده ، فقال الأمير اعرفوا خير القاضي ، فعاد الرسول فقال أنه منذ قام من موضع المباهلة حتم وانتفخ الكف الذي مدّه للمباهلة وقد اسودت ، ثم مات من الغد ، فانتشر لأبي عبد الله الصفواني بهذا ذكر عند الملوك ، وحظي منهم وكانت له منزلة .

وله كتب منها : كتاب «نواب القراء» وكتاب «الردّ على ابن رباح الممطور» وكتاب «الردّ على الواقفة» وكتاب «الغيبة وكشف الحيرة» وكتاب «الإمامة» وكتاب «الردّ على أهل

الاهواء» «كتاب في الملاقاة الثلاث» «كتاب الجامع في الفقه» «كتاب» «أس العالم وآداب المتعلم» «كتاب معرفة الفرق» «من كتاب يوم وليلة» «كتاب غرر الاخبار و نوادر الآثار» «كتاب التصرف» «اخبرني بجميع كتبه شيخنا ابو العباس احمد بن علي بن نوح عنه انتهى . وكان ما ذكره من صدور هذه الكرامة الظاهرة على يديه ، من بركات أنفاس جده صفوان بن مهران الجمال الاسدي الثقة الجليل ، الذي كان من خيار أصحاب مولانا الصادق ، أو الكاظم ، ومكرماً عندهما في الغاية ، وهو الذي روى في حقه شيخنا الكشي بأسناده عن الحسين بن علي بن فضال أنه قال دخلت على ابي الحسن الاول - يعني به مولانا الكاظم - فقال لي : يا صفوان كل شيء منك حسن جميل ما خلا شيئاً واحداً ، قلت : جعلت فداك اي شيء قال : إكرامك جمالك من هذا الرجل - يعني هارون الرشيد - قلت والله ما اكرمته أشراً ولا بطراً ، ولا للصييد ولا للهو ، ولكن اكرمته لهذا الطريق يعني طريق مكة ، ولا اتولا بنفسى ، ولكن أبعت معه غلمانى ، فقال لي يا صفوان أبيع كراك عليهم ، قلت : نعم جعلت فداك ، قال فقال لي انعت بقائهم حتى يخرج كراك قلت : نعم ، قال فمن أحب بقائهم فهو منهم ، و من كان منهم كان ورد النار .

قال صفوان فذهبت وبعت جمالى عن آخرها فبلغ ذلك إلى هارون ، فدعاني ، فقال لي يا صفوان بلغنى انك بعت جمالك قلت نعم ، فقال لي : أنا شيخ كبير وإن الغلمان لا يقفون بالأعمال ، فقال هيئات هيئات أنى لأعلم من أشار إليك بهذا ، أشار عليك بهذا موسى بن جعفر ، قلت مالى وموسى بن جعفر ، فقال دع هذا عنك فوالله لولا حسن صحبتك لقتلتك (٢) .

ثم ليعلم ان هذا الرجل غير الشيخ أبي عبدالله محمد بن أحمد بن عبدالله البصري الملقب بالمفجع على صيغة المفعول من التفصيل - وهو الذى ذكره التجاشي أيضاً فقال

١- مجمع الرجال ٥ : ١٣٧

٢- مجمع الرجال ٣ : ٢١٥

فيما نقل عن كتاب رجاله: جليل من وجوه أهل اللغة والأدب والأحاديث ، فكان صحيح المذهب حسن الاعتقاد ، وله شعر كثير في أهل البيت ويذكر فيه أسماء الأئمة عليهم السلام ويتفجع على قتلهم حتى سمى المفجع وقد قال في بعض شعره :

إن يكن قيل لي المفجع نيزاً      فلنعمري أنا المفجع همّاً

له كتب منها «كتاب الترحمان» في معاني الشعر لم يعمل مثله في معناه ، «كتاب المنقذ» قصيدته الأشياء شبه أمير المؤمنين صلوات الله عليه بسائر الأنبياء عليهم السلام ، أخبرنا محمد بن عثمان بن الحسن ، قال حدثنا أبو عبد الله الحسين بن خالويه عنه بهما . قلت : ومنه يظهر أنه كان من مشايخ ابن خالويه النحوي الإمامي المتقدم ذكره الشريف .

وكتاب سعة العرب أخبرنا عبد السلام بن الحسين الأديب قال حدثنا أبو القاسم بن الحسن بن بشير بن يحيى قال حدثنا المفجع .

وكذلك هو غير الشيخ أبي الحسن محمد بن أحمد بن داود بن علي شيخ هذه الطائفة وعالمها وشيخ القميين في وقته وفقيههم ، كما ذكره النجاشي أيضاً بجملة هذه الأوصاف ، ونقل أيضاً في حقه أنه لم يترك أحفظ منه ولا أفقه ولا أعرف بالحديث ، وقال أمته اخت سلامة بن محمد الأرولي ورد بغداد وأقام بها وحدث وصنف كتباً ، «كتاب العزارة» «كتاب الذخائر» «كتاب البيان» عن حقيقة الصيام «كتاب الرد» على مظهر الرخصة في المسكر «كتاب الممدوحين والمذمومين» «كتاب الرسالة في عمل السلطان» «كتاب العلل» «كتاب في عمل شهر رمضان» «كتاب صلاة الفرج» وادعيتها «كتاب السبحة» «كتاب الحديثين المختلفين» «كتاب الرد على ابن قولويه في الصيام» حدثنا جماعة من أصحابنا رحمهم الله بكتبه (١) .



## ٥٧١

الشيخ الفقيه النبيه الاقبح الاقدم محمد بن أحمد بن إبراهيم بن

سليمان الجعفي الكوفي ☉

ثم المصري المشتهر بأبي الفضل الصابوني، وصاحب «الفاخر»، والجعفي، علي سبيل الاطلاق، قال سيدنا العلامة الطباطبائي في كتاب رجاله: «ومن قدماء أصحابنا وأعلام فقهاءنا من أصحاب كتب الفتوى ومن كبار الطبقة السابعة من أدرك الغيبتين الصغرى والكبرى، عالم فاضل فقيه عارف بالسير والأخبار والتجويد.

له كتب منها «كتاب الفاخر» وهو كتاب كبير يشتمل على الأصول والفروع والمخطوب وغيرها، و«كتاب تفسير معاني القرآن» و«كتاب المعبر» و«كتاب التعجير» ذكره الشيخ والسروى في باب الكنى، والتجاشي في الأسماء والعلامة وابن داود في القسم الأول من كتابيهما، وفي رجال التجاشي والخلاصة: أنه كان زيدياً ثم عاد إلينا وسكن مصر، وكان له منزلة بها.

وحكى عنه ابن ادريس بعض أقواله في «السترائر» إلى أن قال: ونقل - يعني صاحب السترائر - في فصل المزار عن المفيد رحمه الله، أن علي بن الحسين المقتول بالطف هو علي الأصغر، وأن علياً الأكبر هو زين العابدين عليه السلام، ثم قال والأولى الرجوع في ذلك إلى أهل هذه الصناعة، وهم التسابون وأصحاب السير والأخبار والتواريخ، وذكر جماعة صرحوا بأنه علي الأكبر وعدمهم صاحب «كتاب الفاخر» قال وهو مصنف من أصحابنا الإمامية ذكره شيخنا أبو جعفر في فهرست من المصنفين.

☉ له ترجمة في: تنقيح المقال ٢: ٦٥، جامع الرواة ٢: ٥٨، خلاصة الأقوال ١٦٠،

الذبيعة رجال ابن داود ٢٩١، رجال التجاشي ٢٨٩، رياض العلماء خ، ربحانة الأدب ١: ٢٦٣

فرج المهموم ١٢٢، الفهرست ٢٢٢، فوائد الرجالية ٣: ١٩٩، فوائد الرضوية ٣٨٥،

الكنى والألقاب ٢: ٢٠١، مجمع الرجال ٧: ١٢٢، المستدرک ٣: ٥٢٣، معالم العلماء ١٣٥

وقال : السيد الجليل ابن طاووس رحمه الله في «كتاب النجوم» ان جماعة من علمائنا كانوا عارفين بهذا العلم ، منهم : محمد بن أحمد بن سليم الجعفي مصنف «كتاب الفاخر» وقد ذكر المتأخرون من فقهاءنا أقوال هذا الشيخ في أبواب الفروع ، وعنى بذلك : شيخنا الشهيد الأول طاب ثراه ، ومنه عرفت فتاويه ومذاهبه ، وهو أحد الفاضلين بالمواصلة في قضاء الصلوات اليومية من أصحابنا المتقدمين ، كما هو المشهور بين المتأخرين وله أقوال مخالفة للمشهور كالقول بالتفصيل في ماء البئر ، والفرق فيها بين القليل والكثير ، وتحديد الكثرة بالذراعين في الأبعاد الثلاثة ، والاجتزاء بالشهادة الواحدة في الشهادتين الأول والتسليم الأول عن التسليم الواجب غير ذلك انتهى كلام السيد رحمه الله (١).

و ينسب إليه أيضاً القول بحلية بعض أقسام الفقاع ، ثم ان عدة كتب «الفاخر» كما عن تصريح النجاشي وغيره سبعة وستون كتاباً أولها كتاب التوحيد والإيمان ، ثم كتاب مبتدا الخلق ، كتاب الطهارة كتاب فرض الصلاة ، كتاب صلاة التطوع ، كتاب صلاة الجمعة ، كتاب صلاة المسافر ، كتاب صلاة الخوف ، كتاب صلاة الكسوف ، كتاب صلاة الاستسقاء ، كتاب صلاة الغدير ، كتاب صلاة الجنائز ، كتاب الزكاة ، كتاب الصيام إلى تمام ما في الكتب المقررة على أبواب الفقه الأحمدي ، مع زيادة كتاب الخطب ، وكتاب تعبير الرؤيا عليها .

ويرويها عنه شيخنا الطوسي رحمه الله بواسطة أحمد بن عبدوان ، وعن كرامة ابن أحمد البرزاني ، ورجل آخر النجاشي بواسطة أحمد بن علي بن نوح ، عن جعفر بن محمد ، واختلف في اسم جده الأعلى هل هو سليم أم سليمان بن «جش» والخلاصة ، ونجوم ابن طاووس ، ورجال ابن داود ، وعن بعض نسخ الفهرست ترك ذكر اسمه رأساً ويشهد بصحته أنه عبدالباب الذي يذكره فيه فيمن عرف بكنيته ولم يفف له على اسم و جعفي على وزن كرسى ابن سعد العشيرة أبو حنيفة باليمن والنسبة إليه جعفي أيضاً كما في «القاموس» .

## ٥٧٢

العالم الرباني محمد بن ابراهيم بن جعفر ابو عبد الله الكاتب النعماني

بضم النون على ما هو المشهور نسبة إلى النعمانية التي هي بلدة بين الواسط و بغداد أو قرية تكون بمصر على احتمال بعيد فيها ، وفي كل من الموضعين معدن للطين الرأس كما في «القاموس» لا إلى النعمانية بالفتح التي هي بليدة تكون بين الحمى والحلب ، وهي كثيرة البساتين والزيتون ، ينسب إليها أبو العلاء أحمد بن عبدالله الضرير ، كما في «تلخيص الآثار» ولا إلى النعمان بالفتح الذي هو اسم وادٍ في طريق الطائف يخرج إلى عرفات ولا إلى نعمان بالضم الذي هو اسم لجماعة أعظم منهم : نعمان بن المنذر الذي هو من ملوك العجم المشهورين ، وإليه ينسب الورد المعروف بشقايق النعمان .

قال شيخنا النجاشي فيما نقل عن رجاله بعد ذكره بالعنوان المذكور ، إلى قولنا النعماني المعروف بابن أبي زينب ، شيخ من أصحابنا عظيم القدر ، شريف المنزلة ، صحيح العقيدة ، كثير الحديث قدم بغداد ، وخرج إلى الشام ، ومات بها . له كتب منها «كتاب الغيبة» «كتاب الفرائض» «كتاب الرد على الاسماعيلية» رأيت أبا الحسين محمد بن علي الشجاعى الكاتب ، يقرأ عليه «كتاب الغيبة» تصنيف محمد بن ابراهيم النعماني بمشهد العتيقي ، لأنه كان قد قرأ عليه ووصى إلى ابنه أبو عبدالله الحسين بن محمد الشجاعى بهذا الكتاب وسائر كتبه ، والنسخة المقرؤة عندي وكان الوزير المغربي المشهور أبو القاسم الحسين بن علي المتقدم ذكره ابن بنته المسعودة فاطمة ، وقال سمعنا العلامة المجلسى في ديباجة «بحار الانوار» كتاب

\* له ترجمة في : امل الامل ٢ : ٢٣٢ ، تنقيح المقال ٢ : ٥٥ ، جامع الرواة ٢ : ٢٣ ،

خلاصة الاقوال ١٦٢ ، المديعة ١٦ : ٧٩ رجال النجاشي ٢٧١ ، دبحانة الادب ٧ : ٣٤٧ ، فوائد الرضوية

٣٧٧ الكنى واللقاب ١ : ١٩٥ مجمع الرجال ٥ : ٩٧ ، المستدرک ٣ : ٢٥٢



«جامع الاخبار» كتاب الغيبة للشيخ الفاضل الكامل الزكي محمد بن ابراهيم النعماني تلميذ الكليني رحمه الله ، وقال في موضع آخر منها «كتاب نشر اللثام» و كتاب «جامع الاخبار» من أجل الكتب .

وقال الشيخ المفيد رحمه الله في «ارشاده» بعد أن ذكر النصوص على إمامة الحجة عليه السلام : والروايات في ذلك كثيرة قد وثقتها أصحاب الحديث من هذه العصابة في كتبها ، فمن أثبتتها على الشرح والتفصيل محمد بن ابراهيم المكنى بأبي عبد الله النعماني ، في كتابه الذي صنّفه في «الغيبة» .

أقول : وله أيضاً «كتاب التفسير» ينقل عنه سيدنا المرتضى رحمه الله في «رسالة المحكم والمتشابه» غالباً ، وكأثيرها مأخوذة منه ، وهو الذي يوجد عنه النقل أيضاً في «البحار» أيضاً ، وقيل : ان وضع ذلك لبيان الناسخ والمنسوخ بالخصوص ، ويظهر من بعض ما نقله في «البحار» أن له أيضاً كتاباً سماه «التسلي» حيث ذكر في باب عقاب الله تعالى في الدنيا كثيراً من قتلة مولا الحسين عليه السلام حديثاً طريفاً يعجبني إيرادها في مثل هذا المقام ، تذكرة وذكرى لأرباب المعارف والأفهام ، و صورة عبارته هكذا : أقول روى السائل عن السيد المرتضى رضي الله عنه ، عن خبر روى النعماني في كتاب «التسلي» عن الصادق عليه السلام ، أنه قال إذا احتضر الكافر حضره رسول الله صلى الله عليه وآله ، وعلي عليه السلام ، وجبرئيل ، وملك الموت ، فيدو إليه علي عليه السلام ، فيقول : يا رسول الله ان هذا كان يبغضنا أهل البيت فابغضه ، فيقول رسول الله صلى الله عليه وآله : يا جبرئيل ان هذا كان يبغض الله ورسوله وأهل بيت رسوله فابغضه ، فيقول جبرئيل عليه السلام : املك الموت مثل ذلك مع زيادة قوله واعنف به ، فيدو منه ملك الموت ، فيقول : يا عبد الله أخذت فكاك رقبته ؟ أخذت أمان برأيتك ؟ تمسكت بالعصمة الكبرى في دار الحياة الدنيا ؟ فيقول يا عبد الله : وما هي ؟ فيقول : ولاية علي بن أبي طالب ، فيقول ما أعرفها ولا أعتقد بها ، فيقول له جبرئيل يا عدو الله وما كنت تعتقد ، فيقول له جبرئيل إبشري يا عدو الله بسخط الله وعذابه في النار أما ما كنت ترجو فقد فأنك ، وأما الذي كنت تخاف

فقد نزل بك ، ثم يسل نفسه سلا غيظاً ، ثم يو كل بروحه مائة شيطان ، كلهم يبصق في وجهه ويتأذى بريحه ، فإذا وضع في قبره فتح له باب من أبواب النار يدخل إليه من فوح ريحها ولهبها أنه يؤتى بروحه إلى جبال برهوت ، ثم أنه يصير في المركبات بعدان يجري في كل سنخ مسخوط عليه حتى يقوم قائماً أهل البيت ، فيبعثه الله فيضرب عنقه ، وذلك قوله ربنا امتننا اثنتين واحبيبتنا اثنتين فهل إلى خروج من سبيل والله لقد أتى بعد بن سعد بعدما قتل وأنه لفي صورة فرد في عنقه سلسلة ، فجعل يعرف أهل الدار وهم لا يعرفونه ؛ والله لا يذهب الأيام حتى يمسح عدونا مسخاً ظاهراً حتى أن الرجل منهم ليمسح في حياته فرداً أو خنزيراً ، ومن ورائهم عذاب غليظ ، ومن ورائهم جهنم وسائر مصيراً ، ثم قال رحمه الله هذا خير غريب ولم يشكره السيد في الجواب واجاب بما حاصله اننا نذكر نعلق الروح بجسد آخر ولا نشكر تغير جسمه إلى صورة أخرى .

## ٥٧٣

الشيخ ابو النضر بالضاة المعجزة محمد بن مسعود بن محمد بن عياش السلمي

العراقي الكوفي المفسر المحدث المعروف بالعياشي

نسبة إلى جده الثاني عياش بالشين المعجزة مع التضعيف ثقة صدوق عين من عيون هذه الطائفة ومعتبرها ، وقيل من بني تميم جليل القدر ، واسع الاخبار ، بصير بالرواية ، مضطلع بها .

له كتب كثيرة تزيد على مائتي مصنف ، منها « كتاب التفسير » المشهور الذي هو على مذاق الاخبار بل التنزيل على فضائل أهل البيت الأطهار أشبه شيء بتفسير علي بن

\* له ترجمة في : أمل الأمل ١٠٨ : ٢ ، تحفة الاحباب ٣٥٠ ، تنقيح المقال ١٨٢ : ٢ ، جامع الرواة ١٩٢ : ٢ ، خلاصة الاقوال ٧١ ، الدرر المعينة ٢٩٥ : ٣ ، رجال النجاشي ٢٢٧ ، دبحانة الادب ٢ : ٢٢٠ ، الفهرست لابن النديم ٢٧٥ ، الفهرست للطوسي ١٣٦ ، قوائد الرضوية ٤٢٢ ، الكنى والالقب ٢٩٠ : ٢ ، مجالس المؤمنين ٣٣٧ : ١ ، مجمع الرجال ٢١ : ٦ ، المستدرک ٣ : ٤٥٥ ، معالم العلماء ٨٨ .

الروضات ٩/٦

إبراهيم ، « وتفسير فرائد » المشهورين ، ولم يكن عند صاحب « الوسائل » غير التصف  
الأول منه ، بل ولا عند صاحب « كنز الدقائق » الجامع لسائر تفاسير الأخبار أيضاً غير  
ذلك التصف ، وفي مقدمات « البحار » عند ذكره لتفسير العياشي ، روى عنه الطبرسي و  
غيره ، ورأينا منه نسختين قديمتين ، وعد في كتب الرجال من كتبه ، لكن بعض النسخين  
حذف أسانيد الاختصار وذكر في أوله عذراً عواشع من جرمة انتهى .

وعن « معالم العلماء » أنه كان أكبر أهل المشرق علماً وفضلاً وأديباً وفهماً وإلاً في  
زمانه صنف أكثر من مائتي مصنف ذكرناها في « فهرست » وكان له مجلس للخاص و  
مجلس للعام ، نعم فيما نقل عن « رجال النجاشي » أنه كان يروي عن الضعفاء كثيراً ، وكان  
في أول عمره عامي المذهب ، وسمع حديث العامة وأكثر منه ، ثم تبصر وعاد إلينا ، وفيه  
أيضاً أنه اتفق على أهل العلم والحديث تركه أبيه سائر ما وكانت ثلاثمائة ألف دينار ، وكانت  
داره كالمسجديين فاسخ أوقار أو مقابل أو معلق معلومة من الناس ، وصنف أبو النضر  
كتبا منها « كتاب التفسير » ثم ساق الكلام في تعدادها إلى تمام ما يزيد على مائة كتاب .

ثم قال أخبرني أبو عبد الله بن شاذان القزويني عن حيدر بن محمد السمرقندي عنه ،  
و عن « فهرست الشيخ » أنه ذكر فهرست كتبه إسحاق بن التميم ، ثم قال بعد تعدادها  
أخبرني جماعة عن أبي الفضل عن جعفر بن محمد بن مسعود العياشي ، عن أبيه ، بجميع كتبه .  
أقول : ومن جملة تلاميذ هذا الشيخ الجليل وعلمائه في مصطلح أهل الرجال  
الشيخ أبو عمرو بالعين المهملة المفتوحة محمد بن عمر بن عبد العزيز الكشي ، نسبة  
إلى كش الذي هو بفتح الكاف وتشديد الشين المعجمة ، قرية بجزان المشرق ،  
كما ذكره صاحب « القاموس » وهو صاحب كتاب الرجال المشهور المشتمل على معظم  
الأحاديث المتعلقة بأحوال الرجال ، وقد تعرض لتتبعه من هذه الهيئة سمينا العلامة  
العلامة المروّج في كتاب تعليقاته قليلا حظ .

وقدم مدحه النجاشي والعلامة فيما نقل عن كتابيهما في الرجال بكونه بصيراً  
بالأخبار والرجال حسن الاعتقاد ، وأنه كان ثقة عيناً ، روى عن الضعفاء وصحب العياشي



وأخذه وتخرج عليه في داره التي كانت مرتعاً للشيعة ، وأهل العلم ، له كتاب الرجال كثير العلم إلا أن فيه أغلاطاً كثيرة أخبرنا به جماعة عن أبي محمد هارون بن موسى ، عن أبي عمر والكشي .

وقال في «لؤلؤة البحرين» أقول وكتاب الكشي المذكور لم يصل إلينا ، وإنما الموجود المتداول كتاب اختيار الكشي للشيخ أبي جعفر الطوسي رحمه الله ، وقد رتبته علي حروف المعجم داود بن الحسن الجزيري البحراني قال شيخنا المحدث الصالح الشيخ عبد الله بن صالح البحراني بعد ذكر الشيخ داود المذكور : كان هذا الشيخ صالحاً أديباً صحيح الاعتقاد مخلصاً في محبة أهل البيت عليهم السلام ، وقد رتب كتاب اختيار الكشي وكتاب النجاشي علي حروف المعجم ، وكتاب «معاني الأخبار» وله «رسالة في مسائل الدين» و «رسالة في تحرير الثن» إلى أن قال : وبالجمل فإرجل خير صالح إلا أنه ليس له قوة الاستدلال والتصرف في ترجيح الأقوال ، وقد كتب كتباً كثيرة بيده المباركة . ووقفها مع كتب كثيرة بخطه وخط غيره في المدرسة التي بناها بالجزيرة انتهى .

وقال صاحب «منتهى المقال» عند ذكره لهذا الكتاب : كان جامعاً لرواة العامة والخاصة ، خالطاً بعضها ببعض ، فعمد إليه شيخ الطائفة طاب مضجعه ، فأخضه وأسقط منه الفضلات وسماه باختيار الرجال ، والموجود في هذه الأزمان بل زمان العلامة ، ومقاربه إنما هو اختيار الكشي لا الكشي الأصل .

## ٥٧٤

الشيخ العلم الامين عماد الملة والدين رئيس المحدثين ابو جعفر الثاني محمد بن

الشيخ المعتمد الفقيه النبيه ابي الحسن علي بن الحسين بن بابويه القمي

المشتهر بالشيخ الصدوق ❦

امره في العلم والمعادلة والفهم والتبالة والفقه والجلالة والثقة وحسن المعاملة وكثرة  
التصنيف ، وجودة التأليف ، وغير ذلك من صفات البارعين ، وسمات الجامعين ، أوضح  
من أن يحتاج إلى بيان ، أريفتقر إلى تقرير القلم في مثل هذا المكان .  
قال في حقه سمينا العلامة المجلسي رحمه الله فيما نقل عن بعض تحقیقاته : وثقة  
ابن طاووس رحمه الله صريحاً في كتاب التجوم ، بل وثقة جميع الأصحاب : لما حكموا  
بصحته جميع أخبار كتابه بمعنى صحته جميع ما قد صح عنه من غير تأمل ، بل هو ركن  
من أركان الدين ، جزاء الله عن الاسلام والمسلمين أفضل الجزاء .  
وكان اخوه الحسين بن علي بن بابويه أيضاً ثقة ، و خلف ولداناً كثيرة من  
أصحاب الحديث .

أقول : وقد مر في ترجمة أبيه علي بن بابويه المشهور أن مولانا صاحب الزمان  
عليه السلام كتب إليه في جواب ما سئل عنه سترزق ولدين خيرين . وفيه أيضاً من الدلالة  
على غايه جلالة الرجلين ما لا يخفى ، ولنعم ما أفاده الشهيد الثاني رحمه الله في مثل  
هذا المقام ، من شرح درايته ، من أن مشايخ الاجازات لا يحتاجون إلى التنصيص على  
تركبتهم ، لما اشتهر في كل عصر من ثقتهم وورعهم .

\* له ترجمة في : امل الامل ٢ : ٢٨٣ تحفة الاحباب ٣٣٥ ، تنقيح المقال ٣ : ١٥٤ .

جامع الرواة ٢ : ١٥٤ ، خلاصة الافوال ١٣٧ ، الذريعة ١٥ : ٣١٣ ، رجال الطوسي ١٥٦ ، رجال النجاشي  
٣٠٢ ، ربحانة الادب ٣ : ٢٢٤ ، فهرست ١٨٢ ، فوائد الرجال ٣ : ١٩٢ ، فوائد الرضوية ٥٦ ، كشف المحجة  
١٢٢ ، الكنى والالقب ١ : ٢٢٠ ، مجالس المؤمنين ١ : ٤٥٤ ، مجمع الرجال ٥ : ٢٦٩ ، المستدرک ٣ : ٥٢٤ .

ومن المنقول عن شيخنا العلامة البحراني المتقدم ذكره في باب الثمين أنه قال في بعض حواشيه على كتابه «البلغة» كان بعض مشايخنا يتوقف في وثاقة شيخنا الصدوق، عظم الله مرقده وهو غريب، مع أنه رئيس المحدثين المعبر عنه في عبارات الأصحاب بالصدوق، وهو المولود بالدعوة الموصوف في التوقيع المبارك بالمحدث الفقيه، وشرح العلامة في «المختلف» بتعديله ونوقيقه، وقبله السيد بن طاوس في كتاب «فلاح السائل» وغيره - يعني به كتاب «كشف المحجبة» - و«كتاب الاقبال» وكتابه «الغيث» ولم أقف على أحد من الأصحاب يتوقف في روايات الفقيه، إذ أصبح طريقها.

بل رأيت جمعاً من الأصحاب يصفون مراسيله بالصحة، ويقولون أنها لا تقصر عن مراسيل ابن أبي عمير منهم العلامة في «المختلف» والشهيد رحمه الله في «شرح الارشاد» والسيد المحقق الداماد رحمه الله انتهى.

وقال صاحب «منتهى المقال» بعد نقله هذه الحاشية عن صاحب التعليقات مع زيادة قوله : وقال جدّي العلامة المجلسي رحمه الله : وثقة طس، صريحاً في كتاب «النجوم»، بل وثقة جميع الأصحاب لما حكموا بصحة اخبار كتابه، و ظاهر كلامه <sup>في</sup> في التوقيع توثيقهما، فأنهما لو كانا كاذبين لامتنع أن يصفهما المعصوم بالخيرية انتهى.

و ماثر من استغراب الشيخ سليمان من بعض المشايخ المتوقفين في وثاقته غريب، واغرب منه قوله لم أقف على أحد من الأصحاب إلى آخره، واغرب من ذلك كله قول المفدّس المجلسي لو كانا كاذبين. أمّا الأوّل فلا شك خبير بأن الوثاقة أمر زائد على العدالة، مأخوذ فيه بالضبط والمتوقف في وثاقته لعله لم يحصل له الجزم به ولاغراية في ذلك أصلاً، و أمّا الثاني فلا أن الحكم بصحة الرواية لا يستلزم وثاقة الراوي، كما هو واضح، وأمّا الثالث فلا أنهما مؤمنان موحداً ينسب إلى هذا الشخص الرباني الكذب، وكان هؤلاء توهّموا التوقف في عدالته طابع مضجعه وحاشاه أن يكون كذلك، ولقد أطال الكلام شيخنا الشيخ سليمان في «الفوائد التجفية» وجملته متن تأخّر عنه، وحاولوا الاستدلال على إثبات عدالته قدس سره، وهو كما ترى يضحك الشكلى، فإن عدالة الرجل من ضروريات المذهب، ولم يقدح في عدالته



عادل ، وانما الكلام في الوتافة ولعله لا ينبغي التوقف فيها أيضاً فلا تغفل انتهى .  
ولا يبعد كون توقف بعضهم في أمر الرجل من جهة اقتائيه بكثير من مخالقات  
اجتماع الطائفة ، لو لم تغفل من مناقيات ضرورة المذهب الحق ، مثل قوله بجواز سهو  
النبي والائمة عليهم السلام ، لما استفيد له من ظواهر بعض احاديثنا المحمولة  
لامحالة على الثبوت وغيرها ، بل الترقى في ذلك الخطا إلى قوله بأن أول مراتب الغلو  
نفي السهو عنهم عليهم السلام ، والانصاف أن مذكروا من العجب العجيب ، وإن لم يكن  
قدحاً في جلالته باعتبار عدم قصيرة في الاجتهاد ، وجوب عمله بما تبين له من المراد  
ولذا قال بعض افاقه مقاربي عصرنا هذا في شرحه على «الشرابع» عند ذكره لغتوى المحقق  
رحمه الله بعدم اعتبار العدد في إثبات الهلال ، ونسبته ذلك القول إلى بعض الحشوية ،  
فمن الغريب ما عن المفيد في بعض كتبه من القول بالعدد ، اللهم إلا أن يزيد به عند  
غم الشهور الذي ستعرف الحال فيه ، أو أغرب منه ما في «من لا يحضره الفقيه» حيث أنه  
بعد ذكر جملة من الروايات الدالة على ذلك المشتركة في الضعف ، كما في «المعارك»  
قال : من خالف هذه الاخبار وذهب إلى الاخبار الموافقة للعامة إلى أن قال بعد تمام  
نقل عبارته وكأنه إليه أشار المصنف ببعض الحشوية لكن لا ينبغي ترك الأدب معه لانه  
من اجلاء الطائفة ومن خزان آل محمد <sup>عليه السلام</sup> ، فهو اعلم بما قال ؛ وإن صدر منه ما هو  
أعظم من ذلك القول بجواز السهو على المعصومين ، ووقوعه الذي من ضرورة مذهب  
الشيعة خلافه إلى آخر ما ذكره .

وقال صاحب «أمل الأمل» بعد ذكره بعنوان محمد بن علي بن الحسين بن موسى بن بابويه  
يكنى أبا جعفر كان جليلاً حافظاً للاحاديث بصيراً نافذاً للاخبار ، لم ير في القميين مثله  
في حفظه وكثرة علمه ، له نحو من ثلاثمائة مصنف . قاله الشيخ ، ونحو العلامة والشجاشي  
وذكر اجملة من كتبه يطول بيانها .

وأنا ذكر من كتبه ما وصل إلى وهو كتاب «من لا يحضره الفقيه» كتاب «عيون  
اخبار الرضا <sup>عليه السلام</sup>» كتاب «معاني الاخبار» كتاب «حقوق الاخوان» له اولايه كتاب

«الخصال» كتاب «الروضة» في الفضائل ينسب إليه كتاب «اكمال الدين واتمام النعمة» كتاب «الامالي» يسمى المجالس ، كتاب «علل الشرايع» و «الاحكام والاسباب» ، كتاب «ثواب الاعمال» كتاب «التوحيد» كتاب «صفات الشيعة» كتاب «فضائل الشيعة» كتاب «الاعتقادات» كتاب «فضائل رجب» كتاب «فضائل شعبان» كتاب «فضائل شهر رمضان» وباقي كتبه لم يصل إلينا؛ وقد ذكرنا ما يدل على توثيقه في الفوائد الطوسية ؛ وقد وثقه ابن طاووس رحمه الله في كتاب كشف المحجة انتهى (١)

وفي نسبة كتاب «الروضة» إليه نظر واضح، فان وضعه لا يشبه شيئاً من مؤلفاته ولا اسناده أصابها ، وارساله مراسيلها ، ولذا لم يسند إليه صاحب «البحار» مع أن عنده منها نسختين مختلفتين ، زعمهما كتائمين ، ورمز لأحدهما «فض» وللأخرى «يل» وهذا مثل نسبة بعضهم إليه أيضاً كتاب «المجموع الرائق» مع أنها مقطوع على خلافها .

وقد قال صاحب «الامل» في ذيل ترجمة السيد هبة الله بن أبي محمد الحسن الموسوي كان عالماً صالحاً عابداً له كتاب «المجموع الرائق من أزهار الحقائق» فليلاحظ .

ومثل هذه النسبة أيضاً في ظهور عدم الصدق نسبة كتاب «جامع الاخبار» الذي هو على أيدي الشيعة في هذه الأعصار إليه ام إلى شيخنا المفيد رحمه الله كما نص على ذلك أيضاً سيدنا العلامة المجلسي رحمه الله في مقدمات «البحار» بقوله بعد ذكره المذكور ، وأخطأ من نسبته إلى الصدوق رحمه الله ، بل يروى عن الصدوق بخمس وسائط وقد يظن كونه تأليف مؤلف «مكارم الاخلاق» ويحتمل كونه لعلي بن أبي سعد الخياط ، لأنه قال الشيخ منتجب الدين في فهرسته : الفقيه الصالح أبو الحسن علي بن أبي سعد بن أبي الفرج الخياط ، عالم . ورع ، واعطاه كتاب «الجامع في الاخبار» ويظهر من بعض مواضع الكتاب ان أسمه مؤلفه محمد بن محمد التميمي ومن هنا أنه يروى

عن الشيخ جعفر بن محمد الدورستى بواسطة .

أقول وفي «الامل» بعدما نقل ترجمة الشيخ شمس الدين محمد بن محمد بن حيدر الشعيرى عن الشيخ «ممنجب الدين» وأنه قال عالم صالح وينسب إليه كتاب «جامع الاخبار» وقد ذكر اسمه فيه فى فضل تقليد الاطفال هذا.

ثم ان شيخنا الصدوق رحمه الله أيضاً من المصنفات الموجودة التى لم يذكرها صاحب «الامل» كتابه الموسوم «المداية فى الاصول والفقه» على سبيل الاختصار والجود على الفتوى وشعت نسبتة إليه فى كتب الاستدلال وأما كتاب «مدينة العلم» الذى قد عده بعض علمائنا الأبرار خامس اصولنا الأربعة التى عليها مدار الشيعة فى جميع الاعصار فلم ير منه أنزول العين بعد من العلامة والشهيد بن ، مع نهاية إهتمام علمائنا فى تحصيله وانفاقهم المبالغ الخطيرة فى سبيله ، نعم قد نقل أنه كان عند الشيخنا البهائى رحمه الله ولكن المقدمة العادية ناباه كيف لا وهو لم يوجد عند أحد من المحمديين الثلاثة المتأخرة أيضاً كما لا يخفى ، فكأنه شبه الغناء أو لم يكن بهذه المثابة من العظم والبهاء والله أعلم .

وقال صاحب «ؤلؤة البحرين» قال العلامة فى «الخلاصة» محمد بن على بن الحسين بن بابويه القمى ، أبو جعفر تزيل الرى شيخنا وفقهنا وجه الطائفة بخراسان ورد بغداد سنة خمس وخمسين وثلاثمائة ، وسمع منه شيوخ الطائفة وهو حديث السن ، كان جليلاً حافظاً للاحاديث ، بصيراً بالرجال ، ناقلاً للأخبار لم ير فى القميين مثله فى حفظه وكثرة علمه ، له نحو من ثلاثمائة مصنف ذكرنا أكثرها فى كتابنا الكبير مات رحمه الله سنة إحدى وثمانين وثلاثمائة انتهى .

ولد قدس سره هو واخوه الحسين بدعوة صاحب الامر على يد السفير الحسين بن روح ، فإنه كان الواسطة بينه وبين على بن الحسين بن بابويه ، وسياتى ذكر ذلك فى ترجمة والده المذكور .

وقبره الآن بالرى موجود وله قبة ، والعجب من بعض القاصرين أنه كان يتوقف



في توثيق الشيخ الصدوق ، ويقول أنه غير ثقة لأنه لم يصرح بتوثيقه أحد من علماء الرجال وهو أظهر الأغلاط الفاسدة ، وأشنع المقالات الكاسدة ، و افزع الخرافات الباردة ؛ فإنه أجل من أن يحتاج إلى التوثيق كما لا يخفى على ذري التحقيق والتدقيق وليت شعري من صرح بتوثيق أول هؤلاء الموثقين الذين اتخذوا توثيقهم لغيرهم حجة في الدين .

وفي المقام حكاية طريفة وجدت بخط شيخنا الشيخ أبي الحسن سليمان بن عبدالله البحراني - المتقدم في صدر هذا الاجازة - ماصورته قال أخبرني جماعة من أصحابنا ، قالوا أخبرنا الشيخ الفقيه المحدث الشيخ سليمان بن صالح البحراني قال أخبرني العالم الرباني الشيخ علي بن سليمان البحراني - رحمه الله - قال أخبرني الشيخ العلامة البهائي قدس سره . وقد كان سئل عن ابن بابويه فمدله ووثقه وأثنى عليه وقال سألت قديماً عن زكريا بن آدم والصدوق محمد بن علي بن بابويه أيهما أفضل وأجل مرتبة ، فقلت زكريا بن آدم اتوافر الأخبار بمدحه ، فرأيت شيخنا الصدوق عاباً علي وقال من أين ظهر لك فضل زكريا بن آدم علي وأعرض عني انتهى .

قال الشيخ في «الفهرست» بعد وصفه والثناء عليه بنحو ما ذكره العلامة ، له نحو من ثلاثمائة مصنف ، وفهرست كتبه معروف ، أنا أذكر ما يحضرني في الوقت من أسماء كتبه ، منها كتاب «دعائم الاسلام» كتاب «المقنع» كتاب «المرشد» كتاب «الفضائل» كتاب «المواعظ والحكم» التي ان قال كتاب مدينة العلم كبير اكبر من الفقيه ، ثم إلى أن قال : بعد هذه نحواً من ثلاثين كتاباً من مشاهير مصنفاته المفضلة في غالب كتب الرجال ، أخبرني بجميع كتبه ورواياته جماعة منهم الشيخ أبو عبدالله محمد بن محمد بن النعمان - يريد به شيخنا المقيد المرحوم - و أبو عبدالله الحسين بن عبيدالله ، وأبو الحسين جعفر بن الحسين بن حنكة القمي ، وأبو زكريا محمد بن سليمان البحراني كلهم عنه .

ثم ان صاحب «الثلثة» لما فرغ من نقل عبارة الشيخ بتمامها ، وتفصيله كتب

الصدوق المتداولة في هذه الأزمان أخذ في نقل عبارة النجاشي بسطها الكامل ، في  
تعدد مصنفات الرجل إلى أن وصل إلى قوله «كتاب تفسير القرآن» جامع كبير  
كتاب «أخبار عبد العظيم بن عبد الله الحسني» كتاب «تفسير قصيدة في أهل البيت عليهم  
السلام» أخير في جميع كتبه وقرأت بعضها على والدي أحمد بن العباس النجاشي رحمه الله  
وقال لي اجازي جميع كتبه لما سمعناها منه بغداد ، ومات رحمه الله بالري سنة إحدى  
وثمانين وثلاثمائة .

ثم قال أقول العجب كل العجب من عدم ذكره هنا جملة مما قد منا ذكره من  
الكتب ، سيما «من لا يحضره الفقيه» وكيف شذت عن نظره ، وبالطريق المتقدم إلى  
شيخنا الصدوق - تروى جميع هذه الكتب أيضاً انتهى (١) ؟  
ومن جملة طرق الرواية عن شيخنا الصدوق رحمه الله لهذه الكتب وغيرها وهو  
غير سبيلهم المشهور ، و دون الذي يقع عليه معظم المرور وعمدة عبود الجمهور ، هو  
ما وقع في أسانيد الشيخ سديد الدين يوسف بن المطهر الحلبي ، والد مولانا العلامة  
على الإطلاق من رواية ذلك كله عن شيخه الشيخ برهان الدين محمد بن محمد بن علي  
الحمداني القزويني ، عن الشيخ منتجب الدين بن بابويه القمي ، صاحب كتاب فهرست  
رجال المتأخرين المتقدم ذكره في باب ما أوله العين المهجلة عن جماعة من الفضلاء  
الأجلاء ، منهم والد الثقة الجليل المؤمن عبد الله بن الحسن بن والده الحسن بن الحسين  
الملقب بين المعجم حسكا . وقد كان من تلامذة شيخنا الطوسي المشتهر ذكره في الوري ،  
و ولدا لأبي عبد الله الحسين الذي هو أخو المصنف وهو مولود أيضاً بدعوة مولانا صاحب  
الزمان عليه صلوات الله الملك الممان .

هذا وقد أنشبر إلى نبذة من أحوال فضلاء هذه السلسلة العالية في ذيل ترجمة  
الشيخ منتجب الدين المذكور فليراجع انشاء الله .

وفي كتاب «منتهى المقال» عند ذكره للحسين بن بابويه المذكور كثير الرواية،

يروى عن جماعة وعن أبيه وعن أخيه محمد بن علي ثقة الله عنه يعني ذكره العلامة المرحوم في كتابه «الخلاصة» وشيخنا الطوسي رحمه الله في باب من لم يرو عن المعصومين من رجاله ، وفي «جش» يعني رجال التجاشي أنه ثقة روى عن أبيه إجازة ، له كتب منها كتاب «التوحيد» ونفى التشبيه .

أقول تولد الحسين هذا وأخوه بدعوة القائم عليه السلام كما يأتي في أبيه وفي كتاب «الغيبة» المشيخ رحمه الله قال - أي ابن نوح - قال لي أبو عبد الله بن سودة حفظه الله ، لأبي الحسن بن بابويه ثلاثة أولاد محمد والحسين فقيهان ماهران في الحفاظ يحفظان ما لا يحفظ غيرهما من أهل قم ، ولهما أخ ثالث اسمه الحسن وهو الأوسط ، مشغول بالعبادة و الزهد ، لا يختلط بالناس ولا يفقه له ، قال ابن سودة كلما روى أبو جعفر وأبو عبد الله إني على ابن الحسين شيئاً يتعجب الناس من حفظهما ويقولون لهما هذا الشأن خصوصية لكم أبدعوة الامام عليه السلام لكما ، وهذا امر مستفيض في أهل قم وفي «مشكاة» الحسين بن علي بن الحسين بن موسى بن بابويه الثقة عنه الحسين بن عبيد الله ، وهو عن أخيه محمد روى عن أبيه على انتهى كلام المنتهى .

وأقول ولم أنظر إلى الآن برواية هذا الرجل عن غير أبيه وأخيه المذكورين ، ولا برواية غير الحسين بن عبيد الله المذكور عنه رحمه الله ، والمراد بالحسين هذا هو شيخ إجازة شيخنا الطوسي ، والتجاشي ، أبو عبد الله بن عبيد الله بن إبراهيم الغضائري الفقيه - المتقدم الكثير التأليف - والد أحمد بن الغضائري الرجالي المشهور ، المتقدم ذكره الشريف - دون أبي عبد الله الحسين بن عبيد الله على المعروف بابن الواسطي ، الذي يروي عنه شيخنا الكراخي ، هو غير المذكور في كتب أصحاب الرجال بشيء من المدح والقدح ، ولا ترجمة له عن حقيقة الأحوال ، وأما رواية صاحب الترجمة فرائدة وإجازة فهي كما يستفاد من تتبع مؤلفاته الموجودة بين ظهرائنا مضافاً إلى مشيخة كتاب الفقيه عن جماعة كثيرة جداً تزيد على سبعين رجلاً من أفاضل رجال الفريقين منهم والده الفقيه النبيه المتقدم ذكره وترجمته في باب العين .

ومنهم : الشيخ أبو جعفر محمد بن الحسن بن أحمد بن الوليد شيخ القميين ،



وفقيهم الوثيق المشهور، الراوى عن محمد بن الحسن الصفار، صاحب «بصائر الدرجات». ومنهم: أحمد بن علي بن إبراهيم القمي، الراوى عن أبيه المشهور، صاحب «كتاب التفسير» والشيخ أبي القاسم علي بن عبد الله بن أحمد بن أبي عبد الله البرقي الراوى عن أبيه عن جده الأجل الأجل مجد صاحب كتاب «المحاسن» وغيره.

ومحمد بن موسى بن المتوكّل الراوى عن عبد الله بن جعفر الحميري، ومحمد بن علي الملقّب بما جيلوية القمي، والحسين بن إبراهيم بن أحمد بن هشام المكتوب، الملقّب بتافانه.

وبروى عنه أيضاً جماعة معروفون أجلاء متقدمون منهم شيخنا المفيد محمد بن محمد بن النعمان، وشيخنا السيد محمد بن أحمد بن علي القمي، المعروف بابن شاذان، والشيخ أبو عبد الله الحسين بن عبد الله الغضائري المتقدم إليه الإشارة قريباً، والشيخ أبو جعفر محمد بن الدّوربختي، المتقدم ذكره - في ذيل ترجمة ولده الجليل، والشيخ أبو البركات، علي بن الحسين الخواري، وغير أولئك من المذكورين في طرق إجازات الأصحاب.

ومن جملة كراماته التي قد ظهرت في هذه الأعصار وبصرت بها عيون جم غفير من أولي الابصار وأهالي الأمصار، أنه قد ظهر في مرقده الشريف الواقع في رباع مدينة الري المخروبة ثلثة واشتقاق من طغيان المطر، فلما فتشوها وتتبّعوها بقصد اصلاح ذلك الموضع، بلغوا إلى سرداية فيها مدفنه الشريف، فلما أدخلوها وجدوا جثته الشريفة هناك مسجاة غارية غير بادية العورة جسيمة وسيمة، على أطرافها أثر الخضاب، وفي أطرافها اشياء الفتائل من أخياط كفته البالية على وجه التراب، فشاخ هذا الخبر في مدينة طهران إلى أن وصل إلى سمع الخاقان المبرور السلطان فتحمل على شاه قاجار، جد والد ملك زماننا هذا الناصر لدين الله - خلد الله ملكه ودولته - وذلك في حدود ثمان و ثلاثين بعد المائتين و الألف من الهجرة المظهرة تقريباً، وأنا انذكر الواقعة ملتفتاً مستغرباً، فحضر الخاقان المبرور هناك بنفسه المجلّة، لتشخيص هذه المرحلة،

وأرسل جماعة من أعيان البلدة وعلمائهم إلى داخل تلك السردابة بعد ما لم يروا أمناه دولته العلية مصلحة الدولة في دخول الحضرة السلطانية ثمة بنفسه، إلى أن انتهى الأمر عنده من كثرة من دخل واخبر إلى مرحلة عين اليقين؛ فلم يستد تلك الثلثة، و تجديد عمارة تلك البقعة؛ وتزيين الروضة المثورة بأحسن التزيين، واتي لاقت بعض من حضر تلك الواقعة، وكان يحكيها الأعظم أساتيدنا الأقدمين من أعظم رؤساء الدنيا والدين.

ثم إن من جملة فوائده اللطيفة؛ ونوادره المنيفة هي التي نقلها صاحب «مجالس المؤمنين» رحمه الله عن الشيخ جعفر بن محمد الدوربستي - المتقدم ذكره من مجلس مكالمة رحمه الله مع السلطان العادل ركن الدولة البويهي الديلمي، في أمر الإمامة وأجوبته الشافية الكافية له، فيما كان يعرض عليه من المسائل المشككة، وأسفاره عن بطلان مذهب المخالفين، لنافي ذلك بما لا مزيد عليه، قال: وقد كتب الدوربستي في تفصيل هذه المقدمة رسالة مفردة، وحاصل ما ذكره هناك أنه لما بلغ صيت فضائل شيخنا الصدوق المبرور، إلى سمع السلطان ركن الدولة المذكور، أرسل إليه رحمه الله يستدعي حضوره الشريف، إلى موكب السلطان، فلما حضر قرب مجلسه إليه وأدناه من نفسه، وبالغ في أعمال مراسم التعظيم والتكريم بالنسبة إليه، فلما استقر المجلس المبارك التفت الملك إلى شيخنا الصدوق رحمه الله، وقال له: يا شيخ إن فرقة أهل الفضل الحاضرين هنا والجالسين يحضرننا لقد اختلفوا في شأن جماعة من الصعابة الكبار، تلعنهم الشيعة الإمامية، ويظهرون منهم البرائة مثل الطوائف الغير الإسلامية: فبعض هؤلاء الفضلاء يوافقونهم في ذلك، ويقولون بوجوب إظهار البرائة من أولئك، وبعضهم لا يجوزون ذلك فضلاً أن يوجبوه ويراقبوه، فيبين لنا أي الفريقين أحق بالاتباع، وأي المذممين أقرب إلى رأيك المطاع.

فلما سمع شيخنا الصدوق كلام الملك بالتمام أخذ يزمام خير الكلام، متوكلاً على الملك العزيز العلام، وقال متوجتها إلى حضرته السلطانية: أعلم أيها الملك لازلت

مؤيداً بالعنايات التحاوية، أن الله سبحانه وتعالى لما كان لا يقبل من أحد من عباده إلا قرار برؤيته، حتى ينفي ما سواه من المعبودين، ويخلص العبودية إليه بأحسن التبيين؛ كما ينطق بذلك كلمة توحيد الذات، الجامعة بين النفي والاثبات، وكذلك كما لا يقبل إلا قرار بالنبوة حتى ينفيها عن جميع المدعين بالباطل، والمنتبين بلا دليل قائل، مثل مسيلمة الكذاب والأسود العنسي، والسجاح العلواني، وأمثالهم المدعين للرسالة في زمان رسول الله بالحق ﷺ فكذلك لا يقبل القول بإمامة علي أمير المؤمنين عليه السلام وخلافته المسلمة عند جميع المسلمين إلا بعد نفي ذلك عن سائر من ادعاه في زمانه، وعجز عن إقامة دليله وبرهانه، وبقي على عتوه وعداوته، فلما التفت الملك إلى مضمون هذا الخطاب؛ أخذ في تحسين ما لقفه من الجواب، زائداً على حد الحساب.

ثم توجه بجميل نظره إلى ذلك الجنب، وقال يريد أن يزيد لنا في البيان، وتبين لنا حقيقة أحوال المنتصرين في الخلافة والإمامة على سبيل الظلم والعدوان، فقال الصدوق رحمه الله: نعم أيها الأمير أن حق القول في ذلك أن أجماع الأمة منه قد على قبول قصة سورة البراءة، وهي كافية في إثبات خروج المتغلب الأول عن دائرة الإسلام، وأنه ليس من الله ورسوله في شيء، وإن الإمامة على بن أبي طالب عليه السلام منزلة من جانب السماء، قال فابشئ عن تفصيل هذه القصة رحمه الله.

فقال الشيخ: إن نقلة الآثار من المخالف والمؤلف، متفقون على أنه لما نزلت سورة البراءة، دعا رسول الله ﷺ أبا بكر، وقال له: خذ هذه السورة، وأخرج إلى جهة مكة وقرأها على أهل الموسم، فلما أخرج وقطع شيئاً من الطريق نزل جبرئيل وقال: يا محمد أن ربك العالم، يقرؤك السلام، وقال لا يؤذي عليك إلا أنت، أو رجل كان منك، فأمر رسول الله ﷺ علياً عليه السلام بأن يخرج من المدينة ويأخذ منه السورة المذكورة حيثما بلغه، فخرج على أثره حتى وصل إليه وأخذ منه السورة، وذهب بها إلى الميقات، وقرأها على أهل الموسم بنبأ رسول الله ﷺ، فموجب هذا الحديث لا يكون أبو بكر من النبي ﷺ في شيء وإذا لم يكن منه، فليس يتابع له، لأن الله تعالى يقول: فمن تبعني



فَاتَمَعْتَنِي ، وَمَتْنِي لَمْ يَكُنْ تَابِعاً لَهُ فَلَيْسَ بِمُحِبِّ لَهُ ، فَهُوَ كَمَا قَالَ سُبْحَانَهُ قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ  
اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَلَهُ الْمَوْتُ مَحْبُوباً ثَبِتَ أَنَّهُ كَانَ مَبْغُضاً ، وَمِنَ الْمُسْلِمِ عِنْدَ الْكَلِّ  
إِنْ حُبَّ النَّبِيَّ ﷺ الْإِيمَانُ وَبُغْضُهُ الْكُفْرُ ، وَبِهَذَا ثَبِتَ أَيْضاً أَنَّ عَلِيّاً ﷺ كَانَ مِنْهُ وَ  
بِمَنْزِلَةِ نَفْسِهِ ، كَمَا يَشْهَدُ بِهِ كَثِيرٌ مِنَ الرِّوَايَاتِ بِلِلَّآيَاتِ .

مِثْلَ مَا نَقَلَهُ الْمُخَالَفُونَ فِي تَفْسِيرِ قَوْلِهِ تَعَالَى أَفَمَنْ كَانَ عَلَى بَيْتَةٍ مِنْ رَبِّهِ  
وَيَسْتَلُوهَا شَاهِدٌ مِنْهُ أَنْ الْمُرَادُ بِصَاحِبِ الْبَيْتَةِ هُوَ النَّبِيُّ ﷺ ، وَالشَّاهِدُ الثَّانِي هُوَ  
أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ ، وَمَا نَقَلُوهُ أَيْضاً عَنْ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ : طَاعَةُ عَلِيٍّ ﷺ كَطَاعَتِي ، وَمَعْصِيَتُهُ  
كَمَعْصِيَتِي ؛ وَمَا رَوَاهُ أَيْضاً أَنَّ جَبْرِئِيلَ الْأَمِينَ ﷺ لَمَّا نَظَرَ فِي وَاقِعَةِ أَحَدِ أَوْلَادِنَا  
أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ ﷺ ، وَأَنَّهُ كَيْفَ يَجَاهِدُ فِي سَبِيلِ رَبِّهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى بِتَمَامِ جَهْدِهِ وَ  
كَدِّهِ ، قَالَ يَا مُحَمَّدُ : إِنَّ هَذَا لَهُوَ غَايَةُ النَّصْرِ ، وَبَذَلُ الْمَجْهُودِ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ :  
نَعَمْ يَا جَبْرِئِيلَ ، إِنَّهُ مَتْنِي وَأَنَا مِنْهُ ، فَقَالَ جَبْرِئِيلُ : وَأَنَا مِنْكُمْ .

فَانْظُرْ أَيُّهَا الْمَلِكُ إِذَا كَانَ الرَّجُلُ لَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ تَعَالَى عَلَيْهِ فِي تَبْلِيغِ سُورَةٍ مِنَ  
الْقُرْآنِ ، إِلَى جَمَاعَةٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ، فِي خُصُوصٍ مِنَ الزَّمَانِ وَالْمَكَانِ ، فَكَيْفَ يَصْلُحُ  
لِتَبْلِيغِ جَمِيعِ الْآيَاتِ وَإِمَامَةِ جَمِيعِ الْأُمَّةِ بِعَدْرِ رَسُولِ اللَّهِ وَكَيْفَ يَتَصَوَّرُ كَوْنَهُ أَمِيناً عَلَى  
دِينِ اللَّهِ مَعَ أَنَّ عَزْلَهُ عَنْ حَمْلِ هَذِهِ التَّوْرَةِ الْوَاحِدَةِ يَكُونُ فَوْقَ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ .

وَأَيْضاً كَيْفَ لَا يَكُونُ مَظْلُوماً مِنْ تَزَلُّتِ وَلَايَتِهِ مِنَ السَّمَاءِ ؛ فَاخْذُهَا مِنْهُ رَجُلٌ  
آخَرٌ عَلَى سَبِيلِ الظُّلْمِ وَالْعُدْوَانِ ، فَاسْتَحْسَنَهُ الْمَلِكُ وَقَالَ نَعَمْ ، كَلَّمَا ذَكَرْتَهُ ظَاهِرٌ  
وَاضِحٌ وَغَيْرُ خَفِيٍّ عَلَى أَرْبَابِ الْفُرَائِحِ ، ثُمَّ اسْتَأْذَنَهُ فِي خِلَالِ تِلْكَ الْأَحْوَالِ وَاحِدٌ مِنَ  
رِجَالِ الدُّوَلِ الْعَلِيَّةِ بِدَعَايِ أَبَا الْقَاسِمِ فِي الْكَلَامِ ، مَعَ شَيْخِنَا الصَّدُوقِ ، وَهُوَ بَيْنَ يَدَيِ  
السُّلْطَانِ قَائِمٌ ، فَلَمَّا أَسْأَلَهُ قَالَ كَيْفَ يَجُوزُ أَنْ نَكُونَ هَذِهِ الْأُمَّةَ عَلَى ضَلَالَةٍ مِنَ الْأُمُورِ  
مَعَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ لَا تَجْتَمِعُ أُمَّةٌ عَلَى الضَّلَالِ ، فَاخْذُ الشَّيْخَ فِي الْجَوَابِ عَنْ  
ادِّعَائِهِ الْإِجْمَاعِ حَلّاً وَنَقْصاً بِجَمِيعِ مَا هُوَ مَذْكُورٌ فِي كُتُبِ أَصُولِ الشَّيْعَةِ ، وَهُوَ مِنْ  
الظُّهُورِ بِمَنْزِلَةِ النَّوْرِ عَلَى شَاقِ الطُّورِ ، ثُمَّ أَنَّهُ قَدْ طَالَ الْكَلَامُ عَلَى أَمْرِ هَذَا الْمَقَامِ

بين الملك ، و الصدوق في مراتب شتى و عرض عليه في ذلك الضمن أيضاً كثيراً من أحاديث لزوم الحجّة في كلّ زمان ، فانبسط وجه الملك جداً ، و أظهر غاية اللطف و الرحمة بالنسبة إليه ، و أعلن كلمة الحقّ في ذلك النّادى ، و نادى ان اعتقادي في الدّين هو ما ذكره هذا الشيخ الامين ، و الحقّ ما يذهب إليه الفرقة الامامية دون غيرهم .

و استدعى أيضاً حضوره رحمه الله في مجلس الملك كثيراً ، فلما ورد الصدوق عليه من الغد و أخذ الملك في مدحه و ثنائه أظهر بعضهم بحضرته المقدّسة أن هذا هذا الشيخ يرى أن رأس الحسين عليه السلام كان يقرّ أعلى القنّاة سورة الكهف ، فقال ما عرفنا منه ذلك حتّى أن نسأله ، فكتب إليه رقعة يذكر فيه هذه النسبة ، فكتب في جوابه نعم بلغنا أن رأسه الشريف قرأ آياً من تلك السّورة المباركة ، ولكنّه لم يوصل إلينا من جانب الائمة عليهم السلام ، ولا نذكره أيضاً ، لأنّه إذا كان من الأمر الجائز المحقّق تكلم أيدي المعجّمين و شهادة أرجلهم الخبيثة يوم القيامة بما كانوا يكتبون ، كيف لا يجوز أن يتكلّم رأس ابن رسول الله صلى الله عليه وآله و خليفته في أرضه و أمام الائمة ، و سيّد شباب أهل الجنّة ، بتلاوة القرآن المجيد ، و الذّكر الحميد ، و يظهر منه هذه الكرامة العليا بإرادة إلهه القادر على ما يريد . فأنكروا في الحقيقة أنكاراً لقدرة الله أو جحوداً لفضيلة رسول الله و المعجّب حتّى يفعل ذلك و هو يقبل أنّه بكنهه ملائكة السماء و امطرت على مصيبة من الافلاك الدّماء ، و ناحت عليه الجنّ بطريق الشّيع ، و اقيمت مراسم عزائه في جميع الاصقاع و الرّبوع ، بل من أبي عن قبول أمثال ذلك مع تحفيقه و سلامة طريقة كيف لا يأتى عن صحّة شرايع التّبيين و معجزاتهم المنقولة بأمثال هذه الطّرق ، عالياً إلى أهل الدّين فبهت السّدى كفر ، والله لا يهدى القوم الفاسقين .

## ٥٢٥

العالم الفقيه والمجتهد النبيه ابو علي محمد بن احمد بن الجنيد البغدادي

الملقب بالكاتب المشتهر بالاسكافي

بكسر الهمزة كما في «نوضيح الاشتباه» نسبت به إلى اسكاف الذي نسب إليه أيضاً الشيخ أبو جعفر الاسكاف، وهو اسم لرستاق عظيم يقال لها: النهر واناات كما في «السرائر» وكانت بين النهر وان والبصرة، وكانت عامرة، فانقرضوا لما صارت عامرة كما في «مجمع البحرين» وهي موضعان أعلى وأسفل بنواحي النهر وان من عمل بغداد، نسب إليها علماء كما في «القاموس» وناحية ببغداد على صوب النهر وان من سواد العراق، كما عن «انساب التمهاني».

كان هذا الشيخ أول من أبدع أساس الاجتهاد في أحكام الشريعة وأحسن الظن بأصول فقه المخالفين من علماء الشيعة، ونفع في ذلك ظاهراً الحسن بن أبي عقيل العنابي المتقدم ذكره السني - والمعاصر لشيخنا الكليني، إذ قل ما نفع المخالفة في الفتاوى والأحكام بين ذينك الفقيهين، ومن هذه الجهة يجمع بينهما في الذكر في كلمات فقهاءنا بلفظ القديمين، إلا أن صاحب الترجمة أفرط في متابعة هذه الآراء الفاسدة، وتعدى وزاد في الظن بوزنمة أخرى، فعمل صريحاً بالقياسات الحنفية، واعتمد صريحاً على الاستنباطات الظننية، بحيث قد غمز في حقه من هذه الجهة كثير من أهل الحق ولم يعتنوا بخلافاته التي عليها تطرق.

له ترجمة في: أمل الأمل ٢: ٢٣٦، تأسيس الشيعة ٣: ٣٠٢، تحفة الاحباب ٣: ٣١٣، تنقيح المقال

٢: ٦٧، جامع الرواة ٢: ٥٩، خلاصة الاقوال ١٤٥: ١٠٠، رجال النجاشي ٢٩٩، ريحانة الادب

١٢١١، الفوائد الرجالية ٣: ٢٠٥، فوائد الرضوية ٣٨٦، فهرست ١٣٢، الكنى والالقاب ٢:

٢٦، المستدرک ٣: ٥٢، معالم العلماء ٧٨، منتهى المقال ٢٥٦، منهج المقال ٢٧٨.



وأول من صرح بصحة هذه النسبة إليه شيخنا الطوسي رحمه الله تعالى عليه، حيث قال فيما نقل عن فهرسته الذي هو غير كتاب رجاله عند بلوغه إلى ذكر هذا الرجل وترجمة شئ من أحواله : كان جيد التصنيف ، حسنة ، إلا أنه كان يرى القول بالقياس ، فترك لذلك كتبه ولم يعمل عليها ، ثم أخذ في بيان مصنفاته ومؤلفاته ، فقال : وله كتب كثيرة منها كتاب «تهذيب الشيعة لأحكام الشريعة» كبير نحواً من عشرين مجلداً يشتمل على عدة كتب الفقه ، على طريق الفقهاء إلى أن قال بعد ذكر طائفة من المقال ، مذكورة بعبارة ألفاظها في أكثر كتب الرجال ، أخبرنا عنه الشيخ أبو عبد الله محمد بن محمد بن النعمان - يعني به شيخنا المفيد العظيم الشأن ، وأحمد بن عبدون - المقصود به أبو عبد الله بن عبد الواحد الفراز المعروف بابن الحاشي - وهو أيضاً من جملة مصنفينا الأكابر ، و مشايخ إجازات شيخنا النجاشي والطوسي ، قدس الله تعالى سرهما القدوسي . وقال أيضاً في حق هذا الرجل شيخنا النجاشي المذكور ، فيما نقل عن كتاب رجاله المشهور ، سمعنا شيوخنا الثقات يقولون عنه أنه كان يقول بالقياس ، وأخبرونا جماعة بالإجازة لهم بجميع كتبه ومصنفاته .

وقال مولانا العلامة على الله مقامه فيما نقل عن كتابه «الخلاصة» كان شيخ الطائفة جيد التصنيف ، حسنة وجه في أصحابنا ، ثقة جليل القدر ، صنف فكثر ، قيل : أنه كان عنده مال للمصاحب عليه السلام وسيف أيضاً ، وأنه أوصى به إلى جاريته فهلك ، هذا أول كتبه قال فيما نقل عن كتاب «إيضاحه» أنه كان عنده مال للمصاحب عليه السلام من دون نسبة ذلك إلى لفظ القيل .

ثم قال وجدت بخط السيد السعيد محمد بن محمد ماصورته وفع إلى من هذا الكتاب - أي كتاب تهذيب الشيعة - مجلد واحد قد ذهب من أوله أوراق ، وهو كتاب النكاح ، فتصفحته ولمحت مضمونه فلم أرَ لأحد من هذه الطائفة كتاباً أجود منه ، ولا يبلغ ولا أحسن عبارة ، ولا أدق معنى ، وقد استوفى منه الفروع والاصول ، وذكر الخلاف في المسائل ، وتحرر ذلك واستدل بطريق الإمامية ، وطريق مخالفيهم ، وهذا الكتاب

إذا اعمن النظر فيه وحصلت معانيه وأدبر الإطالة فيه ، علم قدره ومرتبه ، وحصل منه شيء كثير ، ولا يحصل من غيره .

وأقول أنا وقع إلى من مصنفات هذا الشيخ المعظم الشأن كتاب «الاحمدى فى الفقه المحمدي» وهو مختصر هذا الكتاب ، جيد يدل على فضل هذا الرجل ، وكماله وبلوغه الغاية القصوى فى الفقه ، وجودة نظره ، وأنا ذكرت خلافه وأقواله فى كتاب «مختلف الشيعة فى احكام القرينة» انتهى .

و ناهيك باعتراف مثل مولانا العلامة بما ذكره فى حق الرجل دلالة على نهاية فضله ، وغاية جلاله قدره ، وعدم قياسه بكثير من أعظم علماء عصره ، وعليه فيحتمل أن يكون رمية بالعمل بالقياس من جهة ما سبق نقله من كلام محمد بن معد ، أنه كان يستدل بكلا الطرفين ، فعلى الامر على من لم يعط حق النظر فى كلامه ، حيث حسب استدلاله بلسان المخالف العامل بالقياس استدلالاً له على مراده ، كما التفت إلى هذا التأويل أيضاً بعض أهل التعويل .

ثم قال ويشير إليه قول الشيخ رحمه الله فى «المعدة» وإن لم يصرح باسمه عند محاولة الاستدلال بعمل الطائفة ، على أخبار الآحاد ، والأذى يكشف عن ذلك أنه لما كان العمل بالقياس محظوراً فى الشريعة عندهم ، لم يعملوا به أصلاً ، وإذا شذوا احد منهم عمل به فى بعض المسائل على وجه المجازة لخصمه ؛ وإن لم يكن اعتقاده دوا قوله وانكروا عليه وتبرأوا من قوله .

ومن جملة كتبه كتاب «كشف التمويه والالتباس على أغمار الشيعة فى امر القياس» فتأمل ، وإن صح ما رموا به فلا ينبغى التوقف فى عدم وصول حرمة القياس فى زمنه ، إلى حد الضرورة بالضرورة ، واستغراب الشيخ محمد بن الشيخ حسن من العلامة فى توثيقه إتياء مع قوله بالقياس ؛ وهو يوجب دخوله فى رتبة الفسق غريب جداً ، يوجب إدخاله فى رتبة الجهل فلا تغفل انتهى .

وفى فوائد سيدنا العلامة الطباطبائى قدس سره ، بعد اعتذاره البالغ عن قول

الرجل بحجة القياس والرأي باحتماله العمل على القياسات المعتبرة عند الإمامية،  
ومع الغمض عنه من جهة تصريح شيخنا المقاريين له في العصر بهذه النسبة، وتصنيف  
أولهما الآخر الأقدم كتاب النقض على ابن الجنييد في اجتهد الرأي : بأن الأمر  
بالنسبة إليه في ذلك الزمان لم يكن بالغاً حد الضرورة ، فإن المسائل قد يختلف  
وضوحاً وخفاء باختلاف الأزمنة والأوقات ، فكم من أمر جلي ظاهر عند القدماء  
قد اعتراه الخفاء في زماننا بعد العهد وضياح الأدلة ، وحكم من شيء حفي في ذلك  
الزمان قد اكتسب ثوب الوضوح والجلال باجتماع الأدلة المنتشرة في الصدر الأول ،  
أو تجدد الاجماع عليه في الزمان المتأخر وأصل أمر القياس من هذا القبيل؛ فقد  
ذكر السيد المرتضى في مسألة له في أخبار الآحاد : أنه قد كان في روايتنا ونقله أحاديثنا  
من يقول بالقياس ، كالفضل بن شاذان ، ويونس بن عبد الرحمن ؛ وجماعة معروفين ،  
وفي كلام الصدوق - في « الفقيه » ما يشير إلى ذلك في باب ميراث الأبوين مع ولد  
الولد قوله :

ومما يدل على ما قلناه من قيام الشبهة التي يعتذر بها ابن الجنييد في هذه المقالة:  
مضافاً إلى اتفاق الأصحاب على عدم خروجه من المذهب ، واطباقهم على جلالته و  
تصريحهم بتوثيقه وعدالته : أن هذا الشيخ كان في أيام معز الدولة من آل بويه وزير  
الطابع من الخلفاء العباسية ، وكان المعز إمامياً عالمياً ، وكان أمر الشيعة في أيامه  
ظاهراً معلناً ، حتى أنه قد كان الزم أهل بغداد بالشوح والبكاء وإقامة المآتم على  
الحسين عليه السلام في يوم عاشوراء في السكك والأسواق ، وبالتهنية والسرور يوم الغدير ،  
والخروج إلى الصحراء بصلاء العيد ، ثم بلغ الأمر في أواخر أيامه إلى ما هو أعظم من  
ذلك ، فكيف يتصور من ابن الجنييد في مثل ذلك الوقت ، أن يشكر ضرورياً من ضروريات  
المذهب ويصنف في ذلك كتاباً يبطل فيه ما هو معلوم عند جميع الشيعة ، ولا يكتفي  
بذلك حتى يسمي من خالفه فيه « أغماراً وجهالاً » ومع ذلك فسلطانهم مع علمه  
وفضله ، يسأله ويعظمه ويكاتبه ؟ ولولا قيام الشبهة والعذر في مثله لامتنع مثله



بحسب العادة .

وأيضاً فقد ذكر الياقعي وغيره : أن "مزالدة" أحمدة بن بويه توفي سنة ست وخمسين وثلاثمائة ، فيكون بينه وبين وفات أبي الحسن علي بن محمد التميمي آخر السفر آء نحو من سبع وعشرين سنة ، لانه قد توفي سنة تسع وعشرين وثلاثمائة وهذا يقتضي أن يكون ابن الجنيدي من رجال الغيبة الصغرى معاصراً للسفر آء .

بل ما ذكره النجاشي والعلامة من أمر السيف والمال قد يشعر بكونه وكيلاً ، ولم يرد مع ذلك عنه من الناحية المقدسة ذم ولا قدح ، ولا صدر من السفراء عليه اعتراض ولا طعن ، فظهر : أن خطاه في أمر القياس وغيره في ذلك الوقت كان كالخطأ في مسائل الفروع التي يكثر فيها المخطئ ، [ولا يخرج به عن المذهب] .

ومما ذكرناه يعلم : أن القواب اعتبار قول ابن الجنيدي في تحقيق الوفاق والخلاف ؛ كما عليه معظم الأصحاب ، وأن ما ذهب إليه من أمر القياس ونحوه لا يقتضي إسقاط كتبه ، ولا عدم التعويل عليها على ما قاله الشيخ ، فإن اختلاف الفقهاء في مباني الأحكام لا يوجب عدم الاعتبار بقولهم لأنهم قديماً وحديثاً كانوا مختلفين في الأصول التي تبني عليها الفروع ، كاختلافهم في خبر الواحد ، والاستصحاب والمفاهيم وغيرها من مسائل أصول الفقه ؛ حتى لا نجد اثنين منهم متوافقين في جميع مسائله ، ومع ذلك فقد اتفقوا على اعتبار الأقوال والمذاهب المبتنية على الأصول التي ابطالوها و لو كان الخلاف فيه موجهاً لترك الكتب المبتنية عليها لزم سقوط اعتبار جميع الكتب وعدم التعويل على شيء منها ، وفاسد بين . ولا يبعد أن يكون الوجه فيما قاله الشيخ ومن وافقه على ذلك حسم هذا الأصل الردي واستصلاح أمر الشيعة حتى لا يقع في مثله أحد منهم ، وهذا القصد حسن يوشك أن يكون هو المنشأ والتبب على هذا المطلب انتهى (١) .

ثم ليعلم أن أبا علي الكاتب الأسكافي هذا غير الشيخ أبي علي محمد بن أبي بكر بن

همام بن سهيل الكاتب الاسكافي أيضاً وان وقع إتفاقهما في الاسم والكنية واللقب والنسبة والطبقة لمخالفتهم في النسب والمنصب والمدح والقدح والمشايع والآخذين والاشتهار الثام بين الطائفة وكيفية التصانيف وغيرها ، وقد ذكره التجاشي أيضاً بهذه النسبة في ترجمة علي حدة ، و قال في حقه شيخ أصحابنا و متقدمهم له منزلة عظيمة كثير الحديث ، قال أبو محمد هارون بن موسى رحمه الله حدثنا محمد بن همام قال حدثنا أحمد بن مابندار قال أسلم بي أول من أسلم من أهله وخرج عن دين المجوسية وهداه الله تعالى إلى الحق ، وكان يدعو أخاه سهيلاً إلى مذهبه ، فيقول يا أخي أعلم أنك لا قالوا لي بصحاً ، ولكن الناس مختلفون ، و كل يدعي أن الحق فيه و لست أختار أن أدخل في شيء إلا على يقين ، فمضت لذلك مدة و حج سهيل ، فلما صدر من الحج قال لأخيه الذي كنت تدعوني إليه هو الحق قال وكيف علمت ذلك قال لقيت في حجة عبد الرزاق بن همام الصنعائي ومارأيت أحداً مثله ، فقلت له: على خلوة نحن قوم من أولاد الأعاجم ، و عهدنا بالدخول في الاسلام قريب ، وأرى أهله مختلفين في مذاهبهم ، وقد جعلك الله من العلم بما لا نظير لك فيه في عصرك مثل ، وأريد أن أجعلك حجة فيما بيني و بين الله عز وجل ، فان رأيت أن تبين لي ما ترضاه لنفسك من الدين ، لأتبعك فيه ، وأقلدك ، فظهر لي محبة آل رسول الله ﷺ ، و تعظيمهم والبراءة من عدوهم ، والقول باماعتهم ، قال أبو علي أخذ أبي هذا المذهب ، عن أبيه ، عن عمه ، وأخذته عن أبي .

قال أبو محمد هارون بن موسى : قال أبو علي محمد بن همام : قال أبي كتب إلي أبي محمد الحسن بن علي العسكري عليه السلام يعرفه أنه ماصح له حمل يولد ويعرفه أن له حملاً ويسأله ان يدعو الله في تصحيحه وسلامته ، وأن يجعله ذكراً نجيباً من مواليهم ، فوقع علي رأس الرقعة بخط يده وقد فعل الله ذلك ، فصح الحمل ذكراً ، قال هارون بن موسى أراني أبو علي بن همام الرقعة والخط ، وكان محققاً .

لعمري الكتب كتاب «الانوار» في تاريخ الأئمة عليهم السلام ، أخبرنا أبو الحسن أحمد بن محمد بن موسى بن جراح الجندی ، قال : حدثنا أبو علي بن همام به ، مات

أبو علي بن همام يوم الخميس ، لأحدى عشرة ليلة بقيت من جمادى الآخرة سنة ست وثلاثين وثلاثمائة .

وكان مولده يوم الاثنين لست خلون من ذى الحجة سنة خمس ومائتين انتهى (١) .

وعن فهرست الشيخ : محمد بن همام الأسكافي يكنى أبا علي جليل القدرة ، له روايات كثيرة ، أخبرنا عدة من أصحابنا عن أبي المفضل عنه (٢) .

وقال العلامة المجلسي رحمه الله في مقدمات « البحار » كتاب « التمهيد » لبعض قدمائنا ، ويظهر من القرائن الجلية أنه من مؤلفات الشيخ الثقة الجليل أبي علي محمد بن همام ، وعندنا منتخب من كتاب « الأنوار » (٣) .

وقال في موضع آخر وكتاب « التمهيد » مما تته تدل على فضل مؤلفه وإن كان مؤلفه أبا علي كما هو الظاهر فضله وتوثيقه مشهوران (٤) .

أقول وكان عندنا كتاب « التمهيد » ، وهو فيه يعدل ألف بيت تقريباً وقد جمع فيه أحاديث شدة بلاء المؤمن ، وأنه تمحيص لذنوبه ، وفي مفتحه على رسم قدماء الأصحاب في إملأهم نسبة التحديث إلى هذا الرجل باسمه ونسبه وعندى أيضاً أنه من جملة مصنفات نفس الرجل دون غيره فليفتطن .

ثم إن في فوائد سيدنا العلامة المتقدم إليه الإشارة بمدقوله عن كتاب « الأنساب » المتقدم ذكره الكلام على هذه النسبة وإن المشهور بالانساب إليها جماعة ، منهم محمد [ بن محمد بن محمد ] أحمد بن مالك الأسكافي ، وأبو جعفر محمد بن عبد الله الأسكافي أحد المتكلمين من معتزلة بغداد ، تنسب إليه الأسكافية ، وهم طائفة

١- راجع مجمع الرجال ٥ : ١٠٢ - ١٠٣

٢- الفهرست ١٦٧ ، مجمع الرجال ٦ : ٦٨

٣- بحار الأنوار ١ : ١٧

٤- بحار الأنوار ١ : ٣٣



من المعتزلة .

وابو اسحاق محمد بن عبد المؤمن بن أحمد كان خطيب اسكاف بني الجنيد ، قال وكان أبو عبد الله الجنيدى الأسكاف يتكلم بكلام الجنيد بن محمد البغدائى ، فلقب به و من اولاده الذين يقال له الجنيدى محمد بن احمد بن الجنيد الاسكافى من أهل اصبهان ، يروى عن أبى عبد الله القاسم بن الفضل الثقفى ، كتبت عنه احاديث يسيرة ، و كان صحيح السماع و الأصول ، وقدم علينا بمرقند سنة ستين وثلاثمائة رسولا لوالى خراسان ابن منصور بن نوح إلى الترك ، وقتل في بلاد الترك في تلك السنة .

ومن الغريب موافقة ابن الجنيد للجنيدى المذكور في الاسم والنسب و النسبة والطبقة ، حتى كاد يذهب الوهم إلى أنه هو و ابن الجنيد يقال له الجنيدى ايضا ؛ فقد ذكر التجاشى في ترجمة المفيد أن له رسالة الجنيدى إلى أهل مصر والظاهر أنها الرسالة التى عملها فى النقض على ابن الجنيد فى رسالته إلى أهل مصر (١) إلى آخر ما ذكره .

ثم إن وفاة ابن الجنيد كما سببه صاحب «الفوائد» إلى القيل : كانت فى مدينة الرى من ديار عراق العجم . فى سنة إحدى وثمانين وثلاثمائة ، وعلى هذا فيكون وفاته و وفاة الصدوق معا فى الرى فى سنة واحدة ، والظاهر وقوع الوهم فى هذا التاريخ من تاريخ الصدوق رحمه الله ، وإن وفات ابن الجنيد قبل ذلك كما افيد ، وكان تلقبه بالكاتب من جهة مهارته فى حسن الاملاء و فن الانشاء ، حيث أن الاصطلاح قد استقر من القديم على التعبير عن صاحب هذه الصناعة بهذه اللفظة فليلاحظ .

(١) الفوائد الرجالية ٣ : ٢٢٣ - ٢٢٤ .

## ٥٧٦

الشيخ المتقدم الوحيد والخبير المتبحر الفريدا أبو عبد الله محمد بن محمد بن النعمان

بن عبد السلام بن جابر بن نعمان بن سعيد العربي العكبري

البغدادي الملقب بالشيخ المفيد

كان من أجل مشايخ الشيعة ورؤسهم وأستادهم، وكل من تأخر عنه استفاد منه،  
وفضله أشهر من أن يوصف في الفقه والكلام والرواية، أوثق أهل زمانه وأعلمهم، انتهت  
رياسة الإمامية إليه في وقته، وكان حسن المخاطر دقيق الفطنة حاضر الجواب، له  
قريب من مائتي مصنف كبار وصغار، كما عن خلاصة العلامة، مأخوذة عن رجال النجاشي  
الذي هو من جملة رجال مجلسه البهي، وعن الأصل المذكور أيضاً أنه قال، بعد تعداد  
أحد وثلاثين رجلاً من آبائه الكبراء الصدور، وإيصال سلسلة المزبور إلى أول من  
تكلم بالعريّة وهو يعرب بن فحطان المشهور، ووصفه بأنه شيخنا وأستادنا رضي الله عنه  
فضله أشهر من أن يوصف في الفقه والكلام والرواية والثقة والعلم.

له كتب «الرسالة المقتنعة»، «الأركان في دعائم الدين» كتاب «الإيضاح في الإمامة»

- \* له ترجمة في: أعيان الشيعة الامتاع والمؤانسة ٤: ١٢١، أمل الأمل ٢: ٣٠٤، البداية والنهاية  
١٥: ١٢، تاريخ بغداد ٣: ٣٣١، تأسيس الشيعة ٣٣١، تحفة الاحباب ٣٤٨، تنقيح المقال ٣:  
١٨٠، جامع الرواة ٢: ١٨٩، خلاصة الاقوال ١٣٧، الذريعة ١: ٩٠، درجاة الادب ١١٧: ٣٦١، سقينة  
البحار ٢: ٣٩٠، شذرات الذهب ٤: ١٩٩، المعبر ٣: ٢٧٢، الفهرست لابن النديم ١٢٦، الفهرست للطلوسي  
١٨٦، فوائد الرجالية ٣: ٣١١، فوائد الرضوية ٦٢٨، قاموس الاعلام ٦٦٨، الكامل في  
التاريخ ٩: ٨١، الكنى والالقباب ٣: ١٩٨، لسان الميزان ٥: ٣٦٨، لؤلؤة البحرين ٥٦: ٣٥٦،  
مجالس المؤمنين ١: ٤٦٧، مجمع الرجال ٦: ٣٣، المختصر في اختيار البشر ٢: ١٥٤، مرآة الجنان  
٢٨٠٣، المستدرک ٣: ٥١٧، معالم العلماء ١١٢، المقابس ١٦، المنتظم ١١٨، منتهى المقال ٢٨٧،  
ميزان الاعتدال ٤: ٣٠.

كتاب «الأفصاح» كتاب «الأرشاد» كتاب «الميون والمحاسن» كتاب «الفصول من العيون والمحاسن» كتاب «الرد على الجاحظ والعثمانية» كتاب «نقض المروانية» كتاب «نقض فضيلة المعتزلة» كتاب «المسائل الصاغانية» كتاب «مسائل النظم» كتاب «المسألة الكافية في إبطال نوبة الخاطئة» كتاب «النقض على ابن عباد في الإمامة» كتاب «النقض على علي بن عيسى الرماني» كتاب «النقض على أبي عبد الله البصري» وهكذا إلى تمام مائة وثمانين كتاباً ورسالة ومقالة تقريباً ذكرها باسمائها إلى أن قال : «كتاب في القياس» «شرح كتاب الأعلام» كتاب «النقض على ابن الجنييد» في اجتهد الرأي ، ثم إلى أن قال كتاب «النقض على الجاحظ في فضيلة المعتزلة» .

مات رحمه الله ليلة الجمعة لثلاث خلون من شهر رمضان سنة ثلاث عشرة و أربعمئة .

وكان مولده يوم الحادي عشر من ذي القعدة سنة ست و ثلاثين و ثلاثمئة ، و سلمى عليه سيدنا المرتضى رحمه الله بميدان الإشتان ، وضاق على الناس مع كبره ، ودفن في داره سنين ، ثم نقل إلى مقابر قريش بالقرب من جانب رجلى سيدنا وإمامنا أبي جعفر الجواد رحمه الله إلى جانب قبر شيخنا الصدوق ، أبي القاسم جعفر بن محمد ابن قولويه .

وقيل مولده ثمان و ثلاثين و ثلاثمئة .

وعن فهرست شيخنا أبي جعفر الطوسي الذي كان هو أيضاً من جملة تلاميذه ، الكبار : محمد بن محمد بن النعمان يكتفي بإعبد الله ، المعروف بابن المعلم من أجلته متكلمي الإمامية ، انتهت رياستهم في وقته إليه في العلم ، و كان مقدماً في صناعة الكلام ، وكان فقيهاً متقدماً في حسن الخاطر : إلى أن قال : و كان يوم وفاته يوماً لم يَسُرَّ أعظم منهم كثرة الناس للصلاة عليه ، وكثرة البكاء من المخالف له من المؤلف .

فمن كتبه كتاب «المقنعة» في الفقه ، كتاب «الأركان» في دعائم الدين في الفقه



رسالة في الفقه إلى والده لم ينتهها ، إلى أن قال : بعد عده بضعة عشر مصنفاً آخر منه ، كتاب «المنصرة» لسيّد العقرة في أحكام النفاة عليه بالبصرة ، سمعنا منه «هذه الكتب كلّها بعضها قراءة عليه ، وبعضها يقرأ عليه غير مرّة انتهى.

ويظهر من مقدمات «بحار» مولانا المجلسي رحمه الله : أن جملة ما كان يوجد عنده من مصنفات الرجل حين تأليفه «البحار» ثمانية عشر كتاباً منها كتاب «الارشاد» كتاب «المجالس» كتاب «الاختصاص» «الرسالة الكافية» رسالة «مسار الشيعة» كتاب «المقنعة» كتاب «العيون و المحاسن» المشتهر بالفصول كتاب «المقالات» كتاب «المزار» كتاب «إيمان أبي طالب» كتاب «ذبايح أهل الكتاب» رسالة «المنعمة» رسالة «سهو النبي ﷺ : تومعه عن الصلاة» تزويج أمير المؤمنين عليه السلام بنته من عمر «درجوب المسح» «أجوبة المسائل السروية» «أجوبة المسائل العكبرية» «أجوبة المسائل الاحدى وخمسين» «شرح عقائد الصدوق» .

اقول و غالب هذه الكتب موجودة في هذه الأزمئة أيضاً كثيراً ؛ و خصوصاً الثلاثة الأولى منها ، وكذا شرحه على مختصر اعتقادات شيخنا الصدوق ، ومبناه في هذا الشرح رده على المصنّف مهما أمكن ، وإن كان مع تمهل غريب ، وذلك فكمال البيئونة في مشربيهما ، وإن كان الحقّ معهما جميعاً كما لا يخفى ، وكذا كتاب «أجوبة المسائل الاحدى والخمسين» فإن المراد به هو كتابه المعروف بـ «المسائل الحاجية» وهو في أجوبة إشكالات وشبهات في معاني بعض الآيات والآيات المتشابهات ، على عدد الاحدى والخمسين عرضها عليه وسئله عنها حاجب خليفة ذلك العصر ، كما استفاد من ديباجة ذلك الكتاب ، وفيه فوائد لا تحصى ، وغلّط من نسبته إلى سيّدنا المرتضى رحمه الله فليتنفّل ولا يغفل .

وأما كتابه «المقنعة» فهو الذي علّق عليه شيخنا الطوسي رحمه الله كتاب «تهذيب الحديث» وجمعه بمنزلة العنوان لمسائل ذلك الكتاب .

ثم ليعلم أن رواية هذا الشيخ غالباً عن شيخه الجليل ، وضجيعه القليل ، أبي

القاسم بن فولويه الفهمي المتقدم ذكره . و ترجمته على التفصيل ، وله الرواية أيضاً عن شيخنا الصدوق القمي رحمه الله ، وأبي غالب الزراري ، وأبي عبدالله الصيمري ، وأحمد بن العباس النجاشي ، وأبي الحسن أحمد بن محمد بن الحسن بن الوليد الرازي عن أبيه وغيره وجماعة أخرى من أكابر رواة الفريقين .

وأما الرواية عنه فهي في الأغلب شيخنا الطوسي ، و أبي العباس النجاشي ، وسائر بن عبد العزيز الديلمى ، والسيد بن المرتضى والراضى ، والشيخ أبي الفتح الكراچكى الآتى ذكره و ترجمته عن قريب . وجعفر بن محمد ، الدورستى المتقدم ذكره الشريف ، وأحمد بن علي المعروف بابن الكوفي ، كما في رجال المحدثات النيسابورى ، وكأنه الذى كان من مشايخ المرتضى ؛ وله الرواية عن شيخنا الكليني فليلاحظ .

وذكر النجاشي والعلامة في ذيل ترجمة أبي يعلى محمد بن الحسن بن حمزة الجعفرى : أنه كان خليفة الشيخ المفيد الجالس مجلسه ، متكلم فقيه ، قائم بالأمور جميعاً ، وله كتب وأجوبة مسائل شرعية من بلاد شتى . مات في شهر رمضان سنة ثلاث وستين وأربعمائة ، ودفن في داره بدار السلام .

هذا وقد ذكر يحيى بن البطريق الحلبي أيضاً فيما نقل عن رسالته «نهج العلوم إلى نفي المعلوم» وقال أن لنا طريقين في تزكية هذا الشيخ الجليل ، أحدهما صحة نقله من الأئمة الطاهرين عليهم السلام ، بما هو مذكور في تصانيفه من «المقنعة» وغيرها إلى أن قال : وأما الطريق الثانى في تزكية ما يرويه كافة الشيعة وتلقاه بالقبول ، من أن مولانا صاحب الأمر صلوات الله عليه وعلى آبائه كتب إليه ثلاثة كتب ، في كل سنة كتاباً ، وكان نسخة عنوان الكتاب إليه للأخ السيد والولى الرشيد ، الشيخ المفيد أبي عبدالله محمد بن محمد بن النعمان أدام الله عزازه ، ثم ذكر بعض ما اشتملت عليه الكتب المتقدمة ، ثم قال وهذا أو في مدح و تزكية و أزكى ثناء و نظرية يقول إمام الأمة ، وخلف الأئمة عليهم السلام .

هذا وقال في حقه صاحب «منتهى المقال» بعد نقله العبارة الثلاثة الأولى

من أصحاب الرجال ، يعيرون ألقابهم التي لخصناها لك في هذا المجال ، وفي «لم» يعني به كتاب «المعالم» المتقدم إلى ذكره الإشارة : جليل ثقة ، وفي «تعق» يعني به كتاب تعليقات الرجال لسعينا العلامة البهبهاني قدس سره نذكر في «الاحتجاج» توقيعات من صاحب عليه السلام في جلالاته ، منها للاخ السيد والولي الرشيد الشيخ المفيد أبي عبد الله محمد بن محمد بن النعمان أدام الله إعزازه من مستودع العهد المأخوذ على العباد : بسم الله الرحمن الرحيم سلام عليك أيها الولي المخلص فينا باليقين ، فانا نحمد إليك الله الذي لا إله إلا هو ، وسأله الصلوة على سيدنا ومولانا ونبينا محمد وآله الطيبين الطاهرين ، و تعلمك أدام الله توفيقك لنصرة الحق ، وأجزل منوبتك عن نطقك عنا بالصدق ، أنه قد أذن لنا في نشريفك بالمكاتبة إلى آخر . قلت وثمة التوقيع المبارك هو قوله عليه السلام ونسليفك ما تؤديه عنا إلى موالينا قبلك أعزهم الله بطاعته وكفاء المهم برعايته لهم و حراسته ، أيديك الله بعونه على أعدائه المارقين من دينه على ما ذكره وأعمل في تأديته إلى ما تسكن إليه بما ترسمه إنشاء الله نحن وإن كنا نادرين بمكاننا النائي عن مساكن الظالمين إلى آخر . ومنها من عبد الله المرابط في سبيله إلى منهم الحق ودليله : بسم الله الرحمن الرحيم سلام عليك أيها الناصر للحق ، الداعي إليه بكلمة الصدق ، إلى أن قال : كنا نظرننا مناجاتك عصمك الله بالسبب الذي وبه الله لك من أوليائه ، و حرسك به من كيد أعدائه إلى آخر وحكى أنه وجد مكتوباً على قبره بخط القائم عليه السلام :

لا صوت الناعي بفقدك أنه يوم على آل الرسول عظيم

إن كان قد غيبت في جدث القري فالعدل و التوحيد فيك مقيم

والقائم المهدي يفرح كلما تليت عليك من الدروس علوم

وقل ابن أبي الحديد في شرحه أنه رأى في المنام فاطمة الزهراء ومعها الحسن

والحسين عليهم ما السلام ، وهي تقول يا شيخى علم ولدى هذين الفقه ، ثم جاءت في الصبح

فاطمة أم المرتضى والمرتضى بهما إليه وقالت له ذلك وهي مشهورة وكذا الرؤيا التي راها

رحمه الله عند منازعته للمرتضى رضي الله عنه وهي قوله يا شيخى ومعتدى الحق



مع ولدى .

هذا . وفي كتاب «الدّر المنثور» للمحقق الشيخ علي بن المدقق الشيخ محمد أن له رسالة في الرد على الصدوق ، في قوله أن شهر رمضان لا ينقص قال وهي مشحونة بقرائن تدل على أنها له ، قلت : هي التي ربما تذكر عبارتها في هذه التعليقة ، ثم نقل المحقق المذكور عن ابن شهر آشوب رحمه الله أنه ذكر في فهرست مصنفاته رحمه الله رسالة الرد على ابن بابويه ، وذكر عنه رسالة أخرى في الرد عليه في تجويزه التهو على النبي ﷺ ، محتملة لأن تكون له وللسيد رضي الله عنه ، والظاهر أنها للسيد رضي الله عنه .

أقول ذكر الرسالتين بتمامها في «الفوائد النجفية» وقال عند ذكر الرسالة التي في الرد على أصحاب العدد أنها ربما نسبت إلى السيد المرتضى ، والحق الأول ، كما صرح به ابن ادريس رحمه الله في السرائر انتهى .

ولم ينسب إلى الرسالة الأخرى خلافاً أصلاً ، ومما يدل على أن التي في الرد على الفائلين بالعدد له رحمه الله أنه قدس سره أشار فيها غير مرة إلى كتاب له يسمى : «مصاييح النور» وقد ذكر النجاشي كما مرّت وكذا «ب» يعني به ابن شهر آشوب رحمه الله «مصاييح النور» فلاحظ .

والشيخ رحمه الله ذكر في الفهرست أن للمرتضى رضي الله عنه رسالة كبيرة فيصرة الرؤية ، وإبطال القول بالعدد ؛ وكأنها غيرها فتتبع . وأما الأخرى فهي و الأولى على نمط واحد ، واسلوب واحد ، ونقش واحد ؛ حذو النعل بالنعل ، هذا ولم نستوف كتبه التي ذكر «جس» اختصاراً مع أنه رحمه الله أيضاً لم يستوفها .

هذا وذكره ابن كثير الشامي في تاريخه على ما ذكره غير واحد من علمائنا قال توفي في سنة ثلاث عشرة و أربعمئة عالم الشيعة وإمام الرافضة ؛ صاحب التصانيف الكثيرة ، المعروف بالمفيد وبابن المعلم أيضاً البارع في الكلام والجدل والفقه ، و كان يناظر كل عقيدة بالجلالة والعظمة في الدولة البويهية ، وكان كثيراً لصدقات عظيم

الخشوع ، كثير الصلاة والصوم ، خشن اللباس و كان عضد الدولة ربما زار الشيخ المفيد وكان شيخاً ربماً نحيفاً أسمر عايش ستاً وسبعين سنة وله أكثر من مائتي مصنف وكان يوم وفاته مشهوراً وشيعته نيامون ألفاً من الرافضة والشيعة انتهى .

وله قدس سره مناظرات لطيفة وحكايات مع القوم جيدة و طريفة أفردها المرتضى رضى الله عنه كتاباً ، وذكر أكثرها ، من جملتها ما أشار إليه العلامة بقوله : وله حكاية إلى آخر . وقد ذكرها ابن ادريس في آخر التراثر ملخصها : أنه كان أيام اشتغاله على أبي عبد الله المعروف بالجعل في مجلس على بن عيسى الرماني ، فسأل رجل بصرى على بن عيسى عن يوم الغدير والغار ، فقال أما خبر الغار فدراية ، وأما خبر الغدير فرواية ، و الرواية ما توجبه الدراية ، ثم انصرف البصرى فقال المفيد رحمه الله : ما تقول فيمن قاتل الامام العادل ؟ قال كافر ، ثم استدرك ، فقال فاسق ، ثم قال ما تقول في أمير المؤمنين على عليه السلام ؟ قال إمام ، قال ما تقول في طلحة والزبير ؟ ويوم الجمل ؟ قال نأبأ ، قال أما خبر الجمل فدراية ، وأما خبر التوبة فرواية ؟ فقال له أكنث حاضرأ حين سألتني البصرى ، قال نعم ، فدخل منزله وأخرج معه ورقة قد الصقها وقال أوصلها إلى شيخك أبي عبد الله ، فجاء بها إليه فقرأها ولم يضحك هو نفسه ، وقال قد أخبرني بما جرى لك في مجلسه ولقبك المفيد .

وله رحمه الله نظير هذه الحكاية مع القاضي عبد الجبار المعتزلي ، لأن السائل في الموضوعين هو المفيد رحمه الله نفسه ، وبدل خبر الغار جلوس الخلفاء ، وبعد إسكات القاضي قام القاضي فاجلسه في مجلسه ، وقال أنت المفيد حقاً ، فانتقبض فرق المخالفين وهمهموا ، فقال القاضي هذا الرجل اسكتني ، فإن كان عندكم جواب ، فقولوا حتى أجلسه في مجلسه الأول فسكتوا ونفروا ، فوصل خبر المناظرة إلى عضد الدولة ، فاحضر المفيد رحمه الله وسأله عما جرى ، فاخبره وأكرمه غاية الإكرام وأمر له بجوائز عظام ومن ملأ ثقه رحمه الله مع أبي بكر الباقلاني ، أنه قال له أبو بكر بعد مناظرة جرت بينهما د أفحمه ألك أيها الشيخ في كل قدر معرفة ، فقال رحمه الله نعم ما نمثلت به أيها القاضي ، من أداء أيبك فضحك

الحاضرون وخجل القاضي .

أقول وكان ما ذكره من المناظرة مع الباقراني ، كان على مسألة الجبر وذلك لما حكى أنه اجتمع مع الشيخ في مجلس ، فسمعه يقول في طي ما يعمد إليه من الكلام : الحمد لله الذي يفعل في ملكه ما يشاء مع رضا علي الشيخ رحمه الله في قوله بالعدل ، فالجبره سريعاً بقوله سبحانه مَنْ تَنَزَّهَ عَنِ اللَّفْقِ وَالْفَحْشَاءِ .

وأما تفصيل ما نقله من الحكاية في وجه تلقب الرجل بالمفيد ، بناء على ما نقله بعضهم عن الورثان بن أبي فراس المالكي الاثري ، صاحب كتاب «المجموع» فهو أن الشيخ المفيد ، كان من أهل عكبر ، ثم انحدر وهو صبي مع أبيه إلى بغداد ، واشتغل بالفراشة على الشيخ أبي عبد الله المعروف بجعل ، وكان منزله في درب رياح من بغداد ، وبعد ذلك اشتغل بالدرس عند أبي ياسر في باب خراسان من البلدة المذكورة .

ولما كان أبو ياسر المذكور ربما يجز عن البحث معه ، والخروج عن عهده ، أشار إليه بالمضي إلى علي بن عيسى الرماني ، الذي هو من أعظم علماء الكلام ، فقال الشيخ : أني لأعرفه ولا أجد أحداً يداني عليه ، فأرسل أبو ياسر معه بعض تلامذته و أصحابه ، فلما مضى وكان مجلس الرماني مشحوناً من الفضلاء ، جلس الشيخ في صف الثعال ، وبقى يتدرج للقرب كلما خلا المجلس شيئاً فشيئاً ، لاستفادة بعض المسائل من صاحب المجلس ، فاتفق أن رجلاً من أهل البصرة دخل وسأل الرماني وقال له : ما تقول في حديث الغدير وقصة الغار ؟ فقال الرماني خبر الغار دراية ، و خبر الغدير رواية ، والرواية لا تعارض الدراية ، ولما كان ذلك الرجل البصري ليس له قوة المعارضة سكوت وخرج وقال الشيخ اني لم أجد صبراً عن السكوت عن ذلك ؛ فقلت : أيها الشيخ عندي سؤال ؛ فقال : قل ؛ فقلت : ما تقول فيمن خرج على الإمام العادل فحاربه ؟ فقال كافر ، ثم استدرك فقال فاسق ، فقلت ما تقول ، في أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام ؟ فقال إمام ، فقلت : ما تقول في حرب الطلحة والزبير له في حرب الجمل ؟ فقال أنهم مانابا ، فقلت له خبر الحرب دراية ، والتوبة رواية . فقال وكنت حاضرأ عند سؤال الرجل البصري ، فقلت : نعم ، فقال رواية خبر رواية وسؤالك متبعة وارد .



ثم أتته سألته من أنت وعند من تقرأ من علماء هذه البلاد ، فقلت له : عند الشيخ أبي علي جعيل ، ثم قال له مكانك ، ودخل منزله ، وبعد لحظة خرج ويده رقعة موهودة ، فدفعها إلي وقال أدفعها إلى شيخك أبي عبد الله ، فأخذت الرقعة من يده ومضيت إلى مجلس الشيخ المذكور ، ودفعت إليه الرقعة ، ففتحها وبقي مشغولاً بقرائتها وهو يضحك ، فلما فرغ من قرائتها قال أن جميع ماجري بينك وبينه ، قد كتب إلي به أو صايس بك ولقبك بالمفيد .

هذا وقد نسب صاحب «مجالس المؤمنين» ما نقله صاحب التعليقات عن «تاريخ ابن كثير» الشامي إلى تاريخ الياقعي المشهور نعم إنما نقل عن ابن كثير المذكور أنه قال في ترجمة شيخنا المنظور : كان شيخ الروافض محامياً عنهم متعصباً في حقهم ، وكانت ملوك الأقطار يعنفون له لأن كثير من أهل ذلك الزمان كانوا مائلين إلى مذهب الإمامية ، وكان يحضر مجلسه خلق كثير من العلماء من جميع الطوائف والملل ، ومن جملة تلامذته الشريف المرتضى وقدرته بعد وفاته بقصيدة غراء إلى أن قال : ولما بلغ نعيه إلى الشيخ أبي القاسم الخفاف المعروف بابن النقيب فرح بموته كثيراً وأمر بتزيين داره وجلس فيها للتهنئة له بهذا الأمر ، وقال الآن طاب لي الموت إن شئ .

ومن جملة من يكرر ذكر شيخنا المفيد في كتابه ويعتني بمزيد فضله وشرفه على جميع أقرانه وأترابه : هو تلميذه الفقيه النبيه المشهور الذكي شيخنا أبو الفتح الكراجكي في كتابه الموسوم «بكنز الفوائد والجامع من جميل الفرائد» فمن جملة ما نسب إليه رحمه الله ولا يسعني أن أدع كتابي هذا صقراً عنه ، مع أنه داع إلى صميم دعاء المطلقين ، وهاد إلى حميد جزاء المنتفعين ، هو ما ذكره في معنى الإرادة التي هي من صفات الباري تعالى بهذه التضييد . فصل من كلام شيخنا المفيد رضي الله عنه في الإرادة .

قال : الإرادة من الله جلّ اسمه نفس الفعل ومن الخلق الضعير وأشباهه ، ومما لا يجوز إلا على نوى الحاجة والنقص ، وذلك أن القول شاعداً بأن القصد لا يكون إلا بقلب ، كما لا تكون الشهوة والمحبة إلا لذي قلب . ولا تصح النية والضعير والعزم إلا على ذي خاطر يضطر معها في الفعل الذي يقرب عليه إلى الإرادة والنية فيه والعزم ولما كان الله تعالى يجلّ عن الحاجات ويستهيل عليه الوصف بالجوارح والآلات ولا تجوز عليه التداعى والخطرات ، بطل أن يكون محتاجاً في الأفعال إلى الفسود والعزومات ، وثبت أن وصفه بالإرادة مخالف في معناه لوصف العباد ، وأنها نفس فعله الاثنياء وإطلاق الوصف بها عليه مأخوذ من جهة الاتباع دون القياس .

وبذلك جاء الخبر عن أئمة الهدى عليهم السلام ، قال شيخنا المفيد رضي الله عنه : أخبرني أبو القاسم جعفر بن محمد بن قولويه ، عن محمد بن يعقوب الكليني ، عن أحمد بن إدريس ، عن محمد بن عبد الجبار ، عن صفوان بن يحيى ، قال قلت لأبي الحسن عليه السلام : أخبرني عن الإرادة من الله تعالى ومن الخلق فقال الإرادة من الخلق الضعير ، وما يبدولهم قبل الفعل ، والإرادة من الله تعالى إحداثه الفعل لا غير ذلك لأنه جلّ اسمه لا يتغير ولا يتفكر ، قال شيخنا : وهذا نص من مولانا عليه السلام على اختياري في وصف الله تعالى بالإرادة ، قلت : وفيه نص على مذهب له آخر فيها ، وهو أن إرادة المبدئ يكون قبل فعله ، وإلى هذا ذهب البلخي ، والقول في تقدم الإرادة للمراد كالقول في تقدم القدرة للفعل إلى آخر ما ذكره .

ومنها ما ذكره بهذه الصورة مسألة فقهية ذكرها شيخنا المفيد رضي الله عنه ، رجل صحيح دخل على مريض ، فقال له : أوص ، فقال بما أوصى وإنما يرتضى زوجناك واختنا وعمتنا وخالتناك وجدناك وفي ذلك يقول الشاعر :

|                            |                           |
|----------------------------|---------------------------|
| أُنشيتُ الوليدُ ضحى عائداً | وقد خامر القلب منه السقام |
| فقلتُ له : أوص فيما تركت ، | فقال ألا قد كنت الكلاما   |
| ففي عميتك وفي جدتيك        | وفي خالتيك تركت التواما   |

و زَوْجَاكَ حَقَّقَهُمَا ثَابِتٌ      و اخْتَاكَ مِنْهُ تَجُوزُ التَّمَامَا  
هناك ايسابن ابي خالد      ظفرت بعشر حوبن التهاما  
الجواب : هذا المريض تزوج جدتي الصحيح ؛ أم أمته ، وأم أبيه ، فاولد كل  
واحدة منهما ابنتين ، فابنتاه من جدته أم أبيه هما عمتا الصحيح ، وابنتاه من جدته  
أم أمته هما خالتا الصحيح ، وتزوج الصحيح جدتي المريض أم أمته وأم أبيه ، وتزوج  
أبو المريض أم الصحيح ، فاولدها ابنتين ، فقد ترك المريض أربع بنات ، وهي عمتا  
الصحيح وخالتاه ، وترك جدتيه وهما زوجتا الصحيح ، وترك امرأتيه وهما جدتا  
الصحيح ، وترك أختيه لأبيه وهما اختا الصحيح ، فلهنانه الثلاثان ، ولزوجيته الثمن ،  
ولجدتيه الشدس ، ولاحتيه لأبيه ما بقى هذا القسمة على مذهب العامة دون الخاصة .  
ومنها أيضاً ما ذكره بهذه الطريقة مسألة فقهية ذكرها شيخنا أبو عبد الله المفيد  
رضوان الله عليه : امرأة ورثت لأربعة أزواج واحداً بعد واحد ، فصار لها نصف أموالهم  
جميعاً ، وللعصبة النصف الباقي ؛ الجواب : هذه امرأة تزوجها أربعة أخوة واحد بعد  
واحد ، ورث بعضهم بعضاً معها ، وكان جميع مالهم ثمانية عشر ديناراً ، للمواحد منهم  
ثمانية دنانير ، وللآخر منهم ستة دنانير ، وللآخر ثلاثة دنانير ، وللآخر دينار  
واحد ، فتزوجها الذي له الثمانية ، ثم مات عنها ، فصار له الربع مما ترك وهو  
ديناران ، وصار ما بقى بين الأخوة الثلاثة لكل واحد منهم ديناران ، فصار لصاحب  
الستة ثمانية دنانير ، ولصاحب الثلاثة خمسة دنانير ، ولصاحب الدينار ثلاثة ، ثم  
تزوجها الذي له ثمانية ومات عنها ، فورثت الربع مما ترك وهو ديناران ، وصار ما بقى  
وهو ستة دنانير بين أخويه ، لكل واحد منهم ثلاثة دنانير ، فصار للذي له خمسة دنانير  
ثمانية ، وللذي له ثلاثة دنانير ستة ، ثم تزوجها صاحب الثمانية ومات عنها ، فورثت  
منه بحق الربع دينارين ، وصار ما بقى لأخيه وهو ستة دنانير ، فحصل له بهذه الستة  
مع الستة الاولى اثني عشر ديناراً ، ثم تزوجها وهو الباقي من الأخوة وله اثني عشر  
ديناراً ، ومات عنها ، فورثت الربع ثلاثة دنانير ، فصار جميع ما ورثت عنهم تسعة دنانير ،



لأنها وردت من الأول دينارين ومن الثاني دينارين ، ومن الثالث دينارين ، و من الرابع ثلاثة دنانير ، فذلك تسعة وهي نصف ما كانوا يملكون و الباقي المعصبة كما قلنا .

و منها ما نقله عنه رحمه الله بهذه العبارة : مسألة ذكرها شيخنا المفيد رضي الله عنه في «كتاب الاشراف» رجل اجتمع عليه عشرون غسلا فرض ستة ومستحب ، أجزاء من جميعها غسل واحد . جواب : هذا رجل احتلم وأجنب نفسه بانزال الماء و جامع في الفرج ، وغسل مبتأ ، و مسح آخر بعد برده بالموت قبل تفسيه ، و دخل المدينة لزيارة رسول الله ﷺ ، وأراد زيارة الائمة عليهم السلام هناك ، وأدرك فجر يوم العبد ، وكان يوم جمعة ، و أراد قضاء غسل يوم عرفه ، و عزم على صلاة الحاجة ، و أراد أن يقضى صلاة الكسوف ؛ وكان عليه في يوم بعينه صلاة ركعتين يغسل وأراد التوبة من كبيرة ، على ما جاء عن النبي ، و أراد صلاة الاستخارة ، و حضرت صلاة الاستسقاء ، ونظر إلى مصلوب ، وقتل ورغة ، وقصد إلى المباحلة ، و احرق عليه ماء غالب النجاسة .

ومنها أيضاً ما نقله عنه رحمه الله في أواخر كتابه بهذا الوجه : فصل قال شيخنا المفيد رضي الله عنه احد عشر شيئاً من الميتة التي عليها الذكاة حلال ، وهي : الثور ، والوبر ، والصوف ، والريش ، والسن ، والعظم ، والظلف ، والقرن ، والبيض ، و اللبن ، والأفخة .

وعشرة أشياء من الحي الذي تقع عليه الذكاة حرام ، وهي : الفرث ، والدّم ، والقضب ، والانتبين ، والحياء ، والرّحم ، والطحال ، والأشاجع وذات العروق . قال ويكره اكل الكليتين لقربهما من مجرى البول ، وليس اكلهما حراماً .

ثم قال : فصل أُملي على شيخنا رحمه الله أن في الرأس والجسد أربع فرائض وعشر سنن ، ففريضتان في الرأس وهما : غسل الوجه في الوضوء ، والمسح بالرأس ، وفريضتان في الجسد وهما غسل اليدين ، والمسح بالرجلين ، فأما السنن وهي سنن

ابراهيم الخليل عليه السلام وهي الحنيفة ، خمس منها في الرأس وهي : فرق الشعر لمن كان على رأسه شعر ، وقص الشارب ، والسواك ؛ والمضمضة ، والاستنشاق وخمس منها في السجد وهي الختان ، وقص الاظافر ، وتنف الاطمين ، وحلق العانة ، والاستنجاء .  
ومنها كيفية مناظرته رحمه الله مع علماء المخالفين ، في مسألة المخطئة والتصويب بهذا التركيب :

ذكر مجلس جرى لشيخنا المفيد ابي عبدالله محمد بن محمد بن النعمان مع بعض الخصوم في قولهم ان كل مجتهد مصيب قال شيخنا رضي الله عنه كنت اقبلت في مجلس على جماعة من متفقي العامة ، فقلت لهم : ان اصلكم الذي تعتمدون عليه في تسوية الاختلاف يخطر عليكم المناظرة ويمنعكم من الفحص والمباحثة ، واجتماعكم على المناظرة تناقض اصولكم في الاجتهاد ، وتسوية الاختلاف قال بلى ، فما الذي يلزمنا على هذا القول ؟ قال شيخنا : قلت : فخير في الآن من موضع المناظرة اليس انما هو الثماس الموافقة ودعاء الخصم بالحجة الواضحة الى الانتقال الى موضع الحجة ، وتغيير له عن الإقامة على ضدها عليه البرهان ، قال لا ليس هذا موضع المناظرة ، وانما موضوعها الإقامة للحجة ، والابانة عن الرجحان ، وما الذي يجرآته الى ذلك والمعنى الملتبس به أهو تبعيد الخصم عن موضع الترجحان والتغيير له عن المقالة بايضاح حجتهم أم الدعوة اليها ، بذاك ، واللفظ في الاجتذاب اليها به ، فان قلت : ان الغرض للبحث التبعيد عن قوله بايضاح الحجة عليه ، والتغيير عنه ، بإقامة الدلالة على صوابه ، قلت قولاً يرغب عنه كل عاقل ، ولا يحتاج مع تهافته الى كسره ، وإن قلت : ان الموضح عن مذهبه بالبرهان داع إليه بذلك ، والدال عليه بالحجج البينات يجتذب بها إلى اعتقاده صرت بهذا القول وهو الحق الذي لا شبهة فيه إلى ما أردناه ، من ان موضوع المناظرة انما هو الموافقة ورفع الاختلاف والمنازعة ، وإذا كان ذلك كذلك ، فلو حصل الغرض في المناظرة وما أجرى به إليه لارتفعت الرحمة ، وسقطت التوسعة وعدم الرقي من الله بعباده ووجب في صفة العنت والتضييق وذلك ضلال من قائله ، فلا بد على اصلكم في الاختلاف من تحريرم النظر والمجروح ، وإقمتي صح ذلك ، وكان أولى من تركه ، فقد بطل قولكم في الاجتهاد ، وهذا لا شبهة فيه على عاقل .

فاعترض من رجل آخر من ناحية المجلس ، فقال ليس الغرض في المناظرة الدعوة إلى الاتفاق ، وإقامة الغرض فيها إقامة الغرض من الاجتهاد فقال له الشيخ رضي الله عنه هذا الكلام كلام صاحبك هذا بعينه في معناه واتمما جميعاً حائذان عن التحقيق والصواب وذلك أنه لا بد في فرض الاجتهاد من غرض ولا بد لفعل النظر من معقول ، فإن كان الغرض في أداء الغرض بالاجتهاد البيان عن موضع الترجيحان فهو الدعاء على المعقول إلى الوفاق ، والإناس بالحجة إلى العقال ، وإن كان الغرض فيه التعمية والالغاز فذلك محال لوجود المناظر مجتهداً في البيان ، والتحسين لعقوله بالترجيح له على قول خصمه في الصواب ، وإن كان معقول فعل النظر ومفهومه غرض صاحبه الذي هو البيان عن بعثته والتفسير عن خلافها ، والتحسين لها ، والتفصيل لضدها ، والترجيح لها على غيرها ، كنا تعلم ضرورة أن فاعل ذلك لا يفعله للتبديد من قوله ، واتمما يفعله للتقريب منه والدعاء إليه فقد ثبت ما قلناه ، ولو كان الدال على قوله الموضح بالهجج عن صوابه المجتهد في تحسينه ونشيطه غير قاصد بذلك إلى الدعاء إليه ، ولا مزيد للاتفاق عليه لكان المقيح للمذهب الكاشف عن عواره الموضح عن ضعفه ووهنه داعياً بذلك إلى اعتقاده ومرغياً به إلى المصير إليه ، ولو كان ذلك كذلك لكان الذم للشيء مدحاً والمدح له ذمّاً له ، والترغيب في الشيء ترهيباً عنه ، والترهيب عن الشيء ترغيباً فيه ، والأمور به فيها عنه ، والنهي عنه أمر به ، والتحريم عنه إنساناً به وهذا ما لا يذهب إليه سليم العقل ، فيبطل بذلك ما توهمتموه ؛ ووضع ما ذكرناه في تناقض محلهم على ما ينبغي ، والله تعالى التوفيق .

قال شيخنا رضي الله عنه تم عدلت إلى صاحب المجلس فقلت له: لو سلم هؤلاء القوم من المناقضة التي ذكرناها ولن يسلموا أبداً منها بما بيناه لما سلموا من الخلاف على الله فيما أمر به ، والرد للنص في كتابه . والخروج عن مفهوم أحكامه بما ذهبوا إليه من حسن الاختلاف وجوازه في الأحكام ، قال الله عز وجل: ولا تكونوا كالذين تفرقوا واختلفوا من بعد ما جاءتهم البينات وإولئك لهم عذاب عظيم . فنهي تعالى عن الاختلاف نهياً عاماً ظاهراً ، وحذر منه وزجر منه ، ونوعد على فعله بالعقاب ، وهذا مناف لجواز الاختلاف .

وقال سبحانه وأتوا سموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا فنهى عن التفرق ، وأمر



الكفاية بالاجتماع ، وهذا في ابطال قول يسوع الاختلاف ، وقال سبحانه : **وَلَا يَمُزُّ الْبُؤْسُ الْمُخْتَلِفِينَ إِلَّا مَارَاحِمُ رَبِّكَ** . فاستثنى المرحومين من المختلفين ، ودل على أن المختلفين قد خرجوا بالاختلاف عن الرحمة ، لاختصاص من خرج عن صفتهم بالرحمة و لولا ذلك لما كان لاستثناء المرحومين من المختلفين معنى يعقل . وهذا بين لمن تأمله .

قال صاحب المجلس : أرى هذا الكلام كله يتوجه على من قال ان كل مجتهد مصيب ، فمات قول فيمن قال : ان الحق في واحد ، ولم يسوغ الاختلاف ، قال الشيخ رضي الله عنه فقلت له : الفائل بأن الحق في واحد ، وإن كان مصيباً فيما قال على هذا المعنى خاصة ، فإنه يلزم المناقضة بقوله : أن المخطئ في الحق معفو عنه غير مؤاخذ بخطائه فيه ، واعتماده في ذلك على أنه لو أخذه للحقه العنت والتضييق ، فقد صار بهذا القول إلى معنى قول الأولين فيما عليهم المناقضة ، وألزمهم من أجله ترك المباحة والمكالمة ، وإن كان القائلون باصاية المجتهد من الحق يريدون عليه في الإصابة معترف له ومقر بأنّه مصيب في خلافه ، مأجور على مبادئه ، وهذه المقالة تدعو إلى ترك استقادها بنفسها ، ويكشف عن قبح باطنها وظاهرها وبالله التوفيق .

ذكروا ان هذا الكلام جرى في مجلس الشيخ أبي الفتح عبيد الله بن فارس ، قبل أن يتولى الوزارة ، ومنها أيضاً ما نقله عنه رحمه الله من حكاية تهييت بعض الموحدين واحداً من الملاحدة في مجلس حسن بن سهل الوزير ، بهذا التقرير : وجدت في أمالي شيخنا المفيد رضي الله عنه أن أبا الحسن علي بن ميثم رضي الله عنه ، دخل على الحسن بن سهل ، وإلى جانبه ملحد قد أعظم الناس حوله ، فقال له لقد رأيت عجباً ، قال وما هو ؟ قال رأيت سفينة تعبر الناس من جانب إلى جانب بغير ملاح ولا ناصر ، فقال له الملحد : أن هذا أصلحك الله لمجنون ، قال وكيف ؟ قال لأنه يذكر سفينة من خشب جماد لا حيلة ولا قوة ولا حياة فيه ولا عقل أتدبر الناس ويفعل فعل الانسان ، كيف يصح هذا : فقال له أبو الحسن فأيتما أعجب هذا وهذا الماء الذي على وجه الأرض يمنة ويسرة

بلا روح ولا حيلة ولا قوى ، وهذا النبات الذى يخرج من الأرض ، المطر الذى ينزل من السماء ، كيف يصح ما تزعمه من أن " لا مدبر له كله وأنت تشكر أن تكون - فينة تتحرك بلا مدبر ، وتعتبر الناس بلا ملاح ، قال فبهت الملعود .

ومنها أيضاً ما نقله عنه من مناظرة عدلى مع جبرى بقوله : حدثنى شيخى رحمه الله أن متكلمين أحدهما عدلى ، والآخر جبرى كانا كثير أعابتك لمان فى هذه المسألة ، فإن الجبرى أتى إلى منزل العدلى ، فدق عليه الباب ؛ فقال العدلى : من ذا ؟ قال أنا فلان قال له العدلى أدخل قال الجبرى افتح لى حتى أدخل ؟ قالى العدلى أدخل حتى افتح لك ، فافكر هذا عليه ، وقال لا يسح دخولى حتى يتقدمه الفتاح ، فوافق على قوله فى القدرة والفعل ، واعلمه بذلك وجوب تقدمها عليه ، فانتقل المجبر عن مذهبه و صار إلى الحق .

ومنها أيضاً حكاية مناظرته رحمه الله مع الخليفة الثانى فى عالم الواقعة ، كما نقلها عنه بهذا التفصيل مقام ذكر أن شيخنا المفيد أباعيد الله محمد بن محمد بن النعمان رضى الله عنه ، رآه وأمداه على أصحابه بلغنا أن شيخنا المفيد رضى الله قال رأيت فى النوم كأتى قد اجتزت فى بعض الطرق فرأيت حلقة دائرة فيها ناس كثير ، فقلت ما هذا ؟ فقيل لى : هذه حلقة فيها رجل يفس ، فقلت من هو ؟ قالوا عمر بن الخطاب ، فتقدمت ، ففرقت الناس ودخلت الحلقة ، فاذا رجل يشكلم على الناس بشىء لم يحصله ، ففطمت عليه فقلت : أيتها الشيخ أنا ذن لى فى مسألة ؛ فقال سل فقلت ؟ أخبرنى ما وجه الدلالة على ما يدعى من فضل صاحبك عتيق بن أبى جحافة من قول الله تعالى ثانى اثنين إذ هما فى الغار الآية فاتى أرى من يستعمل مودة تكما يذكر أن له فضلاً كثيراً فقال وجه الدلالة على فضل أبى بكر من هذه الآية فى ستة مواضع أولها أن الله تعالى ذكر نبيه ﷺ وذكر أبى بكر معه ، فجعله ثابيه فقال ثانى اثنين .

الثانى : أنه وصفهما بالاجتماع فى مكان واحد تأليفاً بينهما ، فقال إذ هما

فى الغار .

الثالث : أنه أضافه إليه بذكر الصحبة ، فيجمع بينهما فيما يقتضي الرتبة فقال :  
إذ يقول لصاحبه .

الرابع أنه أخبر عن شفقة النبي ﷺ عليه ورفقه به لموضعه عنده فقال لا تحزن  
الخامس إعلانه أنه أخبره إن الله معهم على سواء ناصر ألهمها ودافعاً عنهما ، فقال :  
إن الله معنا .

السادس أنه أخبر عن نزول السكينة على أبي بكر لأن الرسول لم يفارقه السكينة  
قط ، قال فأنزل الله سبحانه عليه هذه ستة مواضع تدل على فضل أبي بكر من آية الفار :  
لا يمكنك ولا غيرك الطعن فيها على وجه من الوجوه وسبب من الأسباب .

قال المفيد رحمه الله فقلت له : قد حررت كلامك ، واستقصيت البيان فيه ، وأثبتت  
بما لا يقدر أحد من الخلق أن يزيد في الاحتجاج لصاحبك عليه ، غير أنني  
بعون الله و توفيقه سأجعل ما أثبت به كرامة اشتدت به الريح في يوم عاصف  
أما قولك إن الله تعالى ذكر النبي ﷺ وجعل أبا بكر ثانياً ، فليس في ذلك فضيلة ،  
لأنه عند تحقيق النظر إخبار عن عدد فقط ، ولعمري أنهما كانا اثنين ونحن نعلم  
ضرورة أن مؤمناً وكافراً إثنان ، كما نعلم أن مؤمناً ومؤمنات اثنان ، فليس لك  
في ذكر العدد طائل يعتمد عليه .

وأما قولك : أنه وصفهما بالاجتماع في المكان : فإنه كالأول لأن المكان  
الواحد يجتمع فيه المؤمنون والكفار ، كما يجتمع العدد للمؤمن والكفار ، وأيضاً  
فإن مسجد النبي ﷺ أشرف من الفار ؛ وقد جمع المؤمنين والمنافقين والكفار ،  
وفي ذلك قوله تعالى فما للذين كفروا قبلك مهطعين عن اليمين وعن الشمال  
عزيرين . وأيضاً فإن سفينة نوح قد جمعت النبي والشيطان والبهيمة ، فإن لك أن  
الاجتماع في المكان لا يدل على ما ادعيت من الفضل ، فبطل فضلان .

وأما قولك أنه أضافه إليه بذكر الصحبة ، فإنه أضعف من الفضل الأولين لأن  
الصحبة أيضاً يجتمع المؤمن والكافر ، والدليل على ذلك قول الله عز وجل : قال له صاحبه



وهو يحاوره أكفرت بالذي خلقك من تراب ، ثم من نطفة ثم سوّك رجلاً ، و أيضاً  
فإن اسم الصخرة يكون من العاقل والبهيمة ، والدليل عليه من كلام العرب أنهم جعلوا  
الجماد صاحباً فقالوا :

إنّ الجماد مع الجماد مطيّة فاذا خلّوت به فبئس الصاحب  
وقد سموا الجماد مع الحي أيضاً صاحباً ، فقالوا من ذلك في السيف قال  
الشاعر :

زرت هنداً وذاك بعد اجتناب و معي صاحب كلوم اللسان  
يعني السيف فإذا كان اسم الصخرة يقع بين المؤمن والكافر ، و بين العاقل و  
البهيمة ، و بين الحيوان والجماد ، فلا حجة لصاحبك فيها .

وامّا قواك أنه قال له لا تحزن فإن ذلك وبال عليه ، ومنقصه له ، ودليل على  
خطائه ، لأن قوله لا تحزن نهى ، وصورة النهي عند العرب قول الفاعل لا تفعل ، كما  
إن صورة الأمر عندهم قول الفاعل إفعل فلا يخلو الحزن الواقع من أبي بكر من أن  
يكون طاعة أو معصية ، فلو كان طاعة لم ينه النبي ﷺ عنها ، فثبت أنه معصية ، و  
يجب عليك أن تستدل على أنه انتهى لأن في الآية دليلاً على عصيانه بشهادة النبي  
ﷺ ، و ليس فيها دليل على أنه انتهى ، فلو كان طاعة لم ينه النبي ﷺ عنها لأنه  
لا ينهى عن الطاعات ، بل يأمر بها ويدعو إليها ؛ وإن كان معصية فقد صح وقوعها منه ،  
وتوجّه النهي إليه عنها ، و شهدت الآيات به ، و لم يرد دليل على امتثاله النهي و  
انزعاجه ، وأما قوله أنه صلى الله عليه وآله قال له إن الله معنا ، فإن النبي ﷺ  
أعلمه أن الله معه خاصة ، وعبر عن نفسه بلفظ الجمع ونون العظمة ، و ذلك مشهور  
في كلام العرب : قال الله تعالى إنا نحن نزلنا الذكر وأنا له لحافظون ، وإنا نحن نحسب  
ونميت ونحن الوارثون ، وقد قالت الشيعة قولاً غير بعيد ، و هو أنهم قالوا قيل إن  
أبا بكر قال بارسول الله حزني على أخيك علي بن أبي طالب ﷺ ما كان منه ؛ فقال  
له النبي ﷺ لا تحزن إن الله معنا أي معي ؛ ومع أخى علي بن أبي طالب .

و أمّا قولك انّ السكينة نزلت على أبي بكر فانه كفر لانّ الذي أنزلت  
السكينة عليه ، هو الذي أيد الله بالجنود ، كذا يشهد ظاهر القرآن في قوله فأُنزل الله  
سكينته عليه ، وأيدته بجنوده لم تروها ، فلو كان أبو بكر هو صاحب السكينة لكان  
هو صاحب الجنود ، وفي هذا إخراج النبي ﷺ من النبوة ، على أن هذا الموضع  
لو كنتمته على صاحبك لكان خبراً له لأن الله تعالى أنزل السكينة على النبي ﷺ  
في موضعين ، وكان معه قوم مؤمنون ، فشكلوه فيها ، فقال في أحدهما ثم أنزل الله  
سكينته على رسوله وعلى المؤمنين وأنزل جنوداً لم تروها ؛ وقال في الموضع الآخر  
فأنزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين ، والزمهم كلمة التقوى ؛ ولما كان في  
يوم الغار خصه وحده بالسكينة ، فقال و أنزل الله سكينته عليه ، فلو كان معه مؤمن  
لشركه معه في السكينة ، كما شارك من كان معه من المؤمنين ، فدلّ إخراجهم من  
السكينة على خروجه من الأيمان ، والحمد لله .

قال الشيخ المفيد فلم يجر عمر بن الخطاب جواباً وتفرقت الناس واستيقظت  
انتهى كلام الكراجكي .

وقال السيد نعمه الله الجزائري رحمه الله في كتاب نوادره بعد نقله لهذه الحكاية  
مع تغاير في بعض الألفاظ ، ولعمري انّ الدلائل التي استنبطها عمر من الآية أمّا  
أجرها الله على لسانه لأجل أن يقابلها المفيد رحمه الله بالردّ والإبطال ، وإلا فهو  
بمعزل عن استخراج البداهات ، فضلاً عن النظريات ، كيف لا ، وقد قال بين الجمل  
الفقير و نقله المخالف والمؤلف ، كلّ الناس أئمة من عمر حتّى المخذرات تحت  
الحبال ، ثمّ كلامه .

ومنها أيضاً ما أورده عنه صاحب الكتاب المنقّدم بهذا التقرير : فصل في ذكر  
الرؤيا في المنام وجدت لشيخنا المفيد رضي الله عنه في بعض كتبه أنّ الكلام في باب  
رؤيا المنامات عزيز وتهاون أهل السُّنن به شديد ، والبليّة بذلك عظيمة ، وصدق القول  
فيه أصل جليل ، و الرؤيا في المنام تكون من أربع جهات : أحدها حديث النفس

بالشيء والفكر فيه ، حتى يحصل كالمنطبع في النفس ، فيتخيل إلى التائم ذلك بعينه و  
أشكاله ونتائجه ، وهذا معروف بالإعتبار والجهة الثانية من الطباع وما يكون من  
قهر بعضها لبعض ، فيضطرب له المزاج ، ويتخيل لصاحبه ما يلائم ذلك الطبع الغالب  
من مأكول ومشروب ومرئي ومنكوح وملبوس ومبهج ومزعج ، وقد ترى تأثير الطبع  
الغالب في اليقظة والمشاهد ، حتى أن من غلبت عليه الصقر آء ، ويصعب عليه الصعود  
إلى المكان العالي ، يتخيل إليه وقوعه منه ، ويناله من الهلك والرمع ما لا ينال غيره ،  
ومن غلبت عليه السود آء يتخيل له أنه قد سعد في الهو آء و ناحية الملائكة و يظن  
صحته ذلك ، حتى أنه ربما اعتقد في نفسه النبوة ، وأن الوحي يأتيه من السماء و  
ما أشبه ذلك .

والجهة الثالثة الطاف من الله عز وجل لبعض خلقه ، من تنبيه وتبشير ، وإعذار  
وإنذار ، فيلقى في روعه ما ينتج له تخیلات أمور تدعوه إلى الطاعة و الشكر على  
النعمة ، و تزرجه عن المعصية ، وتخوفه الآخرة ، و يحصل له بها مصلحة و زيادة  
فائدة وفكر ، يحدث له معرفة .

والجهة الرابعة أسباب تأتي من الشيطان و وسومة يفعلها الإنسان يذكره بها  
أموراً تحزنه وأسباباً تغمته وتطمعه فيما لا يناله ، أو تدعوه إلى ارتكاب محظور يكون  
فيه عظمه أو تخيل شبهة في دينه يكون منها هلاكه ، وذلك مختص بمن عدم التوفيق  
لعضيائه ، وكثرة تفریطه في طاعات الله سبحانه ، و لن ينجو من باطل المنامات و  
أحلامها إلا الأنبياء والائمة صلوات الله عليهم ، ومن رسخ في العلم من الصالحين ، وقد  
كان شيخى رضى الله عنه قال لى أن كل من كثر علمه واتسع فهمه قلت مناماته ، فان  
رأى مع ذلك منامات وكان جسمه من العوارض سليماً فلا يكون منامه إلا حقاً أو يريد  
بإزالة الجسم ، عدم الأمراض المهيبة للطباع ، وغلبة بعضها على ما تقدم به البيان ،  
والسكران أيضاً لا يصح له منام وكذلك الممتملى من الطعام ، لأنه كالسكران ، و  
لذلك قيل أن المنامات قلما يصح في ليالى شهر رمضان . فاما منامات الأنبياء



صلوات الله عليهم فلا يكون إلا صادقة ، وهي وحى فى الحقيقة ، و منامات الأئمة جارية مجرى الوحى ، وإن لم تسم وحياً ، ولا تكون قط إلا حقاً وصدقاً ، وإذا صح منام المؤمن لأتته من قبل الله تعالى كما ذكرناه ، وقد جاء فى الحديث عن رسول الله أنه قال : رؤيا المؤمن جزء من سبعة وسبعين جزءاً من النبوة ، وروى عنه صلى الله عليه وآله أنه قال : رؤيا المؤمن تجرى مجرى كلام تكلم به الرب عنده .

فأمّا وسوسة شياطين الجن ، فقد ورد السمع بذكرها ، قال الله تعالى : **يَمْنُ** **شَرِّ** **الْوَسْوَاسِ الْخَنَّاسِ الَّذِي يُوَسْوِسُ فِى صُدُورِ النَّاسِ ، مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ** وقال : **وَأَنَّ الشَّيَاطِينَ لَيُوحُونَ إِلَى أَوْلِيَائِهِمْ لِيُجَادِلُوكُمْ .** وقال شياطين الجن : **وَالْأَنسُ يُوحى بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ ذُخِرَ الْقَوْلُ غُرُوراً** وما ورد تسمع به فلا طريق إلى دفعه .

فأمّا كيفية وسوسة الجنى للإنسان فهو أن الجن أجسام رفاق لطاف ، فيصح أن يتوسل أحدهم برفقة جسمه ؛ و لطافته ، إلى غاية سمع الإنسان و نهايته ، فيوقر فيه كلاماً يلبس عليه إذا سمعه ، ويشبه عليه بخواطره ، لأتته لا يرد عليه وورد المحسوسات من ظاهر جوارحه ، ويصح أن يفعل هذا بالتمائم واليقظان جميعاً ، وليس هو فى العقل مستحيلاً .

و روى جابر بن عبد الله أنه قال بينا رسول الله ﷺ يخطب إذ قام إليه رجل فقال : يا رسول الله أتيت رأيت كأن رأسى قد قطع ، وهو يتدحرج وأنا أتبعه ، فقال له رسول الله ﷺ لا تحدث بلعب الشيطان بك ، ثم قال إذا لعب الشيطان بأحدكم فى منامه فلا يحدثن به أحداً .

وأما رؤية الإنسان للنبي ﷺ أو لأحد الأئمة فى المنام ، فإن ذلك عندى على ثلاثة أقسام : قسم أقطع على صحته ، وقسم أقطع على بطلانه ، وقسم أجوز فيه الصحة والبطلان فلا أقطع فيه على حال .

فأمّا الذى أقطع على صحته ، فهو كل منام رثى فيه النبى أو أحد الأئمة ،

وهو فاعل اطاعة أو أمر بها وناء عن معصية أو مبين لقبحها ، وقائل لحق ، أوداع إليه ،  
وزاجر على باطل ، أودام لمن هو عليه .

وأما الذي أقطع على بطلانه ، فهو كل ما كان ضد ذلك ، لعلمنا ان النبي ﷺ  
والإمام صاحب حق ؛ وصاحب الحق ، بعيد عن الباطل .

وأما الذي أجوز فيه الصحة والبطالان فهو المنام الذي يرى فيه النبي ﷺ  
والإمام ، وليس هو أمر أو لانهياً ، ولا على حال يختص بالقبائات ، مثل أن يراه راكباً  
أو ماشياً ، أو جالساً . ونحو ذلك .

فأما الخير الذي يروى عن النبي (ص) من قوله من رأي فقد رأي ، فإن  
الشیطان لا يشبهه بي ، فانه إذا كان المراد به المنام يحمل على التخصيص دون أن يكون  
في كل حال . ويكون المراد به القسم الاول من الثلاثة الأقسام ، لان الشيطان  
لا يشبهه بالنبي (ص) في شيء من الحق والطاعات .

وأما ما روى عنه ﷺ من قوله من رأي قائماً فكأنما رأي يقظاً ، فانه يحتمل  
وجهين : أحدهما أن يكون المراد به رؤيا المنام ، ويكون خاصاً بالخبر الأول على  
القسم الذي قدمناه ، والثاني أن يكون أراده رؤية اليقظة دون المنام ، ويكون قوله  
قائماً حالاً لمن رآه ، فكأنه قال من رأي وأنا قائم ، فكأنما رأي وأنا منتبه والفائدة  
في هذا المقام أن يعلمهم بأقنه يدرك في الحالين إدراكاً واحداً فيمنعهم ذلك إذا حضروا  
عنده وهو قائم أن يفتنوا فيما لا يحسن أن يذكروه بحضرتهم وهو منتبه .

وقد روى عنه ﷺ أنه غفى ، ثم قام يصلي من غير تجديد وضوء ، فسئل عن  
ذلك ، فقال اني لست كأحدكم تمام عيناى ، ولا ينام قلبي ، وجميع هذه الروايات أخبار  
آحاد ، فان سلمت فعلى هذا المنهاج وقد كان شيخى رحمه الله يقول إذا جاز من بشر  
أن يدعى في اليقظة أنه إله كفرعون ، ومن جرى مجراه ، مع قلة حيلة البشر ؛  
وزوال اللبس في اليقظة ، فما المانع من أن يدعى إبليس عند النائم بوسوسة له أنه نبي ،  
مع تمكن إبليس بما لا يتمكن عنه البشر . وكثرة اللبس المعترض في المنام .

ومما يوضح لك أن من المناعات التي يتخيل للانسان أنه قد رأى فيها رسول الله ﷺ والائمة صلوات عليهم ، ما هو حق ومنها ما هو باطل ، أنك ترى الشيعي يقول رأيت في المنام رسول الله ، ومعه أمير المؤمنين علي بن أبي طالب يأمرني بالافتداء به دون غيره ، ويعلمني أنه خليفة من بعده ، وأن أبا بكر وعمر وعثمان ظالموه وأعداؤه وينهايني عن موالاتهم ، ويأمرني بالبراءة منهم ونحو ذلك ، مما يختص بمذهب الشيعة ، ثم يرى الناصبي يقول رأيت رسول الله ﷺ في النوم ومعه أبو بكر وعمر وعثمان ، وهو يأمرني بمحبتهم ، وينهايني عن بغضهم ، ويعلمني أنه أحقاء في الدنيا والاخرة ، وانهم معهم في الجنة ونحو ذلك مما يختص بمذهب الناصبية ، فتعلم لامحالة أن أحد المنامين حق ، والاخر باطل ، فاولي الأشياء أن يكون الحق منهم ما ثبتت الدليل في البقطة على صحته ما تضمنته ، والباطل ما أوضحت الحجة عن فسادهِ وبطلانه .

وليس يمكن الشيعي أن يقول للناصري أنك كذبت في قولك أنك رأيت رسول الله ﷺ لأنه يقدر أن يقول له مثل هذا بعينه ، وقد شاهدنا ناصبياً تشيع وأخبرنا في حال تشيعه بأنه يرى مذامات بالقدم ما كان يراه في حال نصبه ، فبان بذلك أن أحد المنامين باطل ، وأنه من نتيجة حديث النفس ، أو من وسوسة إبليس ونحو ذلك وإن المنام الصحيح هو لطف من الله سبحانه بعبد على المعنى المتقدم وصفه ، وقولنا في المنام الصحيح أن الانسان رأى في نومه النبي ﷺ : إنما معناه أنه كان قد رآه وليس المراد به التحقيق في اتصال شعاع بصره بجسد النبي ﷺ ، أي بصر يدرك به حال نومه ، والتمامي معان تصورت في نفسه تخيل له فيها أمر لطف الله تعالى له به قام مقام العلم ، وليس هذا بمعنا للخبر الذي روى من قوله من رأى فقد رأى ، لأن معناه فكأنما رأى ، وليس يغلط في هذا المكان إلا من ليس له من عقله اعتبار انتهى .

وانما قلناه بطوله لكثرة ما فيه من الفوائد الفقهية وغيرها ، ولا يبعد كون أكثر ما ذكر من كلام نفس الناقل المعتبر قوله والمسامح تحقيقه أيضا بان يكون كلام شيخنا المفيد خصوص ما نسب إليه إلى آخر كلامه المفيد فليتماثل .



وسوف يأتي في ذيل ترجمة ابن حمزة الطوسي أيضاً نقل حكاية طريفة عنه  
رحمه الله يتضمن وصف معجزة غريبة لمولانا سيدها أمير المؤمنين عليه السلام إنشاء الله .  
ومنها أيضاً ما نقله عنه رحمه الله في بيان مؤدى كلام مولانا الصادق عليه السلام : وجدت  
علم الناس في أربع : أحدها أن تعرف ربك ، والثاني : أن تعرف ما صنع بك ، والثالث :  
أن تعرف ما أراد منك ، والرابع : أن تعرف ما يخرجك من دينك .

فقال قال شيخنا المفيد رحمه الله : هذه أقسام تحيط بالمفروض من المعارف ، لأنه  
أول ما يجب على العبد معرفة ربه جل جلاله ، فإذا علم أن له إلهاً وحب أن يعرف صنعه  
إليه ، فإذا عرف صنعه عرف به نعمته ، فإذا عرف نعمته وجب عليه شكره ، فإذا أراد تادية  
شكره وجب عليه معرفة مراده ، ليطيعه بفعله ، وإذا وجبت عليه طاعته وجب عليه معرفة ما  
يخرجه من دينه ليجتنبه ، فتخلص له به طاعة ربه ، وشكر إلهه ، أتدري بعض أهل  
هذا العصر نفسه :

|                                  |                           |
|----------------------------------|---------------------------|
| و الزم من الدين ما قام الدليل به | فإن أكثر دين الله تقليد   |
| فكلما وافق التقليد مختلف         | زور وإن كثرت فيه الأسانيد |
| و كلما نقل الأحاد من خبر         | مخالف لكتاب الله مردود    |

هذا من جملة نقله عنه رحمه الله من نوادر أخبار أهل البيت عليهم السلام هو ما  
أسنده عنه رحمه الله بهذه الصورة : أخبرني شيخنا المفيد رحمه الله قال أخبرني أبو الحسن  
أحمد بن الحسن بن الوليد ، عن أبيه عن محمد بن الحسن الصفار ، عن علي بن محمد القاشاني ، عن  
القاسم بن محمد الأصبغاني . عن سليمان بن خالد المنقري ، عن سفيان بن عيينة ، عن  
حميد بن زياد ، عن عطاء بن يسار ، عن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام ، قال :  
يوقف العبد بين يدي الله تعالى ، فيقول قيسوا بين نعمي عليه ، و بين عمله ، فتستغرق  
النعم العمل ، فيقولون قد استغرقت النعم العمل ، فيقول هو والله النعم ، و قيسوا بين  
الخير والشر منه ، فإن استوى العملان أذهب الله الشرا بالخير ، وأدخله الجنة ، وإن كان له  
فضل أعطاه الله بفضل ، وإن كان عليه فضل وهو من أهل التقوى لم يشرك بالله تعالى ، وإنقى

الشرعية ، فهو من أهل المغفرة يغفر الله له برحمته إياها ويتفضل عليه بمغفوه .  
هذا ونقل عن شيخنا المفيد أنه كان يقول بتجرد النفس فتاب إلى الله سبحانه و  
تعالى ، وقال قد ظهر لنا أنه لا مجرد في الوجود إلا الله .

وقد كان لشيخنا المفيد هذا ولد يُدعى بأبي القاسم علي بن محمد المفيد (١) كما  
استفيدنا ذلك من ذيل الفاضل الصفدي على تاريخ ابن خلكان ، قال عند التعمُّر المذكور  
بهذه النسبة على تقريب هو ابن أبي عبد الله المفيد كان والده من شيوخ الشيعة ورؤسائهم ،  
وتقدم ذكره في المحمدين ، وكان على هذا يلعب بالحمام ، توفي سنة إحدى وستين و  
أربعمائة فاعتبروا يا أولى الأبصار .

ثم ليعلم أن لقب المفيد لم يعمد لاحد من علماء أصحابنا بعد هذا العلم الفرد  
المشتهر بابن المعلم أيضاً كما قد عرفت ، إلا للفاضل الكامل المتقدم في الفقه والأدب  
والأصوليين محمد بن جهيم الأسدي الحلبي الملقب بمفيد الدين وهو الذي قد يعمُر عنه في  
كتب الإجازات وغيرها بالمفيد بن الجهم ، والجهم ، الكلج في الوجه ، ولكن المشتهر  
في هذه الصيغة التصغير وقد أشير إلى درجة فضله الباهر ، في ذيل ترجمة استاده المحقق  
الحلي قدس سره ، وله الرواية عن بعض مشايخ شيخه المذكور أيضاً مثل فخارين معد  
الموسوي ، وغيره كما في «أمل الآمل» وغيره ، ويروي عنه مولانا العلامة علي الإطلاق  
وقيل إن في بعض أسانيد شيخنا الشهيد رحمه الله أيضاً محمد بن علي بن محمد بن جهيم  
ولا يبعد كونه من أحفاد هذا الرجل فليلاحظ .

واما الملقب بهذا اللقب من المخالفين ، فهو أبو الحسن علي بن أبي البركات علي بن  
سالم البغدادي المعروف عندنا بذلك بالمفيد وبابن الشيخ أيضاً وكان كما ذكره المذنب  
لتاريخ ابن خلكان من أهل محلة كرخ ، ومن شعراء ديوانهم الذين كتَب عنهم المعلقة

(١) للشيخ قدس سره - ولد عالم من تلامذة الميرزا الكراچكي وله كتاب فهرس  
وصفات الكراچكي ، يظهر منه فضله . وهذا الكتاب هو الذي نقله بشامة الأخطية في «مستدرك  
الوسائل» ويظهر منه أن لقبه المستفيدان صحت النسخة .

وكان حسن الأخلاق توفي سنة سبع عشرة وستمائة، ويوجد فيهم الملقب بابن المعلم أيضاً كما في التاريخ المذكور، وهو أبو الغنائم محمد بن علي بن فارس الواسطي الملقب بنجم الدين وقد كان من شعرائهم المشهورين، وصاحب ديوان شعر مشهور، ومن جملة حكايات ابن المعلم هذا أنه قال: كنت ببغداد فاخبرت يوماً بالموضع الذي يجلس فيه أبو الفرج بن الجوزي للوعظ، فرأيت الخلق مزدحمين، فسألت بعضهم عن الزحام؛ فقال هذا ابن الجوزي الواعظ جالس. ولم أكن أعلمتُ بجلوسه فزاحمت وتقدمت حتى شاهدته، وسمعت كلامه، وهو يعظ حتى قال مستشهداً على بعض إشاراتهِ ولقد أحسن ابن المعلم حيث يقول:

بَزْدَادُ فِي مَسْمَعِي تَكَرَّرَ ذِكْرُكُمْ طَبِيباً وَبِحَسْنٍ فِي عَيْنِي مُتَكَرِّرُهُ  
فَعَجِبْتُ مِنْ حُضُورِي وَاسْتَشْهَادِهِ بِهَذَا الْبَيْتِ مِنْ شِعْرِي. ولم يعلم بحضوري؛ لاهو ولا غيره من الحاضرين، وله في معنى ما قاله علي عليه السلام في رسالته إلى الزبير بن العوام، مع عبدالله بن العباس، في رقعة الجعل؛ قل له يقول لك ابن خالك عرفتنى بالحجاز، وانكرتنى بالمراق؛ فماعد أمقابدا، وعلى أول من نطق هذه الكلمة.

منجوه بالجزع السلام وأعرضوا بالفور عنه فماعد أمقابدا

فيل وهذا البيت من جملة قصيدة طويلة.

وكانت ولادته سنة إحدى وخمسمائة، ووفاته في سنة اثنين وتسعين وخمسمائة (١).

(١) انظر ترجمته في الوافي بالوفيات ٣: ١٦٥؛ وفیات الاعيان ٢: ٢٩، النجوم الزاهرة



## ٥٧٧

الشيخ الفقيه والركن الوجيه أبو الحسن محمد بن أحمد بن علي بن

الحسن بن شاذان القمي الإمامي

شيخ قراءة شيخنا الكراچكي ، الأئمة ذكره و ترجمته عن قريب - وابن بنت  
أخت جعفر بن محمد بن قولويه - المتقدم ذكره الشريف - و مؤلف كتاب « الاحاديث  
المائة » في مناقب مولانا أمير المؤمنين عليه السلام ، - ذكره العلامة المجلسي رحمه  
الله في مقدمات « البحار » - فقال :

وكتاب « المناقب » للشيخ الجليل أبي الحسن محمد بن أحمد بن علي بن الحسن  
بن شاذان القمي ، أستاذ أبي الفتح الكراچكي .

ذكره أيضاً صاحب « الامل » ولكن بعنوان ابن شاذان النكوفي ، ثم قال في صفته :  
فاضل جليل له كتاب « مناقب أمير المؤمنين عليه السلام » مائة منقبة من طرق العامة  
وروى عنه الكراچكي ، ويروي هو عن ابن بابويه ، و كتابه المذكور عندنا . قلت  
وهو موجود عندنا أيضاً ، يقول في أوله عقب البسملة و الحمد والصلوة : وأما بعد فقد  
جمعت لك أيها الشيخ ما التمسst وفيه رغبت من فضائل أمير المؤمنين عليه السلام  
وإمام المتقين ، اسد الله الغالب علي بن أبي طالب والائمة من ولده صلوات الله عليهم  
أجمعين من طريق العامة ، وهي مائة منقبة وفضيلة ، فتمسك بها راشد أو عا حافظاً  
وعمدت الإيجاز وقصدت الاختصار لئلا تمل منه وتضجر ، وفقنا الله لأبوابه الحق  
والصواب ، ولا حرمنا الخير وجزيل الصواب الحديث الأول منها ما حدثني الحسين  
ابن أحمد بن سنجويه بالكوفة ، سنة أربع وسبعين وثلاثمائة ، بأسناده عن حبة العري  
عن أمير المؤمنين عليه السلام : قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله : أنا سيد الأولين

\* له ترجمة في: امل الامل ٢: ٢٢١١ تقيح المقال ٢: ٧٣ ، الذريعة ١: ٢٩٢ ، ريحانة

الادب ٨: ٢٢ ، سفينة البحار ١: ٤٩٣ فوائد الرضوية ٣٩٠ ، الكنى والالقب ١: ٣٢٣ ،

المستدرک ٣: ٥٠ ، النابس ١٥٠

والآخرين ، وأنت باعلى سيد الخلائق بعدى ، أولنا وآخرنا وآخرنا كأولنا ، ثم أورد سائر العدد إلى تمامها من هذا القبيل ، واقتصر على الأحاديث المختصرة من غير زيادة بيان لها ولا تفصيل ، وهو غير فضائل ، شاذان بن جبرئيل القمي - الذي مر ذكره وترجمته في بابه - ونقل في «بحار الانوار» وغيره أيضاً من كتابه .

ثم ليعلم ان ذكر الرجل «في الامل» ، بعنوان الكوفي دون القمي ، لعله لعله كون أصله من عرب الكوفة . و نزوله بقم المألوفة ، مثل كثير من أجلاء علماء الحديث والآداب ، الذين كانوا في الأصل من أجيال العرب ، فصاروا نزلاء بها أو بغيرها من الديار العجمية ، إلى أن نسبت النسبة منهم إلى مواطنهم الأصلية ، أو سادت النسبتان بالنسبة إليهم كما نرى ذلك بالنسبة إلى طائفة الأشعرية من الفقيه الإمامية وإلا فكلما يذكر نسبه ونسبته في كتاب تلميذه الفاضل الكراچكي ، لا يكون إلا بعنوان القمي .

هذا . ولما بلغ الكلام إلى هذا المقام فبالحرى أن تتبعه بالإشارة إلى بعض ما أوصل في ذلك الكتاب سنداً إلى هذا المقام ، من أحاديث منقبة أمير المؤمنين والأئمة ، فنقول : ومن جملة ما أسنده عندئذ في فصل بالخصوص إقامته في نصوص كثيرة استدلت فيه بها على ان ما ورد في الحديث من أنه سيأتي على هذه الأمة المرحومة زمان تظهر فيهم خصاله وموعدة يجب على أهل الحق البرائة عنها ، والفرار عن أهلها إلى أن ذكر منها ولعن آخر امتكم أولها ، إنما ورد في شأن المبغضين من هذه الأمة لأهل بيت نبينهم ، والمجاهرين بسب أمير المؤمنين عليه السلام ولينهم ، لا في حق شيعة أهل البيت المعصومين المطهرين للبرائة من أعدائهم ، الظالمين واللاعنين على غاصبي حقوقهم ، الثابت عليهم لعنة الله والملائكة والناس أجمعين .

كما سب حمله على عدا إلى طائفة النواصب الملعونين ، وقد ذكر هذه المقولة من الأخبار المعتبرة بطريق الشيعة الحققة ، بعد روايته من طريق العامة

أحاديث سرية في كون المبغضين لعلي وأهل بيته الأتجيبين الأطيبين ملعونين بلسان الله ولسان نبيه وأوليائه المقربين ، ووجبت اللعنة عليهم والبراءة منهم إلى يوم الدين ، حيث قال بعد الإشارة إلى شذمة من تلك المقولة الغير المحصورة ، ما هو بهذه الصورة : فقد بان بما ذكرناه ورويناه أن آخر هذا الأمة لمن أولها ، وإن متأخرها سب سابقها ، فاللعن متوجه في الخبر المتقدم إلى مبغضي أمير المؤمنين عليه السلام صلوات الله عليه والقادحين فيه .

وحدثنا الشيخ الفقيه أبو الحسن محمد بن أحمد بن علي بن الحسن بن شاذان القمي بمكة ، في المسجد الحرام معاذي المستجار سنة إثنى عشرة وأربعمائة ، قال أخبرني أبو محمد محمد بن أحمد الحسين الشامي ، من كتابه ، قال حدثني : أحمد بن زياد القطان في مكانه بدار القطن ، قال حدثني يحيى بن أبي طالب قال حدثنا عمر بن عبد الغفار . قال حدثنا الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة ، قال كنت عند النبي صلى الله عليه وآله إذا قيل علي بن أبي طالب عليه السلام ، فقال النبي صلى الله عليه وآله تدرى من هذا ؟ قلت : هذا علي بن أبي طالب ، فقال النبي صلى الله عليه وآله : هذا البحر الزاخر ، هذا الشمس الطالعة ، أسخى من الفرات كفاً وأوسع من الدنيا قلباً ، فمن أبغضه فعليه لعنة الله .

وحدثنا الشيخ الفقيه ابن شاذان رحمه الله : قال : حدثنا سهل بن أحمد عن مبد الله الديباجي رحمه الله ، قال حدثني موسى بن جعفر عن أبيه عن محمد بن علي عن أبيه عن الحسين بن علي عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله : دخلت الجنة فرأيت علي بابها مكتوباً بالذهب لا اله إلا الله محمد حبيب الله ، علي بن أبي طالب ولي الله ، فاطمة أمة الله ، الحسن والحسين صفوة الله ، علي مبغضهم لعنة الله .

وحدثنا ابن شاذان أيضاً قال حدثنا أبو حفص عمر بن إبراهيم بن أحمد بن كثير المقرئ المعروف بالكنائي قال : حدثنا عبد الله بن مسلم بن عبد العزيز البغوي ، قال حدثنا عبد الله بن عمر ، قال حدثنا عبد الملك بن عمير ، قال حدثنا سالم الأبرار : قال حدثني أبو هريرة ، قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله خير هذه الأمة من بعدى : علي بن أبي



طالب وفاطمة والحسن والحسين ، فَمَنْ قال غير هذا فعليه لعنة الله .  
 ومما حدثنا به الشيخ الفقيه أبو الحسن بن شاذان رحمه الله ، قال : حدثني أبي رضي الله  
 عنه ، قال حدثنا ابن الوليد محمد بن الحسن ، قال حدثنا الصفار محمد بن الحسن ، قال حدثنا  
 محمد بن زياد : عن مفضل بن عمر ، عن يونس بن يعقوب رضي الله عنه ، قال : سمعت الصادق  
 جعفر بن محمد عليه السلام يقول : ملعون ملعون كل بدن لا يصاب في كل أربعين يوماً ، قلت :  
 ملعون قال : ملعون : فَمَا رَأَى عَظَمَ ذَلِكَ عَلَى قَالَ لِي : يَا يونس إن من البلية الخدشة  
 واللطمة والعثرة والنكبة والفقرة وانقطاع التسع وأشياء ذلك ، يا يونس إن المؤمن  
 أكرم على الله تعالى من أن يمر عليه أربعون لا يمحص فيها من ذنوبه ونوبه يصيبه لا يدري  
 ما وجهه ، والله أن احدكم ليضع الدرهم بين يديه ، فيزنها فيجدها نافضة ، فيغتم بذلك  
 فيجدها سواء ، فيكون ذلك خطأ لبعض ذنوبه ، يا يونس ملعون ملعون من أذى جاره ،  
 ملعون ملعون : رجل يبدأ أخوه بالصلح فلم يصالحه ، ملعون ملعون حامل القرآن  
 مصر على شرب الخمر . ملعون عالم يؤم سلطاناً جائراً معيناً له على جوره ، ملعون ملعون  
 مبغض على بن أبي طالب عليه السلام : فإنه ما أبغضه حتى أبغض رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، ومن أبغض  
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لعنه الله في الدنيا والآخرة ، ملعون ملعون من رمى مؤمناً بكفر ، ومن  
 رمى مؤمناً بكفر فهو كقتله ، ملعونة ملعونة امرأة تؤذي زوجها وتغته ، و سعيده  
 سعيده امرأة تكرم زوجها ولا تؤذيها وتطيعه في جميع أحواله .

يا يونس قال جدِّي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ملعون ملعون من يظلم بعدي فاطمة ابنتي  
 ويغصبها حقها ويقتلها ، ثم قال يا فاطمة البشري فلنك عند الله مقام محمود تشفعين فيه  
 لمحبيك وشيعتك ، فتشفعين يا فاطمة لو أن كل نبي بعثه الله وكل ملك فربه شفعا في كل  
 مبغض لك غاصب لك ما أخرجه الله من النار أبداً ملعون ملعون قاطع رحم ، ملعون ملعون  
 مصدق بسحر ، ملعون ملعون من قال لا إيمان قول ، لا عمل ، ملعون ملعون من وهب الله  
 مالاً فلم يصدق منه بشيء ، أما سمعت أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال صدقة درهم أفضل من صلاة  
 عشر ليال ، ملعون ملعون من ضرب والده أو والدته ملعون ملعون من عقوق والديه . ملعون



وحبيبي ، و خليل الله و خليلي ، و سيف الله و سيفي ، و هو أخي و صاحبي و وزيرى و وصي ،  
 و محبة محبتي ، و مبغضه مبغضتي ، و وليه و لتي ، و عدوه عدوى و زوجته إبنتي ، و ولده و لده ، و  
 حربه حربى ، و قوله قولى ؛ و أمره أمرى ، و هو سيد الوصيين ؛ و خير أمتى .

و حدثنى الشيخ أبو الحسن بن شاذان ، قال حدثنى خالامتى أبو القاسم جعفر بن  
 محمد بن قولويه رحمه الله ، قال حدثنا على بن الحسين قال حدثنا على بن إبراهيم ، عن  
 أبيه ، قال : حدثنى أحمد بن محمد ، قال حدثنى محمد بن فضيل ، عن ثابت بن أبي  
 صفية ، قال : حدثنى على بن الحسين عن أبيه ، قال : حدثنى أبي أمير المؤمنين على بن  
 أبي طالب ، قال : قال رسول الله ﷺ ، أن الله فرض عليكم طاعته و نهاكم عن معصيته ،  
 و أوجب عليكم اتباع أمرى و فرض عليكم من طاعة على بن أبي طالب عليه السلام بعدى ،  
 كما فرض عليكم من طاعته و نهاكم عن معصيته كما نهاكم عن معصيتى ، و جعله أخى  
 و وزيرى و وصيتى و وارثى ، و هو منى و أنا منه . حبّه إيمان و بغضه كفر ، محبته محبة ، و مبغضه  
 مبغضى ، و هو مولى من أنامولاه ، و أنا مولى كل مسلم و مسلمة ، و أنا و هو أبوا هذه الأمة .

و منها ما نقله عنه أيضاً فى موضع آخر من كتابه المذكور بهذا العنوان : فصل من  
 روايات ابن شاذان رحمه الله ، قال : حدثنا الشيخ الفقيه أبو الحسن محمد بن أحمد بن  
 على بن الحسن بن شاذان بمكة فى المسجد الحرام ، قال : حدثنى محمد بن سعيد  
 المعروف بالدهقان رحمه الله ، قال : حدثنا أحمد بن محمد بن سعيد ، قال : حدثنا  
 محمد بن منصور ، قال : حدثنا أحمد بن عيسى العلوى ، قال : حدثنا حسين بن علوان عن  
 أبي خالد ، عن زيد بن على عن أبيه ، عن جدّه ، الحسين بن على عن أمير المؤمنين عليه السلام  
 قال : دخلت على النبى ﷺ ، و هو فى بعض حجراته ، فاستأذنت عليه ، فاذن لى ، فلما  
 دخلت قال لى يا على : أما علمت أن بيتى بيتك ، فقال لك تستأذن على ؟ قال : فقلت يا  
 رسول الله أحببت أن أفعل ذلك ، قال يا على : أحببت ما أحب الله ، و أخذت بأداب الله  
 يا على : أما علمت أنك أخى أما علمت أنه أبى خالقي و رازقى أن يكون لى سر ذك  
 يا على : أنت وصيتى من بعدى ، و أنت المظلوم المضطهد بعدى ، يا على : الثابت عليك



كالمقيم معي ، ومغارك مفارقي ، يا علي كذب من زعم أنه يحبني ويغضك ، لأن الله تعالى خلقني وإياك من نور واحد .

وحدثنا الشيخ أبو الحسن بن شاذان ، قال حدثني أحمد بن محمد بن محمد بن محمد  
رضي الله عنه : قال حدثنا محمد بن جعفر قال حدثنا محمد بن الحسين قال حدثنا  
محمد بن سنان ، قال حدثنا زياد بن المنذر قال حدثني سعيد بن جبير عن ابن عباس  
قال قال رسول الله ﷺ ما أظنك الخضراء وما أظنك الغبراء بعدى أفضل من علي بن  
أبي طالب عليه السلام ، وأنه إمام امتي وأمرها ، وأنه لوصي وخليفتي عليها ، من اقتدى  
به بعدى اعتدى ومن اعتدى بغيره ضلّ وغوى ، أتى أنا النبي المصطفى ، ما أنطق بفعل  
علي بن أبي طالب عن الهوى ، إن هو إلا وحى يوحى ، نزل به الروح المجتبى ، عن الذي  
له ما في السموات وما في الأرض وما بينهما وما تحت الثرى .

وحدثني الشيخ أبو الحسن بن شاذان ، قال حدثنا محمد بن محمد بن مرة رحمه الله ،  
قال حدثنا محمد بن عبد الملك بن أبي الشوارب ، قال حدثنا جعفر بن سليمان القتيبي  
قال حدثنا سعد بن طريف عن الأصبعي ، قال سئل سليمان الفارسي رحمه الله عن علي بن  
أبي طالب عليه السلام ، قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول عليكم بعلي بن أبي طالب عليه السلام ، فإنه  
مولاكم فأحبوه ، وكبيركم فأتبعوه ، وعالمكم فاكرموه ، وقائدكم إلى الجنة فعرّضوه ،  
وإذا دعاكم فأجيبوه ، وإذا أمركم فأطيعوه ، أحبوه لحبي ، وأكرموه لكرامتي ، ما قلت  
لكم في علي إلا ما أمرني به ربي .

و منها ما نقله عنه أيضاً في الجواب عن الإيراد الوارد على حديث الجارود بن  
المعذر العبدى المذكور بتمامه في ذلك الكتاب ، و كان عالماً بصرايئاً فأسلم عام  
الحديثية ، و طال ما وقع بينه وبين رسول الله ﷺ من المقاتلى إلى أن قال : فاقبلت على  
رسول الله ﷺ وهو يتلاءم و بشرق وجهه نوراً و سروراً فقلت : يا رسول الله أن قساؤهم من  
جملة أخبارهم المشاهير ، كان ينتظر زمانك و يتوكل أيمانك و تهيف باسمك و اسم  
أبيك و أمك و باسماء لست احسماعك و لا أربها فيمن اتبعك ، قال سلمان : فاخبرنا  
فانشأت أحدتهم و رسول الله ﷺ باسم ، و القوم سامعون و أعون قات : يا رسول الله لقد

شهدت قسماً وقد خرج من ناد من أندية أباد إلى صحصح ذي قتاد وسمر وعقاد وهو مشتمل  
 بنجاد ، فوقف في اضحيان ليل كالشمس رافعاً إلى السماء وجهه وإصبعه ، فدنوت منه  
 فسمعتة يقول : اللهم رب هذه السبعة الاربعة ، و الأرضين الممرعة ، بمحمد و الثلاثة  
 المحامدة معه ، والعليين الأربعة ، وسبطيه النبعة الاربعة ، والسري الالعة ، وسمي  
 الكليم الضرعة ، أولئك النقباء الشفعة ، والطرائق المهيبة ، درسه الانجيل وحفظه  
 التنزيل ، على عدد النقباء من بني إسرائيل محاة الأضاليل ، نقاة الأباطيل ، الصادقوا  
 القيل ، عليهم تقوم الساعة ، وبهم تنال الشفاعة ، ولهم من الله فرض الطاعة ، ثم قال  
 اللهم ليتني مدركهم ، ولو بعد لاي من عمري ومحيي ، وأنشأ آياتاً في التحضر عليهم  
 ثم أب يكفك ومعه رنين كرتين البكرة قد برات براءة وهو يقول :

اقس قسماً ليس به مكتوماً      لو عاش ألفي عمري لم يلق منها ساء ما

حتى يلاقي احمداً أو النقباء الحكماء      هم اوصياء احمد اكرم من تحت السماء

يعني المباد عنهم وهم جلاء للعمى      لست بناس ذكرهم حتى اخل الرحما

ثم قلت : يا رسول الله انبئني أنباءك الله بخير عن هذه الأسماء التي لم تشهد لها واشهدنا  
 فس ذكرها ، فقال رسول الله ﷺ يا جارود ليلة أسرى بي إلى السماء أوحى الله  
 عز وجل إلي أن سل من أرسلنا قبلك من رسلنا على ما بعثوا ، فقلت : على ما بعثتم ؟ فقالوا  
 على نبوتك ولولاية علي بن أبي طالب والائمة منكما ثم أوحى إلي أن انفت عن يمين  
 العرض ، فانفت فأتى علي بن الحسن ، والحسين ، وعلي بن الحسين ومحمد بن علي ، و  
 جعفر بن محمد ، وموسى بن جعفر ، وعلي بن موسى ، ومحمد بن علي ، وعلي بن  
 محمد ، والحسن بن علي ، والمهدي ، في ضحضاح من نور يصلون ، فقال الرب تعالي  
 هؤلاء : الحجة لأوليائي ، وهذا المنتقم من أعدائي ، قال الجارود : فقال لي سلمان :  
 يا جارود هؤلاء المذكورون في التوراة والانجيل والزبور ، فانصرف بقومي وأنا أقول :

أتيتك يا ابن آمنة رسولا      لكي بك اهتدى التهج السبيلا

فقلت فكان قولك قول حق      وصدق ما بذالك أن تقولاً

و بصرت العمى عن عبد شمس  
و أنبأك عن قس الأ يادى  
و اسماء عمت عنا قالت  
و كل كان من عمه ضليلاً  
مقالاً فيك ظلت به جد يلاً  
إلى علم وكن به جهولاً

و بالجملة فقد فرض صاحب الكتاب إيرادات على هذا الخبر منها أنه كيف  
يتضح أن يكون الأئمة الاثنى عشر في تلك الحال في السماء ؛ ونحن نعلم ضرورة  
خلاف هذا ، فأجاب عنه في مقام الأجوبة عن الإيرادت بماتعة ؛ وأما الجواب عن  
السؤال الثالث فهو أنه يجوز أن يكون الله تعالى أحدث لرسول الله صلى الله عليه وآله  
في الحال صوراً كصور الأئمة عليهم السلام ليراهم أجمعين على كمالهم ، فيكون  
كمن شاهد أشخا صهم برؤيته مثالهم ، وبشكر الله تعالى على ما منحهم من تفضيلهم و  
إجلالهم ، وهذا في العقول الممكن المقدور .

وجوز أيضاً أن يكون الله تعالى خلق على صورهم ملائكة في سمائه يسبحونه  
ويقدسونه ليربهم ملائكة الذين قد أعلمهم بأنهم سيكونون في أرضه جميعاً له على  
خلقه ، فتأكد عندهم منازلهم ، ويكون رؤيتهم تذكاراتهم بهم وبما سيكون من أمرهم .  
وقد جاء في الحديث أن رسول الله صلى الله عليه وآله كليم وآله رأى في السماء لما عرج  
به ملكاً على صورة أمير المؤمنين ، وهذا خبر قد اتفق أصحاب الحديث على نقله ،  
حدثني به من طريق العامة الشيخ الفقيه أبو الحسن محمد بن أحمد بن الحسن  
بن شاذان القمي ونقلته من كتابه المعروف : « إيضاح دقایق التواصی » وقرأته عليه  
بعثة في المسجد الحرام سنة إثنى عشرة و أربعمائة ، قال حدثنا أبو القاسم جعفر بن  
محمد بن مسرور اللحام ، قال حدثنا الحسين بن محمد ، قال حدثنا أحمد بن علوية  
المعروف بابن الأسود الكاتب الأصمهاقي ، قال حدثني إبراهيم بن محمد ، قال حدثني  
عبد الله بن صالح ، قال حدثني جدير بن عبد الحميد عن مجاهد عن ابن عباس ، قال سمعت  
رسول الله صلى الله عليه وآله يقول لما أسرى بي إلى السماء ما ردت به لاء من الملائكة  
إلا سألوني عن علي بن أبي طالب ، حتى ظننت أن اسم علي أشهر في السماء من



اسمى ، فلما بلغت السماء الرابعة ، نظرت إلى ملك الموت فقال لى يا محمد ما خلق الله خلقاً لا أقبض روحه بيدي ، ما خلأأت وعلّى ، فان الله جلّ جلاله يقبض أرواحكم بقدرته ، فلما صرت تحت العرش نظرت فاداً بعلّى بن أبى طالب واقف تحت عرش ربّى فقلت يا علّى سيقتنى ؟ فقال لى جبرئيل : يا محمد من هذا الذى يكلمك ؟ قلت : هذا أخى علّى أبى طالب قال لى : يا محمد ليس هذا علّى لكنه ملك من ملائكة الرحمن خلفه الله على صورة على بن أبى طالب فنحن الملائكة المقربون كلما إشتقنا إلى وجه علّى بن أبى طالب ذرنا هذا الملك لكرامة علّى بن أبى طالب على الله سبحانه . فيصح على هذا الوجه أن يكون الذين رآهم رسول الله ﷺ ملائكة على صورة الأئمة عليهم السلام جميع ذلك داخل فى باب التبعوىز والإمكان والحمد لله .

ومنها ما نقله عنه رحمه الله من حديث الخصال وهو من حميد الآثار حيث قال حدثنى الشيخ الفقيه أبو الحسن محمد بن أحمد بن شاذان القمى ، قال حدثنا الفقيه محمد بن على بن بابويه رحمه الله ، قال أخبرنى إبنى قال حدثنى سعد بن عبد الله قال حدثنى أيوب بن نوح ، قال حدثنى الرضا عليه السلام : عن أبيه عن آباءه عليهم السلام قال قال رسول الله ﷺ خمسة لا نطقى ببرائهم ، ولا تموت أبدانهم ، رجل أشرك ، ورجل عقر والديه ، ورجل سعى بأخيه إلى السلطان فقتله ، ورجل قتل نفساً بغير نفس ورجل أذاب وحمل ذنبه على الله عز وجل .

أقول وقد استفيد لك أيضاً من هذه الجملة التى نقلناها من الكتاب المذكور ستة أمور : أحدها أن الرجل كان ابن أخت ابن قولويه المحدث المشهور ؛ كما نقل عنه صاحب الكتاب أيضاً فى موضع آخر منه تصريحه بذلك ، حيث يقول أخبرنى الشيخ الفقيه أبو الحسن محمد بن أحمد بن الحسن بن شاذان القمى رضى الله عنه ، قال أخبرنى خالى أبو القاسم جعفر بن محمد بن قولويه عن محمد بن يعقوب الكلينى ، عن على بن إبراهيم بن هاشم ؛ عن أبيه عن محمد بن أبى عمير . عن حفص بن البختري قال سمعت

أبا عبد الله عليه السلام يقول: بليتة الناس عظيمة إن دعوتهم لم يجيبونا، وإن تركناهم لم يهتدوا بغيرنا.

وثانيها أن ابن قولويه المذكور يروي عن علي بن الحسين، الذي هو ظاهر في كونه والشيخنا الصدوق رحمهما الله، وأنه يروي عن علي بن بابويه المذكور عن علي بن إبراهيم القمي الذي هو شيخ الشيخ أبي جعفر الكليني المشهور، مع أنها غير المذكورين في شيء من كتب الأجازات والرجال.

وثالثها إن ابن شاذان القمي هذا يروي عن شيخنا الصدوق، وهو أيضاً غير المذكور في غير ذلك من الأسانيد.

ورابعها إن تلميذ الكراچكي المرحوم، إنما أدركه حديثه بمكة المعظمة فكان الرجل من جملة مجاوريهما في الأغلب.

وخامسها إن والد الرجل أيضاً كان من جملة العلماء والمحدثين، وأنه يروي عنه، وعن غير واحد من أفاضل رؤساء هذا الدين، فكان من بيت العلم والجلالة، ومن جملة نقاة رواة الإمامية، وكبار أحياء الطائفة الحقة التي عشرين عشرين قدس الله أرواحهم البهية.

وسادسها أن من جملة مصنفات الرجل كتاباً سماه «الإيضاح لدقائق التواصي والظاهر أن وضعه للكشف عن قبايح مقالاتهم والشرح للشنايع من اعتقاداتهم، كما أن الظاهر أن له مصنفات أخرى غير ما ذكر في المناقب والمثالب والفقه والأصولين وغير ذلك من العرائب فليلاحظ.

## ٥٧٨

العالم العفيف والعلم الغرير والعلم العريف والعنصر اللطيف والسيد الشريف

والايد المنيف ابو الحسن محمد بن السيد النقيب والتجيب المحترم

ابي احمد حسين بن موسى بن محمد بن موسى بن ابراهيم

بن موسى بن جعفر الصادق امام الامم صلى الله

تبارك وتعالى عليهما وسلم

اخو سيدنا المرتضى علم الهدى ، والملقب بالسيد الرضى عند الاحبة والعدي ،  
لم يبصر بمثله إلى الآن عين الزمان ، في جميع ما يطلبه انسان العين من عين الانسان ،  
فسيحان الذي ورثه غير العصمة والامامة ما أراد ، من قبل أجداده الامجاد ، وجعله  
حجة على قاطبة البشر في يوم الميعاد ، وأمره في الثقة والجلالة أشهر من أن يذكر  
كما ذكره الامير مصطفى التفرشي في كتاب رجاله المعتبر ، يروي عنه شيخنا الطوسي  
وجعفر بن محمد الدورستى ؛ والسيد عبدالرحمن النيسابورى ، وابن قدامة الذي

- « له ترجمة في: امل الآمل ٢: ٢٦١ ، انباه الرواة ٣: ١١٤ ، البداية والنهاية ١٢ :  
٣ ، تاريخ بغداد ٢: ٢٦٤ ، تأسيس الشيعة ٣٣٨ تحفة الاحباب ٣٢٦ ، تنقيح المقال ٣: ١٠٧ ،  
جامع الرواة ٢: ٩٩ ، خلاصة الاقوال ١٥٢ ، الدرجات الرفيعة ٤٦٦ ، دبة القصر ٧٣ ،  
الذريعة ٧: ١٦ ، رجال ابن داود ٣٠٧ ، رجال النجاشي ٢٨٣ ، ربحانة الادب ٣: ١٢١ ،  
سفينة البحار ١: ٥٢٦ ، شذرات الذهب ٣: ١٨٢ ، شرح نهج البلاغة لابن ميثم البحراني ٨٩٠: ١  
شرح النهج الحديدي ١: ٣١١ العبر ٣: ٩٥ ، عمدة الطالب ١٧٠ ، فوائد الرضوية ٣٩٥ ، الكامل  
في التاريخ ٧: ٤١٣ ، كشكول البحراني ١: ٣١٣ ، الكنى والالقب ٢: ٢٧٢ ، لسان  
الميران ٥: ١٢١ ، لؤلؤة البحرين ٣٢٢ ، مجالس المؤمنين ١: ٥٠٣ ، مجمع الرجال ٥ :  
١٩٩ ، المختصر في اخبار البشر ٢: ١٢٥ ، مرآة الجنان ٣: ١٨ ، المستدرک ٣: ٥١٠ ، المنتظم  
٨: ٢٧٩ ، ميران الاعتدال ٣: ٥٢٣ ، النابس ١٦٢ ، النجزم الزاهرة ٤: ٢٢٠ ، نزهة الجليس  
١: ٣٥٩ ، نقد الرجال ٣٠٣ ، الوافي بالوفيات ٢: ٣٧٢ ، وفيات الاعيان ٤: ٢٢ ، يتيمة  
الدهر ٣: ١٣٦ وانظر مقدمة حقائق التأويل ، وعقوبة الشريف الرضى .



هو شيخ رواية شاذان بن جبرئيل القمى ، وجماعة .

وبروى هو أيضاً عن جماعة منهم : شيخنا المفيد المتقدم عليه التمجيد ، كما فى رجال النيسابورى ، وفيه أيضاً أنه كان يوماً عند الخليفة الطائب بالله العباسى وهو يعيث بلحيته ويرفعها إلى أنفه ، فقال له الطابع أظنك تشم منها رائحة الخلافة ، فقال بل رائحة النبوة . وكان يلقب بالرضى ذى الحسين لقبه بذلك بها الدولة بن بويه ، وكان يخاطبه بالشرىف الأجل كما عن «الدرجات المرفوعة» المتبد عليخان الشيرازى وذكره الفاضل الباخرزى فى «دمية العصر» وكذا الثعالبى فى «تيسعة الدهر» وابن أبى الحديد فى «شرح نهج البلاغة» وغيرهم . كما فى «امل الأمل» .

وفيه أيضاً وذكر ابن أبى الحديد أنه كان عفيفاً شريفاً النفس عالى المهتم . يقبل من أحد صلة ولا جائزة ، حتى أنه ردى صلات أبيه ونهارك بذلك . وكانت تنازعه نفسه إلى أمور عظيمة يجيش بها صدره ، وينظمها فى شعره ، ولا يجد عليها من الدهر مساعداً ، فيذوب كمدأ يعنى وجداً ، حتى توفى . ولم يبلغ غرضاً اقضى . وذكر له أشعاراً دالة على ذلك (١) .

وقال ابن خاكان ذكر ابو الفتح بن جنى فى بعض مجاميعه أن الشرىف الرضى احضر إلى ابن التيرافى النحوى وهو طفل جداً لم يبلغ عشر سنين ، فلقنه النحو وقعد يوماً فى الحلقة فذاكره بشىء من الاعراب على عادة التعليم ، فقال : إذا قلناه رأيت عمر فما علامة النصب فى عمر ؟ فقال : بغض على ، فتعجب التيرافى والحاضرون من حدة خاطره .

وقال ابن خلكان الشافعى ذكره الثعالبى فى التيسعة فقال فى ترجمته ابتداء يقول الشعر بعد أن جاوز عشر سنين بقليل ، وهو اليوم أبدع أبناء الزمان ، وانجبت سادة العراق ، يتحلى مع محبته الشرىف ومفخره المنيف بأدب ظاهر ، وحظ من جميع المحاسن وافر ، ثم هو أشعر جميع الطالبين ، من معنى منهم ومن غير ، على كثرة

شعرائهم المفلحين ؛ ولوقلت أنه أشعر فر يش لم أبعد عن الصدق ، ويشهد بما أجريه  
من ذكره ، شاهد عدل من شعره ، العالى القبح ، الممتنع عن القبح ، الذى يجمع إلى  
التلافة متانة ، وإلى السهولة رصانة ، ويشتمل على معان يقرب حناها ، ويبعد مداها  
وكان أبوه يتولى نقابة نقباء الطالبين ويحكم فيهم أجمعين ، وكان له النظر فى  
المظالم والحج بالناس ، ثم ردت هذه الأعمال كلها إلى ولده الرضى المذكور ، فى  
سنة ثمانين وثلاثمائة ، وأبوه حتى ومن غرر شعره ما كتبه إلى الامام القادر بالله أبى  
العباس أحمد بن المعتذر من جملة قصيدة :

|                            |                           |
|----------------------------|---------------------------|
| عطفاً أمير المؤمنين فثاننا | فى دوحه العلياء لا تفرق   |
| ما بيننا يوم الفخار نفاوت  | أبدأ كلانا فى المعالى مرق |
| إلا الخلافة ميزت لك فائتني | أنا عاظم منها وأنت مطوق   |

أقول ورأيت فى بعض الكتب أنه لما بلغت الخليفة هذه الأبيات قال على رغم  
أنف الرضى .

وأثر حمد الله إنما أشد الخليفة بهذه الأبيات ، فى مجلس طعام ؛ قد حضره عند  
فعل ما تقدم من شتم الحبة ، وجواب سؤال الخليفة فى ذلك المقام ، وبعد غسل يده من  
أكل الطعام والله العالم قال ومن جيد قوله أيضاً :

|                               |                             |
|-------------------------------|-----------------------------|
| رمت المعالى فامتنعن ، ولم يزل | أبدأ يمانع عاشقاً معشوق     |
| وسبرت حتى نلتهن ، ولم أقل     | ضجراً ، دواء الفارك التلطيق |

ودبوان شعره كبير ، يدخل فى أربع مجلدات ، وهو كثير الوجود فلاحاجة إلى  
الاكتار من ذكره ، وله من جملة أبيات :

|                             |                              |
|-----------------------------|------------------------------|
| يا صاحبي فغالى وأقنيا وطرا  | وحديثانى عن تجد بأخبار       |
| هذر وشت قاعة الوعاء أو مطرت | خميلة الطلح ذات البان والغار |
| أوهل أبيت ودار دون كاظمة    | دارى ، وسمازك الحى سمارى     |
| نضوع أرواح تجد من ثيابهم    | عند القدوم لقرب العهد بالدار |

وذكر أبو الفتح بن جتنى فى بعض مجاميعه أن الشريف الرضى حضر إلى ابن السيرافى النحوى ، وهو طفل جداً لم يبلغ عمره عشر سنين ، فلقنه النحو ، وقدمه يوماً فى الحلقة ، فذاكره بشيء من الإعراب على عادة التعليم ، فقال له إذا قلنا: رأيت عمر فما علامة النسب فى عمر فقال بغض على ، فتعجب السيرافى والحاضرون من حدة خاطره .

وذكر أيضاً أنه تلقن القرآن بعد أن دخل فى السن فحفظه فى مدة يسيرة .  
وصنف كتاباً فى معانى القرآن بنمذرة وجود مثله دل على توسعه فى علم النحو واللغة ، وصنف كتاباً فى «مجازات القرآن» فجاء نادراً فى بابيه .

وقد عني بجمع ديوان الرضى جماعة وأجود ما جمع الذى جمعه أبو حكيم الخيرى ولقد أخبرنى بعض الفضلاء أنه رأى فى مجموع أن بعض الأدباء اجتاز بدار الشريف الرضى ببغداد ، وهو لا يعرفها ، وقد جنى عليها الزمان وذبحت بهجتها وأخلقت ديوانها ، وبقيار سورها تشهد لها بالنضارة وحسن الشارة ، توقف عليها متمججاً من سرور الزمان ؛ وطوارق الحدائق ، وتمثل بقول الشريف الرضى المذكور :

|                       |                       |
|-----------------------|-----------------------|
| ولقد وقفت على ربوعهم  | وطلولها بيد اليلى هب  |
| فبكيت حتى ضج من لغب   | نضوى ولج بعذلى الركب  |
| وتلفت عيني ، فمد خفيت | عنى الديار تلفت القلب |

فمر به شخص وسمعه ، وهو ينشد الايات ، فقال له : هل تعرف هذه الايات لمن هي ، فقال لا ، فقال : هذه الدار لصاحب هذه الايات ، الشريف الرضى فتمجج من حسن الاتفاق إلى آخر ما ذكره (١) . وقد نقل عن لسان الجامع لديوان سيدنا المرتضى اخي هذا أنه قال : سمعت بعض مشايخنا يقول ليس لشعر المرتضى عيب إلا كون الرضى أخاه ، فإنه إذا فرّد بشعره ، كان أشعر أهل عصره ، وناعيك به دلالة على كون الرجل أشعر

(١) وفيات الاعيان ٢: ٢٢٠ .



جميع العرب فلا تعجب .

وقال سيده الشريف النسابة أحمد بن علي بن الحسين الحسني في كتابة الموسوم «عمدة الطالب في أنساب آل أبي طالب» بعد ذكر أبيه أبي أحمد وأخيه الأجل المرتضى وأما محمد بن أبي أحمد الحسين بن موسى الأبرش ، فهو الشريف الأجل الملقب بالرضي ذي الحسين ، يكنى أبا الحسن فقيہ الثقباء ببغداد ، وهو ذو الفضائل القايعة ، والمكارم الدائمة كانت له هبة وجلالة ، وفقه وورع وعفة ، وتشف ومراعاة للأهل والعشيرة ، ولي نقابة الطالبين مراراً ، وكانت إليه إمارة الحاج والمظالم ، كان يتولى ذلك نيابة عن أبيه ذي المناقب ، ثم تولى ذلك بعد وفاته مستقلاً ، وحج بالناس مرات ، وهو أول طالب خلع عليه التواد ، وكان أحد علماء عصره قرأ على أجلة الأفاضل .

وله من التصانيف كتاب «المتشابه في القرآن» وكتاب «مجازات الآثار النبوية» وكتاب «نهج البلاغة» وكتاب «تلخيص البيان عن مجازات القرآن» وكتاب «الخصائص» و«كتاب سيرة والده الطاهر» وكتاب انتخاب شعر ابن الحجاج سماه الحسن من شعر الحسين» وكتاب «اختيار فضاة بغداد» وكتاب «رسائله إلى أبي اسحاق الصحابي» في ثلاث مجلدات وكتاب ديوان شعره وهو مشهور .

وقال الشيخ أبو الحسن العمري شأهدت مجلدة من تفسير منسوب إليه للقرآن مليح ، حسن ، يكون بالقياس في كبر تفسير أبي جعفر الطبري ، قلت : وفي نسخة الطوسي وعليها يكون المراد به هو كتاب «تيان» الشيخ رحمه الله ، وشعره مشهور ، هو أشعر قریش ، وحسبك أن يكون أشعر قبيلة أولها مثل الحرب بن هشام ، وهيرة بن أبي وهب ، وعمر بن أبي ربيعة ، وأبي ذهيل ، ويزيد بن معاوية ، وفي أواخرها مثل محمد بن صالح الحسني ، وعلي بن محمد الجماني ، وابن طباطبا الاصفهاني ، وعلي بن محمد صاحب الزنج ، عندهم يصح نسب ، وإنما كان أشعر قریش لأن المجيد منهم ليس بمشعر ، والمكثر غير مجيد ، والرضي جمع بين الإكثار والإجادة .

قال أبو الحسن العمري وكان يقدم علي أخيه المرتضى والمرضى أكبر لمحلته

فى نفوس العامة والخاصة ، ولم يقبل الرضى من أحد شيئاً أصلاً ، وكان حفظ القرآن على الكبر ، فوجب له معلمه الذى علمه القرآن داراً يسكنها ، فاعتذر إليه وقال اتى لأقبل برأى ، فكيف أقبل برؤى ، فقال ان حقتى عليك أعظم من حق أبىك ، وتوسل إليه ، فقبل منه الدار .

وحكى أبو اسحاق بن ابراهيم بن هلال الصائى الكاتب ، قال كنت عند الوزير أبى محمد المهلبى ذات يوم ، فدخل الحاجب واستأذن للشرىف المرتضى ، فأذن له ، فلما دخل قام إليه وأكرمه وأحله معه فى دسته وأقبل عليه بحدته حتى فرغ من حكايته ومهماته ، ثم قام فقام إليه وودعه وخرج ، فلم تكن ساعة حتى دخل الحاجب واستأذن للشرىف الرضى ، وكان الوزير قد ابتدأ بكتابة رقعة فالفها و قام كالمدحش حتى استقبلته من دهلز الدار ، وأخذ بيده وأعظمه وأجلسه فى دسته ، ثم جلس بين يديه متواضعاً ، وأقبل عليه بمجامعه ، فلما خرج الرضى خرج معه وشيعة إلى الباب ، ثم رجع فلما خف المجلس ، قلت أياذن الوزير أعز الله أن أسأله عن شىء ؟ قال : نعم ، وكأننى بك تسأل عن زيادى فى إعظام الرضى على أخيه المرتضى ، و المرتضى أسن وأعلم ؟ فقلت : نعم أيد الله الوزير ، فقال أعلم إنا أمرنا بحفر التمر الفلانى ، والشرىف المرتضى على ذلك التمر ضبعة ، فتوجه عليه من ذلك مقدار ستة عشر درهماً ونحو ذلك ، فكاتبنى بعده برقاع يسأله فى تخفيف ذلك المقدار عنه . قلت وفى رواية أبى حامد الفقيه فى مآثره أنه قال فقال لخادمه هات الكتابين اللذين دفعتهما إليك منذ أيام ، فاحضرهما فإذا كتاب المرتضى فى الاستعفاء عن عشرين درهماً أصابه من القسط وقرأته وإذا هو أكثر من مائة سطر ، يتضمن من الخضوع والخشوع فى إسقاط هذه الدراهم ، ما يطول شرحه ، وإذا كتاب الرضى فى الاعتذار عن رده لما أرسل إليه الوزير المعهود من النقود ، كما تبه عليه صاحب الرواية الأولى بقوله بعد ما سبق ، وأما أخوه الرضى فبلغنى ذات يوم أنه ولد له غلام فارسلت إليه بطبق فيه ألف دينار ، فردّه وقال قد علم الوزير اتى لأقبل من أحد شيئاً ، فرددته إليه وقلت اتى إنما أرسلته

للقوابل فردّه الثانية ، وقال قد علم الوزير أنّه لا تقبل سائنا غريمه وائما عجائزنا يتولين هذا الامر من سائنا ، ولسن ممّن يأخذن اجرة ولا يقبلان صلة فرددته إليه و قلت بفرقة الشريف على ملازميه من طلاب العلم ، فلمّا جائه الطّبق و حوله طلاب العلم قال هاهم حضور فليأخذ كلّ أحد ما يريد ، فقام رجل منهم و أخذ ديناراً فقرض من جانبه قطعة وأمّسكها و ردّ الدّينار إلى الطّبق ، فسأله الشريف من ذلك فقال أتى احتجت إلى دهن السراج ليلة ولم يكن المخازن حاضراً ، فافترضت من فلان البقال دهناً للسراج ، فاخذت هذه القطعة لأدفعها إليه عوض دهنه ، و كان طلبة العلم الملازمون للشريف الرضى فى عمارة قد اتخذها لهم سماء ادار العلم و عين لهم جميع ما يحتاجون إليه ، فلمّا سمع الرضى ذلك أمر فى الحال بأن يتخذ للخزانة مفاتيح بعدد الطلبة ، و يدفع إلى كلّ منهم مفتاح ليأخذ منها ما يحتاج إليه ، ولا ينتظر خازناً يعطيه ، و ردّ الطّبق على هذه الصورة ، فكيف لأعظم من هذا حاله .

وكان الرضى ينسب إلى الافراط فى عقاب الجاني وله فى ذلك حكميات منها ان امرأة علوية شكت إليه زوجها ، و أنّه لا يقوم بمؤنتها بما يتحصل له من حرفة يعايشها نزرة الفائدة وان له أطفالاً وهو ذو عيلة وحاجة ، و شهد لها من حضرة الصدق فيما ذكرت ، فأستحضره الشريف وأمر به ، فبطح وأمر بضربه ف ضرب ، والمرأة تنظر أن يكف والأمر يزيد حتّى جاوز ضربه مائة خشبة ، فصاحت المرأة : وأيتّم أولادى كيف يكون صودتكم إقامات هذا ؟ فكلّمها الشريف بكلام قظّ وقال ظننت أنّك تشكينه إلى المعلم .

وكان الرضى يرشح للخلافة ، وكان أبو اسحاق الصائى يعلمه فيها ، و بزعم أن طالعة يدلّ على ذلك ، وله فى ذلك شعر أرسل به إليه ، و وجدت فى بعض الكتب أن الرضى كان زيدى المذهب ، وأنّه كان يرى أنّه أحقّ قرينش بالإمامة وأنّه إنعاسب إلى ذلك لما فى أشعاره من هذا المعنى كقوله يعنى نفسه :

هذا أمير المؤمنين محمد طابت ارومته وطاب المحدث



أوما كفالك بان أمك فاطم<sup>ة</sup> وأبوك حنيفة و جدك أحمد

وأشعاره مشحونة بتمننى الخلافة كقوله :

ما أنا للعلياء إن لم يكن<sup>ة</sup> من ولدى ما كان من والدى

ومشت بي الخيل إن لم أطأ<sup>ة</sup> سرير هذا الاصيد الماجد

ومدح القادر بالله فقال له فى تلك القصيدة :

ما بيننا يوم الفخار تفاوت أبدأ كلانا فى المفاخر مفرق<sup>ة</sup>

إلا الخلاف قد تمك فأتى أنا عاقل منها وأنت مطوق<sup>ة</sup>

فقال له القادر على رغم أنف الشريف ، وأشعار الشريف مشهورة لأمضى للإطالة بالأكثر منها ، ومناقبه عزيرة وفضله مذكور ، ولد سنة تسع وخمسين و ثلاثمائة وتوفى يوم الأحد السادس من المحرم سنة ست وأربعمائة ودفن فى داره .

أقول وذكر ابن خلكان وغيره أن داره المذكورة كانت بخط مسجد الاباريين من محلة الكرخ .

وأنه مضى أخوه المرتضى من جزعه عليه إلى مشهد مولانا الكاظم عليه السلام لأنه لم يستطيع أن ينظر إلى تابوته ودفنه ، وصلى عليه فخر الملك الوزير أبو غالب ومضى نفسه آخر الشتاء إلى أخيه المرتضى إلى المشهد الشريف الكاظمى فالزمه بالعود إلى داره ثم نقل الرضى إلى مشهد الحسين عليه السلام بكرىلا ، فدفن عنده .

وكذا قال صاحب «العمدة» أيضاً بعد قوله ودفن فى داره ، ثم مع زيادة قوله وقبره ظاهر معروف هناك قريباً من الروضة المنورة .

وقال صاحب «مجمع البحرين» نقلاً عن «جامع الأصول» وغيره بعد ذكر سيدنا المرتضى على التفصيل ، وأما أخوه السيد الرضى ، فإنه توفى فى المحرم من سنة أربع وأربعمائة ، وحضر الوزير فخر الملك وجميع الأعيان : «الأشراف» والقضاة جنازته والصلوة عليه ، ودفن فى داره بمسجد الاباريين بالكرخ ، ومضى أخوه المرتضى من جزعه عليه إلى مشهد موسى بن جعفر عليه السلام لأنه لم يستطيع أن ينظر إلى جنازته ودفنه ، وصلى عليه

فخر الملك أبو غالب انتهى .

وقال سيدنا العلامة الطباطبائي قدس سره في ذيل ترجمة أخيه المرتضى بعد نقله عن كتاب «الدرجات الوقيعة» المتقدم إليه الإشارة وكذا عن «زهرة الرياض» للسيد حسن ابن علي بن شرف المديني فضيلة نقل جسده الشريف أيضاً إلى مشهد حجة الحسين (عليه السلام) ودفن في جواره الأقدس ، وحكاية أنه نبش عنه في سنة اثنين و أربعين وتسعمائة باغراء بعض قضاة الأروام فوجد كما هو لم يغيره الأرض .

فلت والظاهر أن قبر السيد وقبر أخيه وأبيه في المحل المعروف بإبراهيم المجاب وكان إبراهيم هذا هو جد المرتضى ، وابن الإمام موسى (عليه السلام) ، وقبر إبراهيم المجاب في الحائر معروف مشهور انتهى (١) .

وكأنه القبر الواقع في أواخر رواق فوق الرأس من الحرم المطهر وقيل أنه الآن في المسجد المتصل بالحائر من جهة خلف الحضرة المقدسة فليلاحظ .

ثم ليعلم أن السبب في اشتهار نسبة تينك البقعتين الواقعتين في بلدة الكاظمين عليهما السلام إلى هذين السيدين الشريكين ، مع محقق نقل جسدتهما أو عظاميهما إلى مشهد مولانا الحسين (عليه السلام) لا يخلو عن أحد أمرين ، أحدهما استنادهم في ذلك إلى وضعهما العلمى المسمى الحقيقي العرفى ، وإن كان متبعناً من تكرار استعمالها في المصداق الإضافي ، متحصلاً من تكرار إيرادها بطريق الإضافة إلى مقداره الكافي ، في أزمنة فقد التنافي ، وثانيهما اكتفائهم الآن في إضافة المعهودين من المكان إلى المقصودين من الأركان بأدنى الملابس الكائنة فيهما ، بقدر الامكان ، ولأقل من تسلم تعلق ذينك الموضوعين بهما من قبل ، وتختلف بعض أجزاءهما الشرعية لا محالة في مرقديهما القديسين ، عند وقوع ما ذكر من النبش والنقل .

بل الظاهر أن كثيراً من هذه التسلسلة العالية وغيرهم وغير من طوائف أهل العلم والمعرفة وغيرهم دفنوا أمواتهم الصالحين في هذا البين ، حوالى مرقديهما

الشريفيين الواقعيين قبل ذلك داخل تينك القبتين ، ولذا بقيت القبتان إلى هذا الزمان على حالتيهما ، ولم يقدم أحدهما الناس إلى الآن على محو ما رتبهما فليست تقآن ولا يغفل. مضافاً إلى أن الكلام لنا في نبوت أصل دفن سيدنا الرضى في هذه البقعة المعروفة بـرحمة الله ، لما قدر فقه من كلمات من تقدم وهو بأمثال هذه الأمور أبصر وأعلم من كون دفنه الأول في داره الواقعة بمحلة الكرخ من بغداد ، وأين هي من مقابر قریش الواقعة فيها البقعة المذكورة حينئذ المحتمل في ذلك أيضاً إما وقوع نقل من داره المذكورة أولاً إلى المكان المشتهر به الآن ، ثم منه إلى ما ذكره الذآكرون من شريف المكان كما تحقق وقوع مثل ذلك بالنسبة إلى أخيه المرتضى رحمه الله ولما أن يكون المدفون ثمة غير هذا السيد الرضى بل أحداً من سلسلة نجله الزكى ، وعليه فلا داعي لنا في الالتزام بوقوع النقل منه مطلقاً ، حتى نتحمل في دفع الاعتراض عليه بما قدمناه.

هذا وقد نقل في سبب موت سيدنا الرضى من خط السيد نعمة الله الجزائري في أواخر بعض إجازاته أنه قال : روينا بأستاذنا التحوية المنتهية إلى أبى الحسن العامري النحوي. ورأيت كتاب « مقاماته » أيضاً نقلاً عن صاحب كتاب « الثبيان » عن أبى الحسن النحوي أنه قال : دخلت على السيد المرتضى طاب ثراه يوماً ، وكان قد نظم أبياناً من الشعر ، فوقف به بحر الشعر ، فقال بأما الحسن ، خذ هذه الأبيات إلى أخى الرضى وقل له تمتها وهي هذه :

سرى طيب سلمى طارفاً فاستغفرنى      سحيراً وصحبى فى الفلاة رفود

فلما انتهينا للخيال الذى سرى      إذا الأرض قفرى والمزار بعيد

فقلت لعينى عاودى النوموا هجمى      لعل خيالاً طارفاً سيمود

قال فأخذتها ومضيت إلى السيد الرضى وأعطيته القرطاسة فلما رآها قال

على بالمحبرة فكتب :

فردت جواباً و الدموع بواذر      وقد آن للشمل المشت رويد

فهيأت من ذكرى حبيب تعرضت      لنا دون لقياء مهامه بيد



فأثبت بها إلى المرتضى ، فلمّا قرأ ضرب بعمامة الأرض و بكى و قال يعزّ  
على أخى يقتله الفهم بعد اسبوع ، فما دار الأسبوع إلّا وقد جاء نعى الرضى و مضى  
إلى سبيله .

أقول و فى كتب الطبّ أنّ السبب فيه احتراق خلط السوداء ؛ وقد اتفق  
مثله لابی تمام الشاعر كما تقدّم ذكره فى أوائل القسم الثّانى فى باب ما أوله الحاء  
المهملة فليراجع .

وقيل أنّ الوجه توجه الحواس الباطنة بكلّيتها إلى التأمّل فيما يكون النفس  
بصدده ، وسقوط تصرفاته اللازمة فى قوام الأبدان ، ولا يبعد اتحاد الجهتين فى المعنى  
فليلاحظ .

رجعنا إلى كلام صاحب «العمدة» قال ورثاه أخوه المرتضى وغيره من شعراء زمانه  
فولد الرضى أبو الحسن محمد أبا أحمد عدنان بلقب الطاهر ذوالمناقب لقب جدّه أبى  
أحمد الحسين بن موسى تولّى نقابة الطالبين ببغداد على قاعدة جدّه وأبيه وعمته و  
انقرض الرضى بانقراضه وانقرض أخيه عقب أحمد الموسوى .

وقال أيضاً قبل ذلك فى باب السيّد أبى أحمد الحسين بن موسى الأبرش والد  
سيّدنا المرتضى و الرضى رضى الله تعالى عنهم ، فهو النقيب الطاهر ذوالمناقب ، كان  
نقيب النقباء الطالبين ببغداد ، ثم نقل عن أبى الحسن العبرى أنّه قال ولّاه  
بهاء الدّولة قضاء القضاة أيضاً ، وحجّ بالناس مرّات أميراً على الموسم ، وأسنّ وأضرّ فى  
آخر عمره ، وتوفّى سنة أربع مائة ببغداد ، وقد أناف على التسعين ، ودفن فى داره ثمّ  
نقل إلى مشهد الحسين بكرة بلا ، فدفن هناك قريباً من الضريح المنور ، وقبره معروف  
ظاهر ، ودرته الشعراء بمرّات كثيرة ، فولد الشريف المذكور ابنين عليّاً ومحمّداً ،  
أمّا على فهو الشريف الأجل الطاهر ذوالمجددين الملقّب بالمرتضى علم الهدى  
يكنى أبا القاسم ، تولّى نقابة النقباء وإمارة الحاجّ وديوان المظالم على قاعدة أبيه  
ذى المناقب ، وأخيه الرضى بعد وفاة أخيه .

وكانت مرتبته في العلم عالية فقهاً وكلاماً وحديثاً ولغة وأدباً وغير ذلك، وكان مقدماً في فقه الإمامية ناصراً لأقوالهم، إلى أن قال: ورأيت في بعض الثواريخ أن خزانته اشتملت على ثمانين ألف مجلد، ولم اسمع بمثله إلا ما يحكى أن صاحب إسماعيل بن عباد كتب إلى فخر الدولة بن بويه وكان قد استدعاه للوزارة إتي رجل طويل الذيل، وإن كتبى تحتاج إلى سبعة أمتار بعير.

وحكى الشيخ الرافعي أنها كانت مائة ألف وأربعة عشر ألفاً ثم إلى أن قال: والعقب المرتضى من إبنه أبي جعفر محمد وهو الذي من ولده أبو القاسم النسابة، صاحب كتاب «ديوان النسب» وغيره على بن الحسن بن محمد بن علي بن أبي جعفر محمد بن المرتضى، وكان له ابن اسمه أحمد درج ومات وانقرض على بن المرتضى النسابة، وانقرض به الشريف المرتضى علم الهدى انتهى.

ثم إن كتاب «الخصائص» المنسوب إلى سيدنا الرضى هو كتاب «خصائص الأئمة» الذي ينقل عنه في «البحار» كثيراً، وهو الآن موجود أيضاً مثل سائر كتبه الأربعة المتقدمة عليه في عبارة «العمدة».

وله أيضاً تفسير آخران غير تفسيره الكبير الذي هو على كبر «تبيان الشيخ» رحمه الله ذكرهما النجاشي وغيره، أحدهما «حقايق التنزيل» والآخر «حقايق التأويل» وقال في كتاب «معجازات الحديث» والقوة أحد المعاني التي يعتبر عنها باسم اليد، وقد استقصيت ذلك في كتابي الكبير الموسوم بـ «حقايق التأويل» وكتابيه الموسوم بـ «متشابه القرآن» أيضاً كبير ذكره في «المعجازات» فقال في مسألة عصمة الأنبياء عن المعاصي وفي الصفات خلاف ليس كتابنا هذا موضع بيان، وقد بسطنا الكلام على ذلك في باب مفرد من جملة كتابنا الكبير في «متشابه القرآن» وله أيضاً «كتاب الزيادة» في شعر أبي تمام و«كتاب الجيد» من شعره، و«كتاب تعليق» خلاف الفقهاء، و«كتاب تعليقه في الإيضاح» لأبي علي.

وقد أنكر بعض المخالفين كون «نهج البلاغة» من جملة مؤلفاته ونسبه إلى

أخيه المرنسي ، وبعضهم أنكر كون جميع ما جمعه من كلام الإمام ، وقال أن كثيراً منه كلام محدث من علماء الشيعة ، و نسبها بعض آخر إلى جامع الرضى ، وقد بالغ ابن أبي الحديد المعتزلى فى تزيف معتقداتهم جميعاً ، وأقام فى شرحه المشهور على الكتاب المذكور حجة قاطعة للكلام على كونه بتمامه من كلمات الإمام عليه السلام ، و بكفينا فى تصحيح نسبة الجمع إلى سيدنا الرضى شهادة شيخنا التجاشى المطلع الخبير ، و الثقة البصير ؛ المعاصر لحضرة المؤلف بن الحاضر فى حلقة إفادته و تدرسه ؛ بأن له الكتاب المذكور من غير إشارة إلى احتمال غير ذلك فى حقه كما لا يخفى ، مضافاً إلى تصريح نفس الرجل بذلك فى مواضع من كتاب «مجازات الحديث» الذى لم يشك أحد فى كونه من جملة مصنفاته ، منها ما ذكره قدس سره فى ذيل قوله و من ذلك قوله عليه السلام فى خطبة له الأول «الدنيا قد ارتحلّت مدبرة ، وإن الآخرة قد ارتحلّت مقبلة» ، فقال : وهذه استعارة لأنه عليه السلام جعل الدنيا بمنزلة الهارب المولى والآخرة بمنزلة الطالب المحلى ، وذلك من أحسن التمثيلات ، و أوقع التشبيهات ، إلى أن قال : و يروى هذا الكلام على تغيير فى ألفاظه لأمير المؤمنين على ابن أبي طالب عليه السلام ، وقد أوردناه فى كتابنا الموسوم بـ «نهج البلاغة» وهو المشتمل على مختار كلامه عليه السلام فى جميع المعانى والأغراض ، والأجناس ، والأقوال انتهى .

ويظهر أيضاً من كتاب «مجازات» المذكور ، أن من جملة مشايخه المعظمين من علماء الجمهور ، هو الشيخ أبو الفتح عثمان بن جنى فى النحو . و أبو الحسن على بن عيسى الرضى ، و أبو القاسم عيسى بن على بن عيسى ؛ و أبو عبيد الله محمد بن عمران المرزبانى وغيرهم فى الحديث والقاضى عبد الجبار البغدادى فى الأصول ، والشيخ أبو بكر محمد بن موسى الخوارزمى فى الفقه ، و عمر بن إبراهيم بن أحمد المقرئ أبو حفص الكتانى فى القراءة فليلاحظ .

وقال صاحب «حدائق المقربين» فى ذيل ترجمة هذا السيد الجليل اسمه : محمد وكان نقيب العلويين ببغداد ، ونقل ابن أبي الحديد أنه كان شريف النفس ، صاحب



العفة رفيع الهممة ، لا يقبل من أحد صلة وجائزة ، حتى ما كان من جهة أبيه ؛ وجلالة قدره بين الطائفة معروفة ، وكان رحمه الله في غاية الزهد والورع ، صاحب حالات ومقالات ، وكشف وكرامات ، ويحكى أنه اقتدى يوماً بأخيه المرتضى في بعض صلاته ، فلمّا فرغ قال لا اقتدي بك بعد هذا اليوم أبداً ؛ قال وكيف ذلك ؟ قال لأنى وجدتك حائضاً في صلاتك ، حائضاً في دعاء النساء ، فصدقه المرتضى وأُصِفَ ، والتفت إلى أنه أرسل ذهنه في أثناء تلك الصلاة إلى التفكير في مسألة من مسائل الحيز .

أقول وفي بعض المواضع أنه انصرف من صلاته المذكورة بمحض أن انكشف له الحالة المزبورة ، وأخذ في الويل والعويل وأظهر الفزع الطويل في تمام السبيل ، إلى أن بلغ المنزل بهذه الحالة ؛ فلمّا فرغ المرتضى أتى المنزل من فوده وشكى ما صنع به إلى أمّه ، فعاتبته على ذلك فأعتذر عندها بما ذكر ، وأنه كان يتفكر إذ ذاك في مسألة من الحيز ، سأله عنها بعض النسوة في أثناء مجيئه إلى الصلاة .

هذا . ومن جملة ما ينبغي الإشارة إليه على أثر هذا المقام تنبيهاً للمواضع المتفرجة لشاملة علمائنا الأعلام ، هو ما ذكره السيد الجزائري رحمه الله في كتاب «مقاماته» بعد نقله لحكاية معاملة الوزير المهلبى مع السيدين الاجلّين المرتضى والرضى ، بما صورته هكذا : أقول : كان الوزير فخر الملك لم يتحقق معنى علو الهمّة ، فلذا عاب الأمر على الشريف المرتضى - رضى الله عنه - ، وإثما كان عليه غضاضة في ذلك الكتاب (١) لو كان سائلاً لها من أموال الوزير ، وما فعله الشريف عند التحقيق من جملة علو الهمّة ، وذلك أنه دفع عن ملكه بدعة لولم يتداركها بقيت على ملكه ، وربما وضعت من قدره أو بقيت عند أهل الأملاك وغيرهم ، وكما أنه ورد الحديث : المؤمن ينبغي له الحرص على حيازة ماله الحلال ، كي ينفق في سبيل الطاعات .

كما كانت عادة جده أبي طالب بن عبدالمطلب ، فإنه كان يباشر جبراً الكبر

١ - يعنى الكتاب الذى بعث المرتضى الى الوزير يسأله تخفيف الضريبة واسقاطها (انظر

من مواشيه وأنعامه ، فإذا جاء الوافد إليه وهبها مع رعاتها له كيف لا وقد نقل عن الشريف عطاء الله مرقده أنه اشترى كتباً قيمتها عشرة آلاف ديناراً و أزيد ، فلمّا حملت إليه وتصفحها رأى في ظهر كتاب منها مكتوباً :

وقد تحوج الحاجات يام مالك  
إلى بيع أوراق يهن ضنين  
فأمر بارجاعها إلى صاحبها ؛ ووهبه الثمن ، فأين حشمته هذه من همة الوزير  
الذى حمل إلى الرضى ألف دينار ، واستغنىم ردها إليه ، مع أن الرضى كان يترشح  
للمخلافة ، بل كان منتظراً لها صباحاً ومساءً ؛ حتى خاطبه الشعراء بالتهنية بها ،  
منهم أبو إسحاق الأديب الصابي حيث قال :

أباحسن لي في الرجال فإسـ  
تعودت منها أن تقول فتصدقا  
وقد خبرتني عنك أذكـ  
ستترقى إلى العلياء أبعد مرتقى  
فوقيتك الشّعـ<sup>ع</sup>ظيم قبل أوانه  
و قلت ، أطال الله للسيد البقا  
وأضمرت منه لفظة لم أبيع بها  
إلى أن أرى إظهاره عالي مطلقا  
فانمت أو إن عشت فاذكر بشارتي  
و أوجب بها حقاً عليك محققاً  
و كن لي في الأولاد والأهل حافظاً  
إذا ما طمان الجنب في مضجع النقا  
فكتب إليه الرضى طاب ثراه قصيدة أولها :

سنت لهذا الرمح غرباً مذلـ<sup>ل</sup>  
واجريت في ذا الهندو اتى رونقا  
وسومت ذا الطرف الجواد و اتما  
شرعت له بهجاً فخب و اغنقا  
وهي قصيدة طويلة يعد فيها نفسه ، ويعد الصابي ببلوغ آماله إن ساعد الدهر ،  
وكانت له النقا به والمخلافة على الحرمين والحجاز ، وكان أمير الحجيج ؛  
وكان متى يعدد آباء الكرام الأربعة المطابقة في العدد مع آباء مولانا صاحب الزمان  
عجل الله تعالى فرجه إلى سيدنا وإمامنا السابع موسى بن جعفر الكاظم عليه السلام ، أو يذكر  
سلسلة نسبه من جانب أمته المهدية المنتهية إلى ناصر الحق المشهور ، بمعنى به السيد  
المعظم المتقدم ذكره وترجمته ، في مفتتح المجلد الثاني من هذا الكتاب يتمثل

بقول الفرزدق الشاعر في هجاء معاصره الجريز :

أولئك آبائي فجئني بمثلهم  
إذا جمعتنا يا جريز المجامع  
انتهى .

ومنه يتقدح شبه قدح في الرجل ، فضلاً عن عدم دلالة على المدح بل اشارته إلى عدم إمكان القياس بينهما وبين أخيه المتقدم ذكره ، وتركيبته على التفصيل والمسلم قدره ومنزلته في العلم والعمل والفقه والتقوى ، والنباهة المطلقة عن أئمة الهدى ، والمشابهة المحقة لأبياء بني إسرائيل .

وكان ذلك كذلك وإن كان خلافة يترتب لك لما ترى أن شيخنا الذي جاشي الذي هو إمام أئمة الرجال وأبصر الواقفين على ما كان في أمثال هذا الرجل من الأحوال ، وأكثرهم رعاية لحرمة من في طبقته من أهل الفضل والإفضال ، مازاد في ترجمة أوصافه الحميدة على أن قال بعد ذكر اسمه الشريف : وأظهار سلسلة نسبه الشريف ، أبو الحسن الرضى ، نقيب العلويين ببغداد ، أخو المرضى ، كان شاعر أمير زاً .

له كتب منها « حقايق التنزيل » كتاب « معجاز القرآن » كتاب « خصائص الأئمة » كتاب « نهج البلاغة » كتاب « الزيادات في شعر أبي تمام » كتاب « تعليق خلافة الفقهاء » كتاب « مجازات الآثار النبوية » كتاب « تعليقه في الإيضاح » لأبي علي ، كتاب « الجيد من شعر أبي تمام » مختار شعر أبي إسحاق الصعابي « ما دار بينه وبين أبي إسحاق من الرسائل ، توفي سنة ست وأربعمائة .

مع أنه قال في حق أخيه السيد المرضى المعظم على جليل شأنه وجميل إحسانه حاز من العلوم ما لم يدانه فيه أحد في زمانه ، وسمع من الحديث فأكثر وكان متصلياً شاعراً أديباً ، عظيم المنزلة في العلم والدين والدنيا إلى آخر ما ذكره ، ومتابع حق لك أيضاً جميع ما ذكرناه كثرة ما يوجد في ديوان هذا الرجل العظيم الشأن من قصائد مديح الخلفاء والأعيان ، وشواهد الركون إلى أهل الديوان ، مع عدم محظور له في ترك هذا التملق ، وظهور المباشرة ، بين قوله هذا وفعله الذي أفاد في الظاهر ، إن



لانتقيدله بأهل الدنيا ، ولانعلق وكذا من أشعار الغزل والتشبيب ، وصفة الخد والعارض  
والعذار من الحبيب ؛ وأشعار المفاخرة بالأصل والنسب وغير ذلك ، مثل ما نقله عنه  
صاحب بتيمة الدهر ، من قوله في مدح الطائيع بالله العباسي خليفة ذلك العصور هو من  
غرد أشعاره الابكار :

|                                |                              |
|--------------------------------|------------------------------|
| وإليك يفتسب العلاء الأقدم      | لله نعم لك المحل الأعظم      |
| والبيت والحجر العظيم وزعم      | ولك التراث من النبي محمد     |
| ينجاب عنك متوَّج ومعتم         | تمضي الملوك وأنت طود ثابت    |
| والأمر مردود القضية مبهم       | لله أي مقام دين قبه          |
| بالقول أو بلسانه تتكلم         | فكأنما كنت النبي مناجزاً     |
| مذّال عن ذال العاب ذاك الشيعم  | أيام طلقها المطيع و أوحشت    |
| سجلاه يؤسى في الرجال وأنعم     | فتمضي وأعقب بعده مستيقظاً    |
| كالتار يخلفه الزماد المظلم (١) | كالغيث يخلفه الربيع ، وبعضهم |

إلى تمام عشرة أخرى من هذا القبيل ، و مثل قوله رحمه الله في الغزل

بنقله أيضاً :

|                            |                             |
|----------------------------|-----------------------------|
| بشلة من ربك البارد         | باعذبة الميسم بلى الجوى     |
| باد فهل نلماء بالوارد      | أرى غديراً شيماً ( ٢ ) ماؤه |
| الجارى خلال البرد الجامد ؟ | من لى بذلك العسل الذائب     |

ومثل قوله فيما يقارب هذا المعنى وهو من رقيق ما قيل :

|                             |                             |
|-----------------------------|-----------------------------|
| بضمنا الشوق من قرن الى قدم  | بتناضجين في نوبى عدى ونقى   |
| مواضع اللثم في جنح من الظلم | وبات واضح ذاك الشجر يكشف لى |

ومثل قوله في الفخرات بنقله أيضاً :

(١) بتيمة الدهر ٣ : ١٣٨ .

(٢) الشيم - بفتح مكسر - البارد .

لَمَّا الدَّوْحَةُ الْعُلْيَا النَّشِي تَزَعَتْ لَهَا  
إِذَا كَانَ فِي جَوِّ السَّمَاءِ عُرُوقُهَا  
وَكَانَ قَدَسُ سِرِّهِ كَمَا أَنَّ صَاحِبَ الْيَتِيمَةِ إِيضاً ذَكَرَهُ فِدَعْمَلُ فَصِيدَةٍ فِي  
بِهَاءِ الْعَدُوِّ لِدَيْلَمِي وَأَنْفَذَهَا إِلَى حَضْرَتِهِ فَتَنَسَّبَهُ بَعْضُ الْحَسَّادِ إِلَى التَّرْفَعِ عَنْ إِنْشَادِهَا  
بِلِسَانِهِ فَقَالَ :

جَنَانِي شُجَاعٌ إِنْ مَدَحْتُ وَإِنَّمَا  
لِسَانِي إِنْ سَبِمَ النَّشِيدُ جَنَانٌ  
وَمَا ضَرَقُوا الْأَطَاعَ جَنَانَهُ إِذَا خَانَهُ عِنْدَ الْمُلُوكِ لِسَانٌ ؟  
فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ آيَةً نَسِبَةٍ تَكُونُ بَيْنَ هَذِهِ الْأَشْعَارِ وَبَيْنَ مَا أَقْبَلَ صَاحِبُ «الْقَامَاتِ»  
مِنْ جَوَاهِرِ أَفْكَارِ سَيِّدِنَا الْمُرْتَضَى ، أَخَى عَذَا فِي التَّعْرِيفِ عَلَى أَقْوَالِ الشُّعْرَاءِ وَالْتِمَاضِ  
لِمَاصِدِرِ مِنْهُمْ الْهَزَلِ وَالْإِغْوَاءِ ، وَتَتَابَعَةِ أَهْلِ الْإِهْوَاءِ مِثْلَ قَوْلِهِ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى  
شِعْراً :

وَمُنْذُ عَرَفْتُ الْحَزْمَ تَمَّادِرَ عَمَّتُهُ  
وَلَا الْغَزَلَ بِالْحَسَنِ إِلَى شَمَائِلَا  
وَلَا عَذَلَ يَحْتَكُّ سَمْعِي لَا نَشِي  
وَمَا زَالَ هَذَا الدَّهْرُ مُنْذُ قَطَعْتُهُ  
أَيْتُ قَبُولًا بِذَلِكَ وَ لَوْ أَتَيْتُ  
لِي اللَّهُ قَوْمًا بِتُ فِيهِمْ مُضَيَّعًا  
يَقُولُونَ مَا لَا يَفْعَلُونَ تَعَاطِيًا  
وَتَخْرُجُنِي الْأَقْوَالُ فِيهِمْ تَكْذِبًا  
مَنْ قَدْ هَوَا مِنْ لَا فَضِيلَةَ عِنْدَهُ  
وَقَدَعَشْتُ فِيمَنْ لَيْسَ يَنْفَقُ عَنْدهُ مِ  
أَصَبْتُ بِفِكْرِ فِي الْأُمُورِ أَطِيلُهُ  
وَأَعْنَقُ أَبْكَارَ الْمَعَانِي أَثِيرُهَا  
لِبَنَاسٍ جَمِيلًا مَا تَرَانِي أَهْزَلُ  
فَعَمَّا قَلِيلٍ يَنْدَمُ الْمُتَعَزِّلُ  
تَنَاسَيْتُ عَمَّا حَلَّ فِيهِ الْمُعَذَّلُ  
بَغْيِيرِ الْخَسْبِ يَلْفِي عَلَى وَأَحْمَلُ  
قَبَلْتُ الَّذِي يُعْطِيهِ مَا كَانَ يَبْذُلُ  
أَعْلُ بِأَنْوَاعِ الْفُرُودِ وَأَنْهَلُ  
وَأَتَى مِمَّنْ لَا يَقُولُ وَ يَفْعَلُ  
فَيَبَالِغُ فِيهِمْ قَالُوا وَ لَمْ يَنْتَقُولُوا  
وَمَا أَخْرَإَ إِلَّا الَّذِي هُوَ أَكْمَلُ  
وَلَا يُجْتَنَى إِلَّا الَّذِي هُوَ أَجْمَلُ  
وَيَعْجِبُنِي فِي الْمُسْكَلَاتِ التَّامِلُ  
وَمَا الْعِشْقُ فِي الْأَقْوَامِ إِلَّا التَّخْيِيلُ

وَمَاعَزَتْني فِي هَذِهِ الدَّارِ مُهْمَلٌ تَزُورُ الْمُتَنِي أَوْطَانَهُ وَهُوَ مُقْبِلٌ  
 ثُمَّ إِنِّي ظَنَنْتِي أَنَّ مِنْ جِهَةِ غَايَةِ الْمُبَايَنَةِ بَيْنَ دَرَجَةِ هَذَا الْوَزِيرِ الْفَاضِلِ عَنْ مَعْرِفَةِ  
 جَوَاهِرِ الْأَشْخَاصِ ، وَالنَّظَرِ إِلَى ظَوَاهِرِ مَرِيَّاتِ الْأَحْدَاسِ ، فِي مَرِيَّاتِ الْإِخْلَاصِ ،  
 وَبَيْنَ دَرَجَةِ نَظِيرِهِ الْوَزِيرِ الْأَعْظَمِ الْعِمَادِ ، صَافِي الْكَفَاةِ ، إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَبْدِ ، فِي رِعَايَتِهِ  
 حَقُوقِ عِلْمَانِنَا الْأَمْجَادِ وَزِيَادَةِ تَعْظِيمِ شَعَائِرِ اللَّهِ تَعَالَى بِحَسَبِ زِيَادَةِ الْقَابِلِيَّاتِ فِي الْمَوَادِّ  
 وَالتَّرَفِيَّاتِ فِي الْإِسْتِعْدَادِ ، وَعَدَمِ الْإِنْتِدَاءِ عَنْ تَصَنُّعَاتِ الزَّهَادِ ، وَتَرْجُحاتِ الْمَاجِزِينَ عَنْ  
 التَّحْمِيلِ لِأَعْيَاءِ الْعِبَادِ آلَ أَمْرٍ ذَلِكَ الرَّجُلِ إِلَى مَا آلَ مِنْ كَمَالِ حَسَنِ الْعَاقِبَةِ وَالْمَالِ ، بَعْدَ  
 طَوْلِ مَجَالِهِ فِي الْجَهَاءِ وَالْجَلَالِ ، وَالْعَزِّ وَالْعَافِيَةِ وَالْإِقْبَالِ ، مَعَ كَوْنِهِ إِلَى هَذَا الزَّمَنِ مُشْكُوكَ  
 الْحَالِ ، فِي كَوْنِهِ مِنَ الشَّيْعَةِ الْحَقَّةِ أَوْ مِنْ أَعْلَى الصَّلَالِ ، وَأَرْبَابِ الْإِعْتِزَالِ ، وَلَكِنَّهُ صَارَتْ  
 عَاقِبَةُ هَذَا الشَّخْصِ الشَّحِيحِ عَنْ عَقُودِ رَأْسِهِ مَعْدُودَةٌ مِنَ الْحَوَالَةِ عَلَى طُودِ مَحِيحٍ عَلَى طُورِ  
 غَيْرِ صَحِيحٍ ، إِلَى مَا ذَكَرَهُ ابْنُ خُلْدِيكَانَ الْمُؤَرِّخُ فِي ذَيْلِ تَرْجُمَتِهِ مِنْ سُوءِ عَاقِبَتِهِ وَسُوءِ  
 خَاتَمَتِهِ ، حَيْثُ قَالَ بَعْدَ الْإِشَارَةِ إِلَى جُمْلَةٍ مِنْ طَرِيفِ طَرِيفَتِهِ ، لَمَّا تَوَقَّى مَخْدُومَهُ  
 بِهَاءِ الدَّوْلَةِ يَعْنِي بِهِ السُّلْطَانَ أَبَا نَصْرِ خُسْرُو فِيرُوزِ بْنِ عَبْدِ الدَّيْلَمِيِّ الْأَمَامِيِّ الْمُتَقَدِّمِ ذَكَرَهُ  
 فِي صَدْرِ الْعُنْوَانِ . وَزَرَّ لَوْلَاهُ سُلْطَانُ الدَّوْلَةِ أَبِي شِجَاعِ بْنِ بُوَيْهِ ، فَتَقَرَّبَ عَلَيْهِ بِسَبَبِ  
 اقْتِنَاضِ ذَلِكَ فَحْبَسَهُ ، ثُمَّ قَتَلَهُ بِسَفْحِ جَبَلٍ قَرِيبٍ مِنَ الْأَهْوَازِ ، فِي ثَالِثِ شَهْرِ رَجَبِ  
 الْأَوَّلِ سَنَةِ سَبْعٍ وَأَرْبَعِمِائَةٍ وَدَفِنَ هُنَاكَ وَلَمْ يَسْتَقْصِ دَفْنَهُ فَنَبَشَتْهُ الْكَلَابُ وَأَكَلَتْهُ بِرَمَتِهِ  
 إِلَّا بِسِيرًا .

هَذَا . وَمِنْ جُمْلَةِ غُرَرِ اشْعَارِ سَيِّدِنَا الرَّضِيِّ قَدَّسَ سِرُّهُ قَوْلُهُ وَلِلَّهِ دَرَّةٌ وَرَحِمَةُ اللَّهِ عَلَيْهِ  
 كَمَا دَعَى لَهُ بِذَلِكَ صَاحِبُ الْكِتَابِ الْكِتَابِ الْمُتَقَدِّمِ ذَكَرَهُ :

|   |   |
|---|---|
| وَأَعَا عَلَيَّ الشَّيْبَابَ وَطَيِّبِهِ        | وَالْفَضْلُ مِنْ وَرَقِ الشَّيْبَابِ النَّاطِرِ |
| وَأَهْلَهُ مَا كَانَ غَيْرَ لَمْ يُحْفِ         | قَلَصَتْ صَبَابُهَا كَظْلُ الطَّائِرِ           |
| وَأَرَى الْمُنَابِتَا إِنْ رَأَتْ بِكَ شَيْبَةً | جَعَلَتْكَ مَرْمَى بَنَلِهَا الْمُتَوَانِرِ     |
| لَوْ تَقِيدِي ذَلِكَ الشَّوَادِ فِدَيْتَهُ      | بِسَوَادِ عَيْنِي بَلَّ سَوَادِ ضَمَائِرِي      |



أَبْيَاضُ رَأْسٍ وَأَسْوَدُ أَدُ مِنْطَالٍ      سَبْرًا عَلَى حُكْمِ الزَّمَانِ الْجَائِرِ  
وَمِنْهَا قَوْلُهُ :  
إِشْتَرَى الْعَزَّ بِمَا يَبِيعُ الْعَزَّ بِفَعَالٍ      بِالْقَصَارِ الصُّغُرِ وَالْبَيْضِ أَوِ السُّمْرِ الْعَوَالِ  
لَيْسَ بِالْمَغْبِيِّ وَنَحْوَهُ لَا مُشْتَرِي عَزٍّ مَالٍ      إِنَّمَا يُدْخِرُ الْمَالُ لِحَاجَاتِ الرِّجَالِ  
وَالْفَتَى مَنْ جَعَلَ الْأَمْوَالَ أَمَانًا الْمَعَالِ

## ٥٢٩

الشيخ العالم الثقة أبو الفتح محمد بن علي الكراچكي

فقيه الأصحاب قرأ على السيد المرتضى علم الهدى ، و الشيخ الموفق أبي  
جعفر رحمهما الله .

وله تصانيف منها : كتاب «التعجب» كتاب «النوادر» أخبرنا الوالد عن والده عنه ،  
كذا ذكره الشيخ منتجب الدين المتقدم ذكره في باب العلبيين ، نقلاً عن كتاب فهرسه  
لعلماء زمان شيخنا الطوسي رحمه الله إلى زمان نفسه .

وذكره صاحب «أمل الآمل» بعنوان محمد بن علي بن عثمان ، وقال : عالم فاضل  
متكلم فقيه محدث ثقة جليل القدر .

له كتب منها «كنز الفوائد» وكتاب «معادن الجواهر» و«رياضة الخواطر» و«الاستنصار  
في النص» على الأئمة الاطهار» و«رسالة في تفضيل أمير المؤمنين» و«الكر والفر» في  
الامامة و«الايمانه» عن الممانعة في الاستدلال بين طريق النبوة والامامة ، و«رسالة

\* له ترجمة في : أمل الآمل ٢ : ٢٨٧ ، بحار الأنوار ١٠٥ : ٢٦٣ ، تحفة الاحياء ٣٣٩  
تنقيح المقال ١٥٩ : ٣ ، جامع الرواة ٢ : ١٥٦ ، الذريعة ٤ : ٢١٠ ، ربحانة الادب ٥ : ٣٩ ، شذرات  
الذهب ٣ : ٢٨٣ ، فوائد الرجالية ٣ : ٣٠٢ ، فوائد الرضوية ٥٧١ ، الكنى والالقب ٣ : ١٠٨ ، لسان  
الميزان ٥ : ٣٠٠ ، المستدرک ٣ : ٢٩٧ ، مصفى المقال ٣٧٢ ، معالم العلماء ١٠٥ .

في حقّ الوالدين» و«معونة الفارمن في استخراج سهام الفرائض» إلى أن قال : وقال ابن شهر آشوب عند ذكره : له أخبار الآحاد «التعجب في الإمامة» «مسألة في المسح» «مسألة في كتابة النبي ﷺ» و«المنهاج في معرفة مناسك الحاج» «المزار مختصر في زيارة إمرأه الخليل» «شرح جمل العلم للمرتضى الوزيري» و«شرح الاستنصار» في النص على الأئمة الأطهار «المشجر» «معارضة الأعداء باتفاق الأعداء» «الاستطراف» في ذكر ما ورد من الفقه في الإنصاف ، كتاب «الثقلين لأولاد أمير المؤمنين» «جواب رسالة الأخوين» انتهى .

وللكرجكي أيضاً كتاب في الدعاء سماه «روضة العابدین» ينقل عنه شيخنا الكفعمي في كتابه «الجنة الواقية» وغيره ، وهو يروي عن الشيخ المفيد ومن عاصره ، وروايته عن المفيد بطريق الإجازة ، كما صرح به في كتابه «كنز الفوائد» وهو من أحسن مصنفاته الباقية إلى هذا الزمان ، والحاوية لتفاسيس من العلوم والأفان ، ولا سيما الأصوليين والفضائل والأخلاق ، وقد اشتمل على سبع رسائل منفردة برؤسها ، خارجة عن أبوابها وفصولها . منها «رسالة القول الجين عن وجوب المسح على الرجلين» و«رسالة البيان عن اعتقاد الإيمان» وكتاب «الإعلام بحقيقة إيمان أمير المؤمنين ﷺ» و«دلالة الكرام» و«رسالة في وجوب الإمامة» و«مختصر التذكرة» بأصول الفقه للمفيد ، وكتاب «البرهان على صحة طول عمر الإمام صاحب الزمان ﷺ» ، و«رسالة في جواب سؤال في وجوب الحج» وبعض علمه ومناسكه .

وله أيضاً من المصنفات كتاب «تهذيب المسترشدين» وهو الذي ينقل عنه صاحب «الدخيرة» : القول بعينية وجوب صلاة الجمعة وغيره هذا ، وأما روايته بطريق القراءة وغيرها أيضاً ، فهي عن جماعة أخرى منهم : الشيخ أبو الحسن بن شاذان القمي - المتقدم ذكره قريباً - وقد أثنى عليه في كتاب «الكنز» كثير أو منهم : السيد المرتضى علم الهدى ، كما يظهر من «البحار» وغيره ، ويظهر من «الكنز» أنه

كان يرجع إليه في كثير من المشكلات ، ويعتقد زيادة بذكره وفصله ، إلا أنني لم أرقبه ولا في غيره صريح روايته عنه ، ولا ذكراً لشيخنا أبي جعفر الطوسي رحمه الله فضلاً عن روايته عنه ، كما وقع ذكرها في بعض الإجازات ، بل طبقته فوق طبقه الشيخ بقليل ، كما يظهر لك عما قريب ، نعم له الرواية عن كثير من مشايخ الشيخ وأساتيده ، كما يظهر من فوائحه أسانيده .

ومنهم الشيخ أبو علي ساد بن عبد العزيز الديلمي . المتقدم ذكره في أواخر باب الحاء المهمة من هذا الكتاب ، كما ذكره صاحب «مجمع البحرین» .

ومنهم : الشيخ أبو عبد الله الحسين بن عبيد الله بن علي الواسطي . الذي له الرواية غالباً عن هارون بن موسى التلعكبري ولا يبعد كونه بعينه هو أبو عبد الله الحسين بن عبيد الله الفاضلي ، الذي هو والد الشيخ أحمد الرجالي ، ومن جملة مشايخ شيخنا الطوسي والتجاني ، وإن ذكرنا بعنوان ابن عبيد الله بن إبراهيم ، مع أنهما لم يذكرنا غيره مكتني بأبي عبد الله الحسين ، وشاركاً لهما في الطبقة كما لا يخفى .

وأما الرواية عن الرجل بالقراءة والسماع والإجازة وغيرها ، فلم نجد لها إلى الآن إلا للقاضي عبد العزيز بن البراج الطرايسلي الشامي ، والشيخ أبي محمد عبد الرحمن بن أحمد بن الحسين التيسابوري الخزازي ، وقد يوجد في بعض كتب الرجال رواية الشيخ الفقيه أبي محمد ريجان بن عبد الله الحبشي . الذي هو شيخ رواية شاذان ابن جبرئيل القمي أيضاً . عنه بلا واسطة ، ولكن الموجود في طرق الإجازات المعروفة روايته عنه ، بواسطة شيخه القاضي عبد العزيز بن البراج والله العالم .

وقال صاحب «بحار الأنوار» في مقدمته عند ذكره لهذا الرجل : وأما الكراچكي ، فهو من أجلة العلماء والفقهاء ، والمنكلمين ، وأسند إليه جميع أبواب الإجازات ، وكتابه «كنز الفوائد» من الكتب المشهورة التي أخذ عنها جل من أتى بعده وقال أيضاً في مقام عد الكتب التي ينقل عنها في كتاب «البحار» كتاب «النصوص»



كتاب «معدن الجواهر» كتاب «كنز الفوائد» رسالته في فضيل أمير المؤمنين عليه السلام؛  
 رسالة إلى ولده «كتاب» «التعجب في الإمامة عن أغلاط العامة» كتاب «الاستنصار»  
 في النص على الأئمة الأطهار. كلها للشيخ المدقق النبيل أبي الفتح محمد بن علي بن  
 عثمان الكراچكي.

أقول : ورسائله المذكورة إلى ولده هي التي ينقل عنها السيد بن طاوس رحمه الله  
 في كتابه «فلاح السائل» في فضل صلاة الظهر من يوم الجمعة : يا بني من هذا  
 اليوم شرف عظيم ، وهي أول صلاة فرضت على سيدنا رسول الله ﷺ ، وروى أنها  
 القلاء الوسطى ؛ وكتابه الموسوم «معدن الجواهر» يوجد إلى زماننا هذا أيضاً ، و  
 قد كان عندي نسخة منه مع عدة رسائل أخرى منه رحمه الله ظاهر أو هو كتاب في الخصال  
 المأثورة ، مثل كتاب شيخنا القدوق قدس الله روحه إلا أنه مقصور على ذكر الآحاد  
 إلى العشرات ، وقد نقل عنه شيخنا الشهيد رحمه الله في ضمن إجازته لمحمد بن نجده  
 حديث بنى الإسلام على عشرة أسهم بحق روايته ذلك عن شيخنا المفيد رحمه الله  
 فليلا خط .

وفي رجال سيدنا العلامة الطباطبائي رحمه الله بعد ذكره الرجل بعنوان محمد  
 بن علي الكراچكي أ بوالفتح القاضي ، شيخ فقيه ، متكلم له كتاب «كنز الفوائد»  
 من تلامذة الشيخ المفيد وقد روى عنه كثيراً وذكر رسالته في أصول الفقه في الفصل  
 الرابع من الجزء الثاني ومن هذا الكتاب ، وقد روى فيه عن عدة من المشايخ غير  
 المفيد منهم : أبو عبد الله الحسين بن عبيد الله بن علي الواسطي ، وهذا الشيخ هو  
 الذي حكى عنه ابن طاوس القول بالمواسعة في صلاة القضاء في رسالته المعمولة في  
 تلك المسألة وهو يروي عن الشيخ الثقة أبي محمد هارون التلعكبري

و منهم : أبو الرجا محمد بن علي بن طالب البلدي ، و الشريف أبو عبد الله  
 محمد بن عبيد الله بن الحسين بن طاهر الحسيني إلى أن قال بعد عده لجماعة أخرى  
 من مشايخه رحمه الله ، وقال في الجزء الأخير من الكتاب - فيما روى أنه ﷺ

رأى في السماء ملكاً علي صورة أمير المؤمنين عليه السلام هذا الخبر قد اتفق أصحاب الحديث علي نقله - حدثني به من طريق العامة الشيخ الفقيه أبو الحسن محمد بن أحمد بن الحسن بن شاذان القمي ؛ ونقلته من كتابه المعروف «بابضاح دقایق النواصب» وقراءة عليه بمكة سنة اثني عشرة وأربعمائة .

وقال في بعض وصول الجزء الثاني من الكتاب : أخبرني الشريف أبو منصور أحمد بن حمزة العريضي بالرملة وأبو العباس محمد بن إسماعيل بن عثمان بحلب ، وأبو الرجاء محمد بن علي بن أبي طالب بالقاهرة - رحمهم الله - قالوا جميعاً : أخبرنا أبو الفضل محمد بن عبد الله بن عبد المطلب الشيباني الكوفي وساق حديث أبي نذرة عن أمير المؤمنين عليه السلام ، ومثالب أعدائه ، وقول أبي نذرة رضي الله عنه : ما من أمة ائتمت رجلاً - وفيهم من هو أعلم منه إلا ذهب أمرهم سقلاً ثم إلى أن قال : وقد روي فيما ي في «كنز الفوائد» عن جملة من العامة منهم الحسين بن محمد بن علي الصيرفي البغدادي وكان مشتهراً بالعناد لآل محمد صلى الله عليه وآله ، ونقل عنه في الإمامة ما هو حجة علي النواصب وهذا الكتاب يدل علي فضل مؤلفه ، وبلوغه الغاية القصوى في التحقيق والتدقيق والاطلاع علي المذاهب والأخبار ، مع حسن الطريقة وعذوبة الألفاظ وهو ظاهر لمن تدبر انتهى (١) .

ويظهر من طرق رواياته المذكورة في «كنز الفوائد» وغيره : أنه كان سائحاً في البلاد ، وغالباً في طلب الفقه والحديث والأدب وغيرهما ، إلا أن معظم نزوله وقوطه كان بالديار المصرية ، من قاعدتها التي هي الآن مدينة القاهرة ، إلى سائر مواضعها وأمصارها وكان لذا اشتهر وصفه في الإجازات بنزيل الرملة أو الرملة البيضاء فأنها من جملة مدن تلك الديار ، ويظهر من كتابه المذكور : أنه كان بها في حدود العشر الثاني بعد الأربعمائة وحدثه بها الشيخ أبو العباس أحمد بن أوج بن محمد الحميلي الشافعي : حكاية ملاقاته المعمر المشرقي ، الذي كان قد أدرك صحبة إمامنا أمير المؤمنين عليه السلام

ويشهد بذلك أيضاً قول صاحب «مجمع البحرين» في مادة سلا بن عبد العزيز المتقدم ذكره وأبو الفتح الكراچكى قرأ عليه ، وهو من ديار مصر .

هذا وأما وفاة الرجل فلم أر إلى الآن نصاً عليها في شيء من معاجم الإمامية وتواريخهم ، ولكن المنقول عن الياقوت المشهور الذي هو من أعظم علماء الجمهور في تاريخه المرسوم بـ «مرآة الجنان» أنه مرّض لبيان ذلك بهذا العنوان ، سنة تسع وأربعين وأربعمائة ، توفي فيها أبو الفتح الكراچكى الخيمي رأس الشيعة ؛ صاحب التصانيف كان نحوياً لغوياً منجماً طبيباً متكلماً من كبار أصحاب الشريف المرتضى وكان الخيم أودا الخيم ، أودات الخيم الواقع إليها النسبة في كلامه أيضاً من المواضع الواقعة في تلك الديار فليلاحظ .

ثم إن من جملة ما يعجبني نقله في هذه المجالة من كتابه «الكنز» وهو من جيلاد الأخبار وموجبات الفوز بنعيم دار القرار ؛ حديث فضيلة يرويه بأسناده المعتبر ، عن ابن عباس ، قال كان النبي ﷺ ليلة بدر قائماً يصلي ويبكي ويستعبر ويخشع ويخضع كاستعظام المسكين ، ويقول اللهم أنجز لي ما وعدتني وبخر ساجداً ويخشع في سجوده ، ويكثر التفزع فأوحى الله إليه قد أنجزنا وعدك وأبدناك ابن عمك علي و مصارعهم على يديه ، وكفيناك المستهزئين به ، فعلينا فتوكل وعليه فاعتمد ، فأناخبر من توكلت عليه ، وهو أفضل من اعتمد عليه .

ومن جملة ذلك أيضاً قوله في مقام نقله لبعض كلمات مولانا أمير المؤمنين عليه السلام ولعمري ما قال ومن يدع كلام أمير المؤمنين عليه السلام ، الذي حفظته ان رجلاً قطع عليه خطبة ، وقال له صف لنا الدنيا ، فقال أولها عناء ، وآخرها بلاء ، حلالها حساب ، وحرامها عقاب ، من صبح فيها أمن ، ومن مرض فيها اندم ، ومن استغنى فيها فتن ، ومن افتقر فيها حزن ؛ ومن ساعاها فاته ومن قعدتها أته ، ومن نظر إليها الهته ومن نهلون بها نصرته ثم عاد إلى مكانه من خطبته صلوات الله عليه وهذه أعلى الرتب درجة في حضور الخاطر .



ومنها ما نقله فيه مسنداً عن مولانا الصادق عليه السلام أنه قال: قال خرج الحسن بن علي عليه السلام ذات يوم على أصحابه، فقال الحمد لله جل وعز والصلوة على محمد وسواه عليه السلام يا أيها الناس إن الله والله ما خلق العباد إلا ليعرفوه، فإذا عرفوه عبده، فإذا عبده استغنوا بعبادته عن عبادة من سواه، فقال له رجل بأبي أنت وأمي يا بن رسول الله ما معرفة الله؟ قال معرفة أهل كل زمان وإمامهم الذي يجب عليهم طاعته.

وحكي فيه أيضاً أن المتمنأة ابنة النعمان بن المنذر دخلت على بعض ملوك الوقت، فقالت إنا كنا ملوك هذه البلدة بحبي إلينا خرجها ويطيعنا أهلها، فصاح بنا صائح الدمر فشق عصانا وفرق ملائنا، وقد أتيتك في هذا اليوم أسئلك ما استعين به على صعوبة الوقت، فبكى الملك وأمر لها بجائزة حصة، فلما أخذتها أقبلت بوجهها عليه، فقالت أني معيئك بتحيةتنا بحبي بها فاسفني إليها، فقالت لا شكر لك يدافنقرت بعد غنى ولا ملكتك يداستغنت بعد فقر وأصاب الله بمعروفك مواضعه، وقلدك العفن في أعناق الرجال، ولا زال الله عن عبد نعمة إلا جعل لك السبب لردّها عليه والسلام، فقال اكتبوها في ديوان الحكمة.

هذا وقد تقدم من قرب هذه الترجمة أحاديث فضيلة باهرة غريبة نقلها في الكتاب المذكور أيضاً عن شيخه الجليل محمد بن شاذان القمي المتبين حاله على التفصيل.

## ٥٨٠

شيخ الطائفة الحققة ورئيس الفرقة المحقة أبو جعفرنا الثالث محمد بن

الحسن بن علي الطوسي قدس سره القدوسي

و هو كما ذكره العلامة - من علماء الخاصة - نقلاً عنه في كتابه «الخلاصة»  
شيخ الطائفة ، جليل القدر ، عظيم المنزلة ، ثقة عين صدوق ، عارف بالأخبار  
والرجال ، والفقه ، والاصول ، والكلام ، والآداب ، وجميع الفضائل تنسب إليه ، و  
صنف في كل فنون الاسلام ، وهو المذهب للعقائد والاصول والفروع ، الجامع لكاملات  
النفس في العلم والعمل .

وكان تلميذاً لشيخ المفيد محمد بن محمد بن النعمان .

ولد في شهر رمضان سنة خمس وثمانين وثلاثمائة .

وقدم العراق في شهور سنة ثمان وأربعمائة .

وتوفي رحمه الله ليلة الاثنين الثاني والعشرين من المحرم سنة ستين وأربعمائة  
بالمشهد المقدس القروي - على ساكنه السلام ، ودفن بداره ، وتولى غسله ودفنه في

لغة ترجمة في : اتفاق المقال ١٢١ : إعيان الشيعة ، البداية والنهاية ١٢ : ٩٧ ، تأسيس الشيعة

٣١٣ ، نخبة الاحباب ٣٢٥ ، تنقيح المقال ٣ : ١٠٥ ، جامع الرواة ٢ : ٩٥ ، خلاصة الاقوال

١٤٨ ، الذريعة ١ : ٧٣ ، رجال ابن داود ٣٠٦ ، رجال النجاشي ٣١٦ : رياض العلماء خ ،

درجاة الادب ٣ : ٣٢٥ ، سفينة البحار ٢ : ٩٧ ، طبقات السبكي ٢ : ١٢٦ ،

الفهرست ١٨٨ : الفوائد الرجالية ٣ : ٢٢٧ ، الفوائد الرضوية ٤٧ ، الكامل في التاريخ ١٠ : ٥٨

الكنى والالقباب ٢ : ٣٩٥ ، لسان الميراث ٥ : ١٣٥ ، ثلثة البحرين ٢٩٢ ، مجمع الرجال

٥ : ١٩١ ، المستدرک ٣ : ٥٠٥ ، مصفى المقال ٢ : ٤٠٢ ، معالم العلماء ١٠٢ ، القابض ٢ ،

المنتظم ٨ : ٢٥٢ ، منتهى المقال ٢٧٠ ، منهج المقال ٢١٥ ، التاب ١٦٠ ، النجوم الزاهرة

٥ : ٨٢ ، نقد الرجال .

عين تلك الأيلة : الحسن بن مهدي التليقي ، والشيخ أبو محمد الحسن بن عبد الواحد الزري ، والشيخ أبو الحسن اللؤلؤي .

وكان يقول أولاً بالوعيد - يعني بعدم جواز عفو الله تعالى عن الكبائر عقلاً من غير توبة ، كما عليه جماعة الوعيدية . مثل أبي القاسم البلخي وأتباعه ثم رجع . وهاجر إلى مشهد أمير المؤمنين عليه السلام خوفاً من الفتن التي تجددت ببغداد ، و أحرقت كتبه وكرسي كان يجلس عليه للكلام . (١)

وكما ذكره صاحب «لؤلؤة البحرين» تلمذ عند وروده العراق على الشيخ المفيد رحمه الله مدة حياته ، ثم بعد موته على السيد المرتضى ، وكان السيد يجري عليه في كل شهر إننى عشر ديناراً ، كما يجري على (سائر) تلامذته كل بنسبته . وله مشايخ أخر كابن الفضائري وغيره من المذكورين في كتب الأخبار و الفهارس .

وله كتب عديدة ذكرها في «الفهرست»

وكما نقله عن خط بعض من يعتمد عليه كان لما قدم أرض العراق ابن ثلاث وعشرين سنة ، وكنى «سيدنا المرتضى» . رضى الله عنه إذ ذاك ثلاث وخمسون سنة ، فكأننا متعاصرين في العراق مدة ثمان وعشرين سنة . وبقي الشيخ رحمه الله بعد السيد المرتضى أربعاً وعشرين سنة ، فعلى هذا يكون عمره خمساً وسبعين سنة .

وكما نقله أيضاً عن صورة إجازة بعض مشايخه المعاصرين كان هذا الشيخ المطلق رئيس مذهب الحق وإماماً في الفقه والحديث ، إلا أنه كان كثير الاختلاف في الأقوال . وقد وقع له خبط عظيم في كتابي الأخبار في تمحيص الاحتمالات البعيدة والتوجيهات الغير السديدة ، وكانت له خيالات مختلفة في الأصول ، ففي «المبسوط» و الخلاف مجتهد صرف وأصولي بحث ، بل ربما سلك مسلك العمل بالقياس و الاستحسان في كثير من مسائلهما ، كما لا يخفى على من أرخى عنان النظر في مجالهما ،



وفي كتاب «النهاية» سلك مسالك الأخبارى القرف ، بحيث أنه لا يشجأوز فيها مضامين الأخبار ، ولم يمتدع مناطق الآثار - وإن نقل عن صاحب الإجازة أيضاً أنه قال بعد ذلك - وقد اعتذر بعض علمائنا بأنه سلك في الكتابين المذكورين مسلك العامة تقيّة واستصلاحاً ومماشاة لهم ؛ حيث اتهم شتموا على علماء الشيعة بأنهم ليسوا من أهل الاجتهاد ولا استنباط ، وليس لهم قدرة على التفريع والاستدلال .

وأين هذا الاعتذار من إعتذار الفاضل محمد بن إدريس الحلبي رحمه الله بأن الشيخ في «النهاية» لم يسلك مسلك الفتوى ، وإنما سلك مسلك الرواية ، و كتابه كتاب الرواية ، لا كتاب فتوى ودراية ؛ ثم قال في مقام تزييف اعتذار ذلك البعض : ولعمري أنه ما أصاب ولا أنه عرف حقيقة الجواب ، وإن كان مذكراً (ذلك البعض) غير مسلم ، والحق أن الشيخ صارت له حالات متناقضة - و أمور متعارضة ، لأنه كان حديد الذهن ، شديد الفهم ، حريصاً على كثرة التصنيف وجمع التواليف . وكما ذكره رحمه الله بعد نقل كلام صاحب الإجازة إلى هذا المقام - قد غفل

قدس سرّه عن شيء آخر هو أشدّ مذكراً لمن تأمل بحقيقة النظر ، و هو ما وقع للشيخ المذكور سيّما في «التهذيب» من التهو والغفلة والتخريف والتقصان ، في متون الاخبار وأسانيدها ، وقلّ ما يغفلو خبر عن علّة من ذلك كما لا يخفى على من نظر في كتاب «التهذيبات» الذي صنّفه السيّد العلامة السيّد هاشم البحراني في رجال «التهذيب» وقد نبهنا في كتابنا «الحقائق الناضرة» على ما وقع له من التقصان في متون الاخبار ، حتّى أن كثيراً ممن يعتمد في المراجعة عليه ولا يراجع غير من كتب الاخبار وقعوا في الغلط ؛ وارتكبوا في التفصي منه الشغلط ، كما وقع لصاحب «المدارك» في مواضع من ذلك .

وبالجملة فإنّ الشيخ المذكور وإن كان فضله أعظم من أن تحويه السطور ، إلا أنه لمزيد الاستعجال في التصنيف ، والحرص على كثرة التّأليف ، وسعة الدائرة والأشغال بالتدريس والفتوى والعلم والعمل ونحو ذلك ؛ فدفع في هذه الأحوال

الظاهرة لكل من أعطى النظر حقة في هذا المجال ، جزاء الله تعالى عنا وعن الاسلام  
أفضل الجزاء ، وألحقه بنبيه وآله صلوات الله عليهم في الدرجة العليا والمرتبة القصوى  
انتهى (١) .

ويشهد بما ذكره صاحب «القولوة» مضافاً إلى ما نقله عن كاتب هذه المخطوطة ،  
كلام بعض أعظم المعلقين على ترجمة هذا الشيخ الكبير ، وكأنته سميت المحقق  
الشهير بمير الداماد رحمة الله تعالى عليه بهذا التفسير : واعلم أن كل ما وقع من  
الشيخ الطوسي رحمه الله من الشهور والغفلة باعتبار كثرة تصانيفه ومشاغله العظيمة ؛  
فأنه كان مرجع فضلاء الزمان ، وسمعتنا من المشايخ ، وحصل لنا الظن أيضاً من تتبع  
أن فضلاء تلامذته الذين كانوا من المجتهدين ، يزيدون على ثلاثمائة فاضل من الخاصة  
ومن العامة ما لا يحصى ؛ وأن الخلفاء اعطوه كرسى الكلام ، وكان ذلك لمن كان حبيباً  
في ذلك العصر ، مع أن أكثر التصانيف كانت في أزمنة الخلفاء العباسية . لأنهم كانوا بالغبين  
في تعظيم العلماء والفضلاء من العامة والخاصة ولم يكن إلى زمان شيخ الطائفة تفتية كثيرة ؛  
بل كانت المباحثة في الأصول والفروع حتى في الإمامة في المجالس العظيمة .

وذكر ابن خلكان جماعة كثيرة من فضلاء أصحابنا في تاريخه وكانوا بحيث  
لا يمكنهم الإخفاء ، ومباحثات القاضي عبد الجبار والباقلاني وغيرهما مع المفيد و  
المرضى وشيخ الطائفة مشهورة مذكورة في نواريز الخفاء ، فلهذه المشاغل العظيمة  
يقع منه الشهور كثيراً انتهى .

ونقل عن بعض محقق المتأخرين وكأنته المحقق الخوانساري قدس سره أنه  
قال : إن علماء الشيعة قبل الشيخ لم يكن بينهم كثير اختلاف ، لأن مدار عملهم بأحاديث  
كتاب «الكافي» ولم يكن بين أحاديث كتابه اختلاف ، ولما صنف الشيخ رحمه الله مصنفات  
كثيرة ، وجمع الأحاديث المختلفة ؛ واختلاف في كتبه في فتاويه اجترى الإمامية على  
الاختلاف ، فيكون قول كل في فتواه موافقاً لأحد أقوال الشيخ ، ولما كان قول

خارج عن أحد أقواله لعدم اجترائهم على ذلك . ثم وهو كلام متين في حق الرجل .  
وفد ذكره سيدنا العلامة الطباطبائي في «فوائد الرجالية» بهذه الكيفية : محمد بن  
الحسن بن علي الطوسي أبو جعفر شيخ الطائفة المحقة ، ورافع أعلام الشريعة المحقة ،  
إمام الفرقة بعد الأئمة المصومين ، وعماد الشيعة الإمامية في كل ما يتعلق بالمذهب  
والدين ، محقق الأصول والفروع ، ومهذب فنون المعقول والمسموع ، شيخ الطائفة  
علي الإطلاق ورئيسها الذي تلوى إليه الأعناق .

صنف في جميع علوم الإسلام ، وكان القدوة في ذلك والإمام : أما التفسير فله  
فيه كتاب «البيان» الجامع لمعلوم القرآن ، وهو كتاب جليل كبير ، عديم النظير في  
التفسير ؛ وشيخنا الطبرسي - إمام التفسير في كتبه إليه يزدلف ؛ ومن بحره يعترف ،  
وفي صدر كتابه الكبير بذلك يعترف ، والشيخ المحقق المدقق محمد بن إدريس العجلي  
مع كثرة وقائمه مع الشيخ في أكثر كتبه يقف عند بيان ما يعترف بعظم شأن هذا الكتاب  
واستحكام بنيانه .

أقول والكتاب المذكور هو فوق ما يقول ونقول ، وحسب الدلالة على اشتماله  
لجميل كل مدلول ، واحتوائه لجليل كل مشمول ، مع تدور ما يوجد فيه من أحاديث  
آل الرسول ، كلام صاحب تاريخ مصر المنقول عنه في ذيل ترجمة شيخنا المبرور  
المذكور ، بما هو مطابق لعين هذا المقول : فقيه الإمامية وعالمهم ، وهو صاحب  
التفسير الكبير الذي هو في عشرين مجلداً ، وله تصانيف أخرى وكان مجاوراً ومشهد  
التجف ، ونوقى بها ، وكان رافضياً قوى التشيع (١) .

رجعنا إلى كلام صاحب «الفوائد» وأما الحديث فإليه تشد الرحال ؛ وبه يبلغ  
رجاله منتهى الآمال ، وله فيه من الكتب الأربعة التي هي أعظم كتب الحديث منزلة ،  
وأكثرها منفعة ، كتاب «التهذيب» وكتاب «الاستبصار» ولهما العزبة الظاهرة باستقصاء  
ما يتعلق بالفروع من الأخبار ، خصوصاً : «التهذيب» فإنه كان للفقيه فيما يتفقيه من



روايات الأحكام مغنياً عما سواه في الغالب ، ولا يعنى عنه غيره غنى في هذا المرام ، مضافاً إلى ما اشتمل عليه الكتابان من الفقه والاستدلال ؛ والتنبيه على الأصول والرجال ، والتوفيق بين الأخبار ، والجمع بينها بشاهدى النقل أو الاعتبار .

وأما الفقه فهو خريت هذه الصناعة ، والملقى إليه زمام الإتياد والطاعة ، وكل من تأخر عنه من الفقهاء الأعيان فقد تفقه على كتبه ، استفاد منها نهاية أربه و منتهى مطلبه ، وله في هذا العلم : كتاب «النهاية» الذى ضمنه متون الأخبار ، وكتاب «المبسوط» الذى وسع فيه التفاريع و أورد فيه دقائق الأنظار ، و كتاب «الخلاف» الذى ناظر فيه المخالفين ، وذكر فيه ما اجتمعت عليه الفرقة من مسائل الدين .

وله : كتاب «الجمل والعقود» فى العبادات والاقتصاد فيها وفى العقائد الأصول و«الابحار» فى الميراث وكتاب «يوم وليلة» فى العبادات اليومية .

وأما علم الأصول والرجال فله فى الأول : كتاب «العدة» وهو أحسن كتاب صنف فى الأصول ، وفى الثانى كتاب «الفهرست» الذى ذكر فيه أصول الأصحاب ومصنفاتهم وكتاب «الابواب» المرتب على الطبقات من أصحاب رسول الله ﷺ إلى العلماء الذين لم يدركوا أحداً من الأئمة عليهم السلام ، وكتاب «الاختيار» وهو تهذيب كتاب معرفة الرجال للكشى .

وله : كتاب «تلخيص الشافى» فى الإمامة ، و كتاب «المفصح» فى الإمامة ؛ و كتاب «ماليسع المكلف الإخلال به» .

وكتاب «ما يعمل وما لا يعمل» و«شرح جمل العلم والعمل» ما يتعلق منه بالأصول ، وكتاب فى أصول العقائد كبير ، خرج منه الكلام فى التوحيد ، وشئ من العدل ومقدمة فى الدخول إلى علم الكلام ، و «هداية المسترشد وبصيرة المتعبد» و كتاب «مصباح المتعبد» و كتاب «مختصر المصباح» و«مناسك الحج» مجرّد العمل والأدعية وكتاب «المجالس والأخبار» وكتاب «مقتل الحسين عليه السلام» وكتاب «أخبار المختار» و كتاب «التنقىض على ابن شاذان فى مسألة الغار» ومسألة فى العمل بخير الواحد ، ومسألة فى تحرير

الفقاع» و«المسائل الرجبية» في آي القرآن و«المسألة الرأزية» في الوعيد و«المسائل الجنبلائية» أربع وعشرون مسألة و«المسائل الدمشقية» اثنتي عشرة مسألة و«المسائل الاليسائية» مائة مسألة، في فنون مختلفة، و«المسائل الحائرية» نحو ثلاثمائة مسألة و«المسائل الحلبيّة» و«مسائل في الفرق بين النبي والإمام» و«مسائل ابن البراج» وكتاب «انس الوحيد» مجموع.

هذه جملة الكتب التي ذكرها في «الفهرست» وله كتاب «الغيبة» كتاب حسن مشهور، نقلت وهو في إثبات غيبة صاحب الزمان عليه السلام، وبيان شواهدا وأسبابها، و سائر ما يتعلق ببابها فيما يقرب من «اكمال» شيخنا الصدوق؛ وقد كتب في هذا المعنى جماعة من علماء تلك الأعصار، مذكورة في طي كتب التراجم والآثار.

رجعنا إلى نشأة كلام السيد المهدي قدس سره الذي التقى، وعن الحسن بن مهدي التليقي أحد تلامذة الشيخ - يريد به من تقدمت الإشارة إليه في صدر العنوان - أن من مصنفاته التي لم يذكرها في «الفهرست» كتاب «شرح الشرح» في الأصول، وهو كتاب مبسوط أملاء علينا منه شيئا صالحاً، ومات رحمه الله ولم يتمه، ولم يصنف مثله انتهى.

وأول مصنفات الشيخ في الفقه كتاب «النهاية» وآخرها «المبسوط» كما يظهر من كلامه في خطبة هذا الكتاب، وكتاب «الجمد والعقود» ومن إحاطته فيه في عدة مواضع على سائر كتبه، منها ما ذكره في كتاب الميراث حيث حكى اختلاف الأصحاب في ذلك، ثم قال: ومنهم من ذهب إلى أنهم يرون بالنسب والسبب الصحيحين والفاسدين وهو الذي اخترته في سائر كتبي في «النهاية» و«الخلاف» و«الایجاز» في الفرائض و«تهذيب الأحكام» وغير ذلك.

وقد ذكر في أول «المصباح» ما يدل على تأخره عن جميع كتبه الفقهية حتى «المبسوط» ومعرفة ترتيب التصانيف أمر مهم يحتاج إليه الفقيه في الإجماع والخلاف، كما نبهنا عليه سابقاً. وكتاب «المبسوط» كتاب جليل عظيم النفع وهو كما

قال مصنفه فيه وفي «الفهرست» أنه كتاب لم يصنف مثله ولا نظير له في كتب الأصحاب ولا في كتب المخالفين ، وهو أحد وثمانون كتاباً مفصلة في «الفهرست» وقد ذكر في مفتحه أنه كان على قديم الوقت وحديثه منشور النفس إلى عمل مثل هذا الكتاب ، قال : وكان يقطعني عن ذلك القواطع ، ويشغلني الشواغل ، ويضعف يتي أيضاً فيه ، قلّة رغبة هذه الطائفة فيه ، وترك عنايتهم به ، لأنهم القوا الأخبار وما روه من صريح الألفاظ حتى إن مسألة لو غير لفظها وعبر عن معناها بغير اللفظ المعتاد لهم ، تعجبوا منها وفصروا فهمهم عنها ، وكنت عملت على قديم الوقت كتاب «النهاية» وذكرت فيه جميع ما رواه أصحابنا في مصنفاتهم وأصولها من المسائل وفرقوه في كتبهم ، قالوا أوردت جميع ذلك أو أكثره بالألفاظ المنقولة حتى لا يستوحشوا من ذلك وعملت بآخره مختصر جمل العقود في العبادات سلكت فيه طريق الإيجاز والإختصار ووعدت فيه أن أعمل كتاباً في الفروع خاصة ينضاف إلى كتاب «النهاية» ويجتمع معه يكون كاملاً في جميع ما يحتاج إليه .

ثم رأيت أن ذلك يكون مبثوراً يصعب فهمه على الناظر فيه لأن الفرع إنما يفهم إذا ضبط الأصل معه فعدلت إلى عمل كتاب يشتمل على عدد جميع كتب الفقه التي فصلها الفقهاء وهي نحو من ثمانين كتاباً على غاية ما يمكن تلخيصه من الألفاظ ، واقتصرت فيه على مجرد الفقه دون الأدعية والآداب ، وأعقد فيه الأبواب وأقسم فيه المسائل ، وأجمع بين النظائر واستوفيه غاية الاستيفاء ، وأذكر أكثر الفروع التي ذكر المخالفون وأقول : ما عتدى فيه على ما تقتضيه مذاهبننا وتوجيه أصولنا بعد أن أذكر جميع أصول المسائل ، وإذا كانت المسألة أو الفرع ظاهراً أفتح فيه بمجرّد الفتيا ؛ وإن كانت المسألة أو الفرع غريباً أو مشكلاً أومى إلى تحليلها ووجه دليلها ليكون الناظر فيها غير مقلد ولا منحت ؛ وإذا كانت المسألة أو الفرع متافية أقوال العلماء ذكرتها وبيّنت علمها والتصحيح منها والأقوى ، وابتدئته على جهة دليلها الأعلى وجه القياس ، وإذا شبهت شيئاً بشيء فعلى جهة المثال الأعلى حمل إحدىهما على الأخرى أو على وجه الحكاية



عن المخالفين دون الاعتبار الصحيح ، ولا أذكر أسماء المخالفين في المسألة لثلاً بطول الكتاب ، وقد ذكرت ذلك في مسائل الخلاف مستوفى ، وإذا كانت المسألة لا ترجح فيها للأقوال وتكون متكافئة وقفت فيها وتكون المسألة من باب التخيير ، وهذا الكتاب إذا سهل الله إنعامه يكون كتاباً لا نظير له في كتب أصحابنا ولا في كتب المخالفين لاني إلى الآن ما عرفت لأحد من الفقهاء كتاباً واحداً يشتمل على الأصول والفروع مستوفاً مذهبنا بل كتبهم وإن كانت كثيرة فليس يشتمل عليها كتاب واحد ، وأما أصحابنا فليس لهم في هذا المعنى شيء يشار إليه بل لهم مختصرات ، وأوفى ما عمل في هذا المعنى كتابنا «النهاية» وهو على ما قلت فيه .

هذا كلامه رحمه الله نقلناه بطوله لما فيه من الفوائد الكثيرة لمن تدبر ذلك وتأمل ، ومن جملة فوائده ما أشرناه في وصف كتاب «النهاية» من أنه ثقل متون الأخبار أو مضامينها ، فإن هذا شيء عظيم النفع عند إغواز الأحاديث . وقد ذكر الشيخ طاب ثراه كل من تأخر عنه من علماء الشيعة وفقهائهم ، وأكثروا الثناء والاطراء عليه وعلى كتبه :

وقال النجاشي وهو من معاصريه : محمد بن الحسن بن علي الطوسي أبو جعفر حليل في أصحابنا ، ثقة عين ، من تلامذة شيخنا أبي عبد الله المقيد ، له كتب ثم ذكر كثيراً مما تقدم من مصنفاته .

وقال العلامة رحمه الله شيخ الإمامية ووجههم إلى أن قال بعد نقله تمام عبارة «الخلاصة» التي قدمنا الإشارة إليها بالمعنى .

وقال ابن داود : شيخنا شيخ الطائفة وعمدتها قدس الله روحه «لم» أوضح من أن يوضح حاله ، ولد في شهر رمضان سنة خمس وثمانين وثلاثمائة ، وقدم العراق في سنة ثمان وأربعمائة ، وتوفي ليلة الاثنين ثاني عشر المحرم من سنة ثمان وأربعمائة بالمشهد

الشريف الغروي ، ودفن بداره (١) .

وقال التردوي - يعني به ابن شهر آشوب المازندراني - أني ذكره و ترجمته عن قريب إنشاء الله في «معالمه» توفي بمشهد أمير المؤمنين عليه السلام في آخر المحرم سنة ثمان وخمسين وأربعمائة (٢)

وبين التواريخ اختلاف في أيام الشهر وبين الأولين والثالث في السنين أيضاً والأثبت وفاته عام ستين . وفي «الوجيزة» - يعني به مختصر سميئنا العلامة المجلسي في الرجال - : محمد بن الحسن الطوسي فضله وجالاته أشهر من أن يحتاج إلى البيان (٣) وقد ذكر الشيخ رضي الله عنه جماعة من المخالفين أيضاً فعن ابن الجوزي في تاريخه فيمن توفي سنة ستين وأربعمائة من الأكابر : أبو جعفر الطوسي فقيه الشيعة توفي بمشهد أمير المؤمنين عليه السلام . (٤)

وحكي القاضي في «معالمه» عن ابن كثير الشامي أنه قال فيه أنه كان فقيه الشيعة مشغولاً بالأفادة في بغداد إلى أن وقعت الفتنة بين الشيعة والسنة سنة ثمان وأربعين وأربعمائة واحترقت كتبه و داره في باب الكرخ فانتقل من بغداد إلى النجف وبقي هناك إلى أن توفي في شهر المحرم سنة ستين وأربعمائة (٥) وعن «تاريخ مصر والقاهرة» لبعض الشعراء : أن أبا جعفر الطوسي فقيه الإمامية وعالمهم ، وصاحب التصانيف منها تفسير كبير في عشرين مجلداً جاور النجف ومات فيه وكان رافضياً قوي التشيع . (٦)

(١) رجال ابن داود الحلبي ٣٠٦ برقم ١٣٢٧ طبع دانشگاه طهران

(٢) معالم العلماء ١١٢

(٣) راجع ص ١٦٣ من الوجيزة للمجلسي الثاني الملحقه بآخر خلاصه الاقوال .

(٤) المنتظم ٢٥٢:٨

(٥) البدايه والنهائة ٩٧:٢

(٦) النجوم الزاهرة ٨٢:٥

وحكى جماعة أنه وشى بالشيخ إلى الخليفة العباسي أنه وأصحابه يسبون الصحابة  
وكتابه «المصباح» يشهد بذلك ، فإنه ذكر أن من دعاه يوم عاشوراء اللهم خنّس أنت  
أول ظالم باللعن مني وأبدأ به أولاً ثم الثاني ثم الثالث ثم الرابع ، اللهم اللعن  
يزيد بن معاوية خامساً ، فدعى الخليفة بالشيخ وكتبه ، فلما حضر الشيخ ووقف على  
القصة ألهمه الله أن قال ليس المراد من هذه الفقرات ما ظنّه السعاة بل المراد بالأول:  
قاييل قاتل هابيل ، وهو أول من سنّ القتل والظلم ، وبالثاني قيدا زعافر ناقة صالح ، وبالثالث  
قاتل يحيى بن زكريا قتله لأجل بني من بغايا بني إسرائيل ، وبالرابع عبدالرحمان  
بن ملجم قاتل علي ابن أبي طالب عليه السلام ؛ فلما سمع الخليفة من الشيخ تأويله وبيانه  
قبل منه ورفع شأنه وانتقم من الساعي وأهاله (١)

ويستفاد من تاريخ تولد الشيخ رحمه الله ووفاته أنه قد عمر خمسا وسبعين سنة ،  
وأدرك تمام الطبقة التاسعة وخمس عشرة سنة من الثامنة ، وعشر سنين من العاشرة ،  
فيكون قد ولد بعد وفاة الصدوق بأربع سنين ، فإنه سنة إحدى وثمانين وثلاثمائة ؛ كما  
سيجيء في ترجمته إن شاء الله تعالى .

ويعلم من تاريخ وروده العراق - وهي سنة ثمان و أربعمئة أن مقامه فيها مع  
الشيخ المفيد ، رحمه الله ، كان نحواً من خمسين سنين ، فإنه توفي سنة ثلاث عشرة و  
أربعمئة ، ومع السيد المرتضى رحمه الله نحواً من ثمان وعشرين سنة ، لأنه توفي سنة  
ست وثلاثين وأربعمئة ، فيكون قد بقي بعده أربعاً وعشرين سنة ، اثني عشرة سنة  
منها في بغداد ، ومثلها في المشهد الغروي ، و توفي فيه ودفن في داره ، وقبره مزار  
معروف ، وداره ومسجده وآثاره باقية إلى الآن ، وقد جدّد مسجده في حدود سنة  
ثمان وتسعين من المائة الثمانية بعد الألف ، فصار من أعظم المساجد في القرى المشرفة ،  
وكان ذلك بترغيبنا بعض الصلحاء من أهل السعادة رحمه الله انتهى (٢) .

١- مجالس المؤمنين ١ : ٢٨١

٢- الفوائد الرجالية ٣ : ٢٢٧ - ٢٢٠



والمسجد المذكور هو الواقع في محلة خلف الحضرة المقدسة مشهوراً بمسجد الطوسي من هذه الجهة ، بل الباب المفتوح إلى تلك المحلة من الصحن المطهر أيضاً يعرف بهذه النسبة ، وقبر شيخنا المرحوم قد اتفق الآن في صفة قبلة ذلك المسجد ، وسط اسطوانتين ، ومن عجيب ما طرأ بعد ذلك من تصاريف الأيام أن وقع فيما هناك أيضاً مرقداً صاحب ما نقلناه من الكلام إلى هذا المقام ، وهو سيدنا العلامة الطباطبائي برز الله مضجعه البهي " الزكي " ، فأنته واقع فيما يلي جهة مغرب ذلك البيت المعمور ، على راس الداخل إليه من الباب المشهور ، وكأنه كان بموجب توصيته بذلك الأصحاب والأحباب ، من غاية محبته لمجاورة ذلك الجناب ، تحت ظل " مرحة مولانا ومولى المؤمنين أبي تراب ، عليه سلام الله العزيز الوهاب ، رزقنا الله مثل هذه السعادة العظيمة في الحياة وعند الوفاة ، ووقى الله عظامنا الرميمة بحرمة صاحب تلك البلدة الكريمة ، من الدواهي والآفات ، حتى نخرج تحت علمه المنشور إلى ميقات النشور و نأمن بيمين حضرته المقدسة من صولات الحضور ، وسؤات البشور ، منادين عند رسولنا من مكاننا المحفور ، بلساننا المغفور ، وبياننا المزفور ، بلدة طيبة ورب غفور ، آمين رب العالمين برتبة أوليائك المقربين .

ثم ليعلم أن ههنا بقي شيان ينبغي أن يفتد عليهما في أثر هذا العنوان : أحدهما أن لهذا الشيخ المتقدم المعبد من المشايخ والمحدثين والأسانيد ما لا يوجد لأحد من الطائفة مثله ، ومن كثرة فضائل أولئك أيضاً بظهر لك فضله وتبلى ، فليحط علمك في مثل هذه الترجمة بأسمائهم لا محالة ، كيلا نكون على العمدة في نيهاء جلاله مقداره بعد هذه الحالة ، وكذلك له من التلاميذ ورجال الحوزة وطلاب الحضرة والآخذين من بركات ذلك النفس الذي قد شرحنا لك نواله ، وحضره جماعة توفى كثير من الجاعات جميعهم من أرباب المراتب والمناجات مع الاعتقاد الكامل لهم بصحة طريق استنباطه بحيث قد عدوا من مقلدته فيما وافقوه من مسائل خلافاته .

وثانيهما أن تبويب مصنفاته الموجودة إلى هذا الزمان وترتيبها و بديع كل

ما اشتملت عليه وحوشها وغريبها ما هي ؛ وما هو الملحوظ له في كثير من تلك المصنفات والداعي له إليها حتى يكون المطالع لها على بصيرة من الأمر ، غير مسند إليه ما ليس له من القول ، ويشكر سعيه الجميل في تنقيح ما صنعه على سبيل التفصيل ، فإما الكلام على المرحلة الأولى منهما بحسب ما هو المحقق لدينا أو المنقول إلينا فهو إنا نقول بعد التوكيد على إلهنا الغاية للتؤل ، ثم التوسل بأذيال الرسول و آل الرسول ، أما القبيلة الأولون و مشيختة المجتلون المفضلون ، فمنهم بعد شيخنا المفيد ، وسيدنا المرفعي ، وجماعة أخرى لهم عنوانات عليحدة فيما يجيئ ، أو ما مضى هو : أحمد بن إبراهيم القزويني ، وأحمد بن عبدون الفراز ، وأحمد بن محمد بن موسى الأهوازي ، وجمعة بن الحسين القمي ، والحسين بن القاسم العلوي ، والحسين بن إبراهيم القزويني ، والحسين بن عبيد الله الغضائري ، وعلي بن أحمد بن أبي جيد ، وعلي بن شبل بن راشد ، ومحمد بن سليمان الحمداني ، وهلال بن محمد الحفاري ، وأبو طالب بن غرور ، وأبو علي بن شاذان وجماعة من علماء العامة المشار إلى أسمائهم وصفاتهم في كتابه «المجالس» وغيره مثل أبي محمد الفحام علي بن محمد بن خنيس ، وأبي القاسم بن الوكيل ، والفجيع العقيلي ، وأبي عمير بن المهدي ، فليلاحظ.

وأما تلامذة مجلسه المنيف فمن جملة مشاهيرهم المستنبطة أسماؤهم من التصانيف بعد ولده الجليل الثقة العين أبي علي الحسن بن الشيخ ، صاحب كتاب «المجالس» وغيره هو أبو إبراهيم إسماعيل بن محمد بن الحسن بن محمد بن الحسين بن بابويه القمي ، وأخوه أبو طالب إسحاق بن محمد ، والشيخ العدل الثقة آدم بن يونس بن المهاجر النسفي ، والشيخ الفقيه الدين أبو الخير بركة بن محمد بن بركة الأسدي ، والشيخ العلم العين المشهور أبو الصلاح الحلبي ، المتقدم ذكره في باب الثناء . والسيد الثقة المحدث أبو إبراهيم جعفر بن علي بن جعفر الحسيني ، وشيخ الاسلام الحسن بن بابويه القمي ، والفقيه الثقة الوجيه الكبير محيي الدين أبو عبد الله الحسن بن المظفر الحمداني ، والشيخ الثقة الفقيه أبو محمد الحسن بن عبد العزيز الجبهاني ، والفقيه

الثقة الشيخ الإمام موفق الدين و الفقيه الثقة الحسين بن الفتح الواعظ الجرجاني ،  
 والسيد الفقيه أبو محمد زيد بن علي بن الحسين الحنفي ، و السيد أبو القمصان  
 ذو الفقار بن محمد الحسيني ، والشيخ سلمان بن الحسن بن سلمان الصهرغتي ، والشيخ  
 الفقيه الثقة ساعد بن ربيعان ، والشيخ الفقيه أبو الصلت محمد بن عبد القادر ، والشيخ  
 الفقيه المشهور سعد الدين ابن البراج ، والشيخ المفيد المقدم عبد الرحمن بن أحمد  
 التيسابوري ، والمفيد الآخر عبد الجبار بن علي المقرئ الرازي ، والشيخ علي بن  
 عبد القصد التميمي التيزواري ، والشيخ عبيد الله بن الحسن بابويه القمي ، والأمير  
 الفاضل الزاهد الورع غازي بن أحمد بن أبي منصور الساماني و الشيخ الثقة الفقيه  
 كردي بن عكبري بن كردي الفارسي ، والسيد العارف أبو الحسن المطهر ابن أبي  
 القاسم الديباجي ، والشيخ الثقة الفقيه أبو عبد الله محمد بن هبة الله الوراق ، والشيخ  
 أبو جعفر محمد بن علي بن محسن الحلبي ، و الشيخ أبو سعد منصور بن الحسين  
 الآبي ؛ والشيخ الإمام جمال الدين محمد بن أبي القاسم الطبري ، والسيد الفقيه  
 المحدث الثقة ناصر الدين الرضوي بن محمد الحسيني ، ومحمد بن الحسن بن علي  
 القتال - الآتي ذكره وترجمته عن قريب بكل الشيخ العالم المؤتمن أبو الفتح الكراچكي  
 المتقدم ذكره على التفصيل - كما عرفت ثمة مع تمام ما فيه من الكلام الطويل ؛ وناهيك  
 بذات شهادة على كون الرجل من أعلام هذا الدين ، وفي أعلى درجة من العلم والعقل و  
 الجلالة والتمكين .

وأما الكلام على المرحلة الثانية التي هي بيان أوضاع بعض ماله من المصنفات  
 فمن جملة ذلك أن استفاد من تتبع كتابه المعروف الكبير المشتمل : « تهذيب  
 الحديث » إن وضعه إنما هو لمطلق جمع الأحاديث ما ورد منها على سبيل الوفاق أو  
 الخلاف ، بخلاف كتاب « الاستبصار » فإنه مقصور على جميع المخالفات من الأخبار ؛ وكل  
 منهما في بيان أحاديث أهل بيت العصمة ، المتعلقة بفقههم وفروعهم في ضمن ثلاثين  
 كتاباً من أبواب الفقه كما عرفت أن كتابه المبسوط كان قد اشتمل على ثمانين كتاباً



منها إلا أن التهذيب أبسط من الاستبصار بكثير ، وقد كتبه بإشارة استاده المفيد ، و  
 بعنوان الشرح لكتاب «مقنعة» الذي هو في الفقه كتاب شديد ، وذلك لما سمعه يقول  
 إن أبا الحسين الهاروني العلوي كان يعتقد الحق و يدين بالإمامة ، فرجع عنها لما  
 التبس عليه الأمر في اختلاف الأحاديث ، وترك المذهب ، ودان بغيره لعالم يتبين له  
 وجوه المعاني فيها ، وأنه إذا كان الأمر على هذه الجملة فلا يشتغال بشرح كتاب يحتوى  
 على تأويل الاخبار المختلفة والأحاديث المتنافية من أعظم المهمات في الدين ، ومن  
 أقرب القربات إلى الله تعالى لما فيه من كثرة النفع المبتدى والريض في العلم ، وقد  
 أسقط من الرسالة المذكورة بابها المتقدم الذي هو في أصول العقائد بإشارته أيضاً ،  
 لأنه كان خارجاً عن مقصوده ، نعم هو مع ذلك كله اسم خالف المسمى ، ولفظ لم يطابق  
 المعنى ، لأن أخباره منشورة غير منتظمة ، ومنشورة غير ملتزمة ، وترتيبه مشوش عسير  
 التناول ، ومهوش كثير التساهل ؛ فطلب منه أحاديث المسألة في غير موضعها كثيراً ،  
 فليكن المجتهد عند مراجعته إتياء بمناسبات هذه المواضع بصيراً وإن كان صاحبوا  
 «الوسائل» و«البحار» و«الوافي» كفوا بجهودهم الثلاثة الباهرة النظام مؤلف الرجوع  
 إلى الكتب الأربعة الخالية تمامها عن التهذيب التام ، ولا سيما هذا الكتاب الذي بلغ إليه  
 مقال الكازم ، وهو بعكس ما عرفته منه منقسم عند المؤلف له : «تهذيب الأحكام» وسوف  
 يأتي في ذيل ترجمة السيد هاشم البحراني إنشاء الله تعالى أيضاً أتعريب كتاب تهذيب  
 الشيخ أحسن الترابي ، ولم ينقص ولم يزد فيه على أصل كتاب «التهذيب» غير أنه كما  
 قيل سمعنا بعض علماء تلك الديار وتلك الأعصار بتخريب التهذيب ، وليس ذلك من  
 البلدى والمعاصر بعجيب :

هذا ومن جملة ما ذكر أيضاً وهو مما ينفع المراجعين إلى الكتب الأربعة عامه ،  
 ويضربهم فوق حد الرقم كتمه وجهله ، هو أن بناء شيخنا المرحوم ، في كتابي حديثه  
 اللذين هما من تلك الأربعة المتناسبة ، نسبة الروايات إلى مصنفى الكتب التي وقع  
 فيها النقل عنها من الأصول الأربعة المعروفة وغيرها ، المؤلفه زمن الصادقين

و من بعدهما في أحاديث الإمامية الواردة عن أهل بيت العصمة عليهم السلام لا إلى عيون تلك الكتب والأصول كما هو دأب جماعة من قدمائنا الفحول ، ولا إلى مشايخ نفسه المتصلة الأسناد إلى أولئك المصنفين ، كما هي طريقة ثقة الاسلام في كتابه الكافي ، ولا إلى رواة الأصل الذين تلقوا هابدون الواسطة من بيان المعصوم ، كما هو عمل شيخنا الصدوق في كتاب «من لا يحضره الفقيه» ولما كان غير طريقة صاحب «الكافي» في أخذ الرواية يلحقها بباب المرسل ، الذي ليس عليه مآ المعول ، لصدق عدم اتصال الاسناد بالنسبة إليه ، وعدم حصول العلم لنا بكون النقل فيه بطريق الوجدادة المعتبرة عند أهل الدراية ، من جملة طرقهم التسبع في تجويز الرواية ، ولأقل من كون هذه الطريقة مع عدم تمهيد الجابر لإضرارها في القطع بصدور مروياتها عند معتبريه أو معتقديهم ، وفي ظهور أدلة حجية خبر الواحد الظني المعتبر بالنسبة إلى أمثاله عند غيرهم ، مع مخالفتنا الأصل الأصل الأولي المسلم عند الكل الذي هو عدم حجية الظنون تدليلاً في نسبة التحديث إلى المشايخ الأعلام ، ومخالفتنا لما اذن لنا في الرواية عن الائمة المعصومين عليهم السلام ، فلا جرم تدارك شيخنا الصدوق ، و مولانا الشيخ المرحوم ما كان قد ورد على جوامعهم الثلاث من مقولة هذا النقصان ، بوضع كل منهما في خاتمة كتابه الأخير جزءاً أخيراً بذكر فيه مشيخة نفسه ، بمعنى شيوخ روايته من ابتداء من أخذ عنه إلى أن يوصل إلى أحد من رواة الأصل ، أو أصحاب تلك الكتب والأصول ، وإن كان لا يتدارك بمشيخة كتاب التهذيب ، ما وقع فيه من المدالسة والتجنيب ، من جهة أنه أسقط المؤلف في جملة من أساتيد أحاديثه راوياً أم راويين ، لا يتصل منها التسند إلا بعد تخلل أحدهما في البين ، فصارت تلك الأخبار من هذه الجهة رسالة بالمعنى الأعم ، مع أن أساتيدها في الظاهر متصلة على الوجه الأتم ، وكذا من جهة كون جملتهم من الأخبار الواقعة فيما حوذة من بعض الكتب التي قد أخذت هي أيضاً من كتب جماعة أخرى لا يكون اتصالا بين مؤلفي تلك الكتب ومؤلفي هذه ، فتري الشيخ ينقلها عنهم على سبيل المنعنة ، وإسقاط تلك الوسائط المعتبرة ، تمويلاً على

ذكرها في أول كتابه ، كما وقع هذا بالنسبة إلى كثير ممّن نقله عن موسى بن القاسم العجلي ، عن بعض اصحاب ذلك المصنّف ، من غير إشارة إلى ذكر الوسيلة الواقعة بينهما لامحالة ، فيظنّ الغافل عن حقيقة هذا الأمر الاتصال ، مع أنّ الواقع عنهما هو الإرسال ، ومثل ما ترى منه أيضاً في خصوص ما نقله عن كتاب «الكافي» بثقة الإسلام الكليني رحمه الله أنّه كثيراً ما أسند الحديث الذي ينقله عن ذلك الكتاب إلى من أورده هو في أول السند من غير التفاوت إلى أنّه إنما اسقط من أوله ذكر شيخه الأول لكونه مذكوراً فيما تقدّم عليه ؛ فكان إليه الأمر قد حوّل عليه منه المنقول فليتنامل ولا يغفل .

ثمّ ليعلم أنّ من جملة ما ذكرناه قد ظهر لك أيضاً الوجه في شدة اهتمام الطائفة وغيرهم في إبقاء سلسله الاجازات ، وعدم التجاوز عن الطرق السبع المقررة عندهم في تحصيل الروايات ، من قراءة الشيخ على السامع منه مطلقاً جميع كتاب الحديث مثلاً كما ذكرناها في المرتبة أولاً ، ثمّ قراءة عليه حديثاً من أول الكتاب حديثاً من وسطه ، وحديثاً من آخره كما روى في الصحيح ، عن عبد الله بن سنان : قال قلت لأبي عبد الله عليه السلام يجيئني القوم ، فيسمعون مني حديثكم ، فاضجر ولا أقوى قال فاقراء عليهم من أوله حديثاً ، ومن وسطه حديثاً ، ومن آخره حديثاً .

ثمّ ما كان بعكس الأول روى قراءة الراوى على الشيخ ، كما ذكرناها تالية الأولى في الاعتناء والاعتداد والاكتماء به في الرواية عن الاستاذ ، وقد نقل الإجماع على جواز الرواية بهذا الوجه ، وكذا بالطريقة الأولى ، وفيه أيضاً من الدلالة على عدم حجّة خبر الواحد المعتبر مطلقاً ما لا يخفى .

ثمّ سماع الراوى حين قراءة غيره على الشيخ ، ثمّ المناولة ، ثمّ الاجازة بالمعنى الأخصّ ، وهي تصريح الشيخ بلفظه أو بكتابه لأحد بالرخصة في الرواية عنه ، لما عيّنه من مؤلفاته ومردياته ، ثمّ الوجادة بالكسر التي هي من اللغات المولدة لأصحاب الدراية ، تمييزاً عن سائر مصادر وجديجد ، وهي أنزل وجوه التّجمل



بمعناها الذي سوف تظفر عليه، حتى أن قيل والذي جعلوه من القدر في محمد بن  
سنان المشهور : أنه روى بعض الأخبار بالوجادة ، فالأخبار التي نقلوها جعلها  
بالوجادة انتهى .

وقد عُدَّ بعض محققى أرباب الدراية المناولة مع الإجازة من أعلى أنواع الإجازة على  
الإطلاق ، ومقدماً على السماع الذي قد عرف لك منه السياق ، والمراد بالمناولة هو  
أن يناول الشيخ كتاباً إلى الراوى ، ويقول له هذا الكتاب من مروياتى عن الإمام  
أو عن الشيخ إلى الإمام عليه السلام ، فاروه عني مثلاً ، أو لم يقل لكن علم الراوى أنه من  
مروياته ، أو يرسل إليه ما أذن له فى روايته وإن لم يصرح بالإذن فى الرواية للمرسل  
إليه ، فإن الظاهر الإكتفاء به أيضاً ، بل الظاهر الإكتفاء ببعض إعلانه الطالب  
بأن هذا الكتاب مثلاً من جملة روايته أو سماعه ، وإن سكت عن الإذن له فى الرواية ،  
وإن جعلوه و الكتابة إلى الطالب بعضهم فسمين المناولة بمعنىها المتقدمين كما  
روى فى الكافي بأسناده عن أحمد بن عمر الحلال ، قال قلت لأبي الحسن عليه السلام  
الرجل من أصحابنا يعطينى الكتاب ، ولا يقول أروه عني ، يجوز لى أن أرويه عنه ،  
قال: فقال إذا علمت أن الكتاب له فاروه عنه .

وكن من هذه الجهة فينبى بعض أعظم المحدثين قوله واعلم أن المشهور بين  
العلماء أنه يشترط الإجازة بأحد الطرق الستة أو السبعة ، فى نقل الخبر بقوله و  
الظاهر الاحتياج إليها فى الكتب الغير المتواترة ، كالكتب الأربعة لى محمد بن  
الثلاثة رضى الله عنهم ، كالكتب المشهورة عند الأئمة الثلاثة ، فلا يكون ذكرهم  
المطرق إليها حينئذ إلا لمجرد التبيين والتبرك ، مع أن فى كلام هذا البعض أيضاً  
النظر من جهة أنه ظن انحصار فائدة الإجازة فى تصحيح النسبة ، أو محض التبيين و  
التبرك ، وهو فى حيز المنع ، فإن الظاهر من كلمات القوم وفحاوى الأخبار الواردة  
فى هذا المقام ، عدم جواز الرواية تمبداً ، أو سداً لتغور الشريعة بالمطهرة إلا بعد  
حصول الرخصة فيها من المشايخ بأحد من الوجوه المقررة ، كما لا يجوز الفتوى إلا

بعد حصول درجة الاجتهاد ، وإن كان ممناً يطابق الواقع مضاناً إلى عدم انطباق لفظه جاءكم المذكورة في آية النبأ ، على غير ما كان من الخبر منقولاً بهذه النسبة ، فيبقى العمل بما القاه الرجل من غير هذه الطرق تحت أسالة المنع عن العمل بمطلق الظنون فليتنامل . قال مولانا الفقيه المتبحر الشيخ ابراهيم القطيفي - المتفهم ذكره قدس سره - في ذيل اجازته الطويلة ، للشيخ شمس الدين محمد بن الحسن الاسترآبادي ، عند جرحه الكلام إلى ذكر غاية اهتمام علماء الاسلام بامور الاجازة ، وكونها أعم طرق الرواية منفعة ، وأسهلها تناولاً لا يقال ما فائدة الاجازة ، فإن الكتاب نصح نسبته إلى قائمه ومؤلفه ، وكذا الحديث لأنه مستفيض أو متواتر ، وأيضاً فالاجازة لا بد فيها من معرفة ذلك ، وإلا لم يجز النقل ، إذ ليس كل مجيز تعين الكتب ونسبها ، بل يذكر أن ما صح أنه من كتب الإمامية ونحو هذه العبارة ، لأننا نقول نسبة الكتاب إلى مؤلفه لا إشكال في جوازها ، لكن ليس من أقسام الرواية والعمل والنقل للمذاهب توقف على الرواية ، وأدناها الاجازة ، فمالم تحصل لم تكن مروية ، فلا يصح نقلها ولا العمل بها ، كما لو وجد كتاباً كتبه آخر فاته وإن عرف أنه كتبه ؛ لم يصح أن يرويه عنه ، فقد ظهر تا الفائدة انتهى .

فالظاهر أن المناواة بالمعنى المذكور ، كما اتها من أقسام الاجازة بالمعنى الاعم الشاملة لجميع الطرق المذكورة ، كذلك هي من جملة افراد الاجازة بالمعنى الأخص ، التي جعلوها قسماً للقراءة والسماع والمناولة وغيرها ، وذلك أن الاجازة بهذا المعنى أيضاً عديم أعم من أن يكون متعلقها جميع مرويات الرجل ومصنفاته ، أو كتاب من كتب الحديث وغيره بالخصوص يشير إليه بالمكانة وغيرها في مقام إعطاء الرخصة في الرواية ، بأن يقول الشيخ مثلاً أجزت لك أن تروي عنى هذا الكتاب ، أو جميع كتبي في رواياتي ، أو جميع ما صح عندك ، أنه من روايتي . وأما المراد بالوجادة : فهو أن يجد الرجل أوى كتاباً يعلم أنه من خط شيخه أو من روايته ، كما إننا نعلم أن الكتب الأربعة من مصنفات ومرويات الأئمة الثلاثة

رضي الله عنهم ، وقد استدل على جواز الاكتفاء بها في مقام الرواية : أولاً بعموم  
الجواب الواقع في الرضوي السابق ، و استقرار عمل الأصحاب على النقل من  
الكتب المعلوملة الانساب إلى مؤلفيها ، من غير نظر منهم في رجال السند إليها  
ولا تمهيد لبيان المشيخة الواقعة بين التأقل وبينها ، و ثانياً بخصوص الخبر الذي  
رواه ثقة الاسلام الكليني في الصحيح عن محمد بن الحسن بن أبي خالد قال قلت لأبي  
جعفر الثاني عليه السلام : جعلت فداك ان مشايخنا رووا عن أبي جعفر وأبي عبدالله عليه السلام ، و  
كانت الثقة شديدة ، فكتبوا كتبهم ، قلنا زد عنهم فلمّا ماؤا صارت الكتب إلينا ،  
فقال حدثوا بها ، فأنها حق .

وفي الموثق الصحيح عن عبيد بن زرارة قال قال أبو عبدالله عليه السلام : اكتب واثق  
علمك في إخوانك ، فان مت فأورث كتبك بنييتك ، فانه يأتي على الناس زمان هرج  
لا يأمنون فيه إلا بكتبهم ، بل قال بعضهم ان هذا الخبر كما يظهر من عموم العمل  
بالوجادة يدل على رجحان الكتابة والنقل أمّا على الوجوب كما هو ظاهر الأمر  
أو على الاستحباب على احتمال .

ويدل عليه أيضاً ما رواه في الصحيح عن أبي بصير قال سمعت أبا عبدالله عليه السلام يقول  
اكتبوا فانكم لا تحفظون حتى تكتبوا ، ورواه في الصحيح أيضاً عن أبي عبدالله عليه السلام ،  
قال : القلب يتكل على الكتابة .

والذي يدل على مرجوحية الإرسال ما رواه مرفوعاً قال : قال أبو عبدالله عليه السلام ،  
إياكم والكذب المفترع ، قيل له : وما الكذب المفترع ؟ قال : ان يحدثك الرجل  
بالحديث فتتركه وترويه عن الذي حدثك عنه ، وبإسناده عن السكوني عن أبي عبدالله  
عليه السلام قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : إذا حدثتم بحديث فاسندوه إلى الذي حدثكم  
به ، فان كان حقاً فلكم ، وإن كان كذباً فعليه .

وقال أيضاً المولى اسماعيل الخاجوثي . المتقدم ذكره قدس سره . في ديباجة  
كتابه «الأربعين» وهو أنفع خزائن المعجدين و المتتبعين ، انتهى لم أطول الكلام



كغيري في اتصال طرفي إلى الكتب الأربعة ، لأن من الواضح بل الأوضح منه أن أمثال هذه الطرق ليست لذكرها فائدة تعتد بها إذ لا حاجة في زماننا وما يشبهه من الأزمنة التي اشتهر فيها «الكافي» و «التهذيب» وما شاكلهما من الكتب المشهورة اشتهار الشمس في وسط السماء إلى الإسناد ببعض المشايخ إلى تلك الكتب ، لأنها مشهورة معروفة بين عامة العلماء ، و معلوم يقينا أن «التهذيب» مثلا من الشيخ الطوسي ، وانه راضٍ بالنقل عنه ، فلا تمرة للمشيخة إلا نخبها بالسلف ، وثماناً و اتصالاً للسند ، فجعلنا بعض هؤلاء وهم من مشايخ الإجازة والحافظين للأخبار غير ضارة إذا كان ما في أصل السند معتبراً ، ولهذا لا يوصف الطريق الذي هم فيه بالصحة إن لم يكن فيه قاذح من غير جهتهم ثم كلامه رفع مقامه .

ولكن مجال النظر باقٍ بعد فيما ذكره من الدلائل على كفاية الوجدان مطلقاً في جواز العمل بالرواية ، ومن نفي الفائدة في ترتيب الطرق إلى الأصول المعتبرة ، والمصنفات المشتهرة ، سوى محض التيمن بتعديدها في ضمن المشيخات ، و التبرك بتفصيلها في ذيل الإجازات ، وذلك لما قدمناه لك عن التفریب والتقرير وعدم الاتفاق على جواز الرواية على النحو الأخير ، بل غير الأوليين مع التسبع المعتبرة عند الأكثر كما صرح بهذه المرحلة بعض من تأخر .

ومن جملة ما يحقق المحصول لك أيضاً من هذا المرام ويصرك في مضمار المسابقة إلى إتمام هذا الإكرام ، كلام سيدنا العلامة الطباطبائي قدس سره بما يكون هذا لفظه ولقد رآه : فائدة قدسك كل من مشايخنا الثلاثة - أصحاب الكتب الأربعة رضوان الله عليهم - في أسانيد كتابه مسلماً غير ماسلكه الآخر فالشيخ الإمام ثقة الإسلام الكليني - رحمه الله - جرى في «الكافي» على طريقة القدماء : من ذكر جميع السند ، غالباً وترك أوائل الأسناد على سبيل التدرج ، اعتماداً على ذكره في الأخبار المتقدمة عليه في الباب ؛ وقد يتفق له التبرك بدون ذلك أيضاً ، فإن كان للمبتدئ بذكره في السند طريق معهود متكرر في الكتاب كأحمد بن محمد بن عيسى أو أحمد بن محمد بن

خالد أوسهل بن زياد فالظاهر البناء عليه، وألا كان الحديث مراسلاً، و يسمى مثله في اصطلاح المحدثين (معلقاً).

والصدوق رئيس المحدثين بنى في «الفقيه» من أول الأمر على اختصار الأسانيد وحذف أوائل السند، ووضع في آخره مشيخة يعرف بها طريقه إلى من روى عنه، فهي المرجع في اتصال سنده في أخبار هذا الكتاب، وربما اخل فيها يذكر الطريق إلى البعض نادراً، فيكون السند باعتباره (معلقاً).

وأما شيخ الطائفة قدس سره فاختلفت طريقته في ذلك، فإنه قد يذكر في «التهذيب والاستبصار» جميع السند كما في «الكافي» وقد يقتصر على البعض بحذف الصدور، كما في «الفقيه» واستدرك المتروك في آخر الكنايين فوضع له مشيخته المعروفة، وهي فيهما واحدة غير مختلفة، وقد ذكر فيها جملة من الطرق إلى أصحاب الحديث الأصول والكتب ممن صدر الحديث بذكرهم وابتدأ باسمائهم ولم يستوف الطرق كلها، ولا ذكر الطريق إلى كل من روى عنه بصورة التعليق، بل ترك الأكثر لفظة روايته عنهم، وأحال التفصيل على فهرست الشيوع المصنفة في هذا الباب وزاد في «التهذيب» الحوالة على كتاب «الفهرست» الذي صنّفه في هذا المعنى وقد نهبت فهرست الشيوع بذهاب كتبهم، ولم يبق منها الآن إلا القليل، كمشيخة الصدوق، وفهرست الشيخ الجليل أبي غالب الزراري، و يعلم طريق الشيخ منهما بوصل طريقه اليهما بطريقهما إلى المصنفين.

إلى أن قال - رحمه الله - وذهب جماعة من المتأخرين إلى عدم الحاجة إلى الطريق فيما روى بصورة التعليق من أحاديث الكتب الثلاثة، لما قاله الصدوق في أول كتابه: أن جميع ما فيه مستخرج من كتب مشهورة عليها المعون وإليها المرجع وما صرح به الشيخ في «المشيخة» أن ما أورده بحذف الأسناد إلى أصحاب الأصول والكتب قد أخذ من أصولهم وكتبهم: ففي «التهذيب» واقتصرنا من إيراد الخبر على الابتداء بذكر المصنف الذي أخذنا الخبر من كتابه وصاحب الأصل الذي أخذنا الحديث من

من أصله وفي «الاستبصار» نحو ذلك .

وعلى هذا فلا يضّر الجهل بالطريق ، ولا اشتماله على مجهول أو ضعيف ، لأن  
الاعتماد على نقل الشيخين لهذه الأخبار من تلك الأصول والكتب ، وقد كانت مشهورة  
معروفة في تلك الأعصار متواترة النسبة إلى أصحابهما عندهما كاشتغال كتبهما و  
نواترها عندنا ، والوسائط بينهما وبينهم كالوسائط بيننا وبينهما ، والجميع من  
مشايخ الإجازة ، ولا يتوقف عليهم صحة الحديث ، ولأنهم مع الذكر لا يقدح جهالتهم  
وضعفهم ، فمع الترك والتصريح بالمأخذ أولى . وإذا لم يتعرض الشيخ في مقام  
الطعن في المتن لرجال الوسطة ، ولو كانوا من الرواة لتعرض لهم في بعض الأحيان .  
ويضعف هذا القول إطباق المحققين من أصحابنا والمحصلين منهم على اعتبار  
الوسطة والاعتناء بها ، وضبطه المشيخة وتحقيق الحال فيها والبحث عما أصبح وعمّا  
لا يصبح منها ، وقدحهم في المتن بالاشتغال على ضعيف أو مجهول وقد أورد ههنا العلامة  
سوابن داود في كتابيهما منوعة إلى أنواع الحديث : من الصحيح ، والحسن ، والموثق ،  
والضعيف ، مع بناء المتن على هذا التوزيع . ووافقهما على ذلك سائر علماء الرجال  
والحديث والاستدلال إلا من شذّ ، ومقتضى كلام الشيخين في الكتب الثلاثة : أن  
الباعث على حذف الوسائط قصد الاختصار مع حصول الغرض بوضع المشيخة ، لعدم  
الحاجة إليها . كما قيل - وإلا لما احتجج إلى الاعتذار من الترك ، بل كان الذكر هو  
المحتاج إلى العذر ، فانه تكلف أمر مستغن عنه على هذا التقدير .

وقد صرح الشيخ في مشيخة التهذيب بأن إيراد الطرق لإخراج الأخبار بها  
عن حدّ المراسيل والمحاقها بالمسندات ، ونص فيها وفي مشيخة الاستبصار على أن  
الوسائط المذكورة طرق يتوصل بها إلى رواية الأصول والمصنفات .

وفي كلام الصدوق ما يشير إلى ذلك كذلك ، فلا يستغنى عن الوسائط في أخبار تلك  
الكتب ؛ ودعوى نواترها عند الشيخ والصدوق كنواتر كتبهما عندنا ممنوعة ، بل غير  
مسموعة كما يشهد به تتبع الرجال والفهارست والظن بتواترها مع عدم ثبوتها لا يدخلها



في المتواتر ، فانه مشروط بالقطع ، والقطع بتواترها البعض لا يجدي مع فقد التميز ،  
وكون الوسائط من شيوخ الإجازة فرع تواتر الكتب ، ولم يثبت ؛  
وعدم تعرض الشيخ لها في مقام التضعيف ، ربما كان للاكتفاء بضعف غير هاتين  
الاعتداد عليهما لغير التوثيق ، أو لعدم له عمداً فانه في «الفهرست» و«الرجال» من الحكم  
بالضعف ، فان الشيخ قد يضعف الرجل في موضع ويوثقه في آخر و آراؤه في هذا وغيره لا تكاد  
تنضب على أننا لو سلمنا تواتر جميع الكتب فذلك لا يقتضي القطع ما تضمنته من الأخبار  
فرداً فرداً ، لما شاهد من اختلاف الكتب المتواترة في زيادة الأخبار ونقصانها ، و  
اختلاف الروايات الموردة فيها بالزيادة والنقص والتغييرات الكثيرة في اللفظ والمعنى  
فالحاجة إلى الوسطة ثابتة في خصوص الأخبار المنقولة بألفاظها المعينة ، وإن كان  
أصل الكتاب متواتراً وأيضاً فلا احتياج إلى الطريق إتمام رفع لو علم أخذ الحديث  
من كتاب من صدر الحديث باسمه إلى أن قال :

ومن الجائز أن يكون أخذ الحديث من كتاب من تأخر عنه ونسبه إليه اعتماداً  
على نقله له من كتابه ، ثم وضع المشيخة ليدخل الناقل في الطريق ويخرج عن عهدة  
النقل عن الأصل ، والاعتماد على الغير شائع معروف .

ثم إلى أن قال : ولا أقل من الإحتمال الناشئ من اختلاف عبارات الشيخ فلا يسقط  
اعتبار الطريق الذي وصفه لأخبار الكتابين ، بل يجب اعتباره ، عملاً بالأصل ، و  
ظاهر الوضع المقتضى للاحتياج ، مع اتفاق القطع بخلافه إلى آخر ما ذكره  
رحمه الله (١) .

وقال مولانا المجلسي الأول قدس سره الأجل الأبعد في ذيل ترجمته لأحوال  
محمد بن عيسى العبيدي الذي ضعفه الشيخ والصدوق واستثناء الثاني منهما من رجال  
كتاب «نوادير الحكم» والذي يخطر بباله ، أن تضعيف الشيخ باعتبار تضعيف ابن

بابويه ، وتضعيفه باعتبار ابن الوليد ، كما صرح به مراراً ، وتضعيفاً ابن الوليد لكون  
اعتقاده أنه يعتبر في الإجازة أن يقرأ على الشيخ أو يقرأه الشيخ ويكون السامع فاهماً  
لما يرويه ، وكان لا يعتبر الإجازة المشهورة بأن يقول : أجزت لك أن تروى عني ، وكان  
محمد بن عيسى صغير السن لا يمتدون على فهمه عند القراءة ؛ ولا على إجازة يونس له  
ولهذا ضعفه وأنت خير بأنه لا يشترط ذلك ، بل يكفي الإجازة في الكتب بل لا يحتاج  
في الكتب المتواترة إلى الإجازة فلهذا الاشتراط ضيق على نفسه بعض من عاصروه  
رحمه الله في أمثاله ، والحق أحق بالتابع انتهى .

ولما بلغ الكلام إلى هذا المقام فلا جناح علينا أن نعطف لك أيضاً عنان الزينة  
إلى نقل عين عبارة الشيخ في «مشيخة التهذيب» قبل شروعه في ذكر المشيخة لما في  
بين ذلك من المنافع المديحة فنقول : قال ابتداءً منه رحمه الله تعالى في تقرير الخطاب  
كناشرطنا في أول هذا الكتاب أن يقتصر على إيراد شرح ما تضمنته الرسالة المفنعة ،  
وإن تذكر مسألة مسألة ؛ ونورد فيها الإحتجاج من القلواهر والأدلة المقضية إلى العلم  
ونذكر مع ذلك طرقاً من الأخبار التي رواها مخالفاً ، ثم نذكر بعد ذلك ما يتعلق بأحاديث  
أصحابنا رحمهم الله ونورد المختلف في كل مسألة منها والمتفق عليها ؛ ووفينا بهذا  
الشروط في أكثر ما يحتوي عليه كتاب الطهارة ، ثم رأينا أن نخرج بهذا البسط عن  
الفرص ، ويكون مع هذا الكتاب مبتوراً غير مستوفى ، فعدلنا عن هذه الطريقة إلى  
إيراد أحاديث أصحابنا رحمه الله المختلف فيه والمتفق . ثم رأينا بعد ذلك أن استيفاء  
ما يتعلق بهذا المنهاج أولى من الإطناب في غيره ، فرجعنا وأوردنا من الزوائد  
ما كنا أخطئنا به ، واقتصرنا من إيراد الخبر على الإبتداء بذكر المصنف الذي أخذنا  
الخبر من كتابه أو صاحب الأصل الذي أخذنا الحديث من أصله ، واستوفينا غاية جهتنا  
ما يتعلق بأحاديث أصحابنا رحمه الله المختلف فيه والمتفق ؛ ووفينا عن وجه التأويل  
فيما اختلف فيه على ما شرطناه في أول الكتاب ، وأسندنا التأويل إلى خبر يقضي على  
الخبرين ، وأوردنا المتفق منها ليكون ذخراً وملجأ لمن يريد طلب الفتيا من الحديث

والآن فحيث وفق الله تعالى الفراغ من هذا الكتاب ، نحن نذكر الطرق التي تتوصل بها إلى رواية هذه الأصول و المصنفات ، ونذكرها على غاية ما يمكن من الاختصار ليخرج الاخبار بذلك عن حد المراسيل ونلحق بباب المسندات ، ولعل الله تعالى أن يسهل لنا الفراغ أن نقصد بشرح ما كتبنا بآثاره على المنهاج الذي سلكناه ونذكره على الاستيفاء والاستقصاء بمشيئة الله وعونه .

فما ذكرناه في هذا الكتاب عن محمد بن يعقوب الكليني رحمه الله فقد أخبرنا به الشيخ أبو عبد الله محمد بن محمد بن النعمان رحمه الله عن أبي القاسم جعفر بن محمد بن قولويه ، عن محمد بن يعقوب .

وأخبرنا به أيضاً الحسين بن عبيد الله عن أبي غالب أحمد بن محمد الزراري ، وأبي محمد هارون بن موسى التلعكبري وأبي القاسم جعفر بن محمد بن قولويه وأبي عبد الله أحمد بن أبي رافع الصيمري وأبي الفضل الشيباني وغيرهم كلهم عن محمد بن يعقوب الكليني وأخبرنا به أيضاً أحمد بن عبدون العمري و فبا بن العاشر عن أحمد بن أبي رافع وأبي الحسين عبد الكريم بن عبد الله بن نصر البرزاذي بنيس و بغداد عن أبي جعفر محمد بن يعقوب الكليني جميع مصنفاته و أحاديثه سماعاً وإجازة ببغداد بباب الكوفة بدرج التسلسل سنة سبع وعشرين وثلاثمائة .

و ما ذكرته عن علي بن إبراهيم بن هاشم ، فقد رويته بهذه الأسانيد عن محمد بن يعقوب عن علي بن إبراهيم ، وأخبرني أيضاً برواياته الشيخ أبو عبد الله محمد بن محمد بن النعمان ، والحسين بن عبيد الله ، وأحمد بن عبدون ، كلهم عن أبي محمد الحسن بن حمزة العلوي الطبري عن علي بن إبراهيم بن هاشم ، إلى أن قال بعد إيراد سائر سبله الجياد إلى المشايخ الأمجاد والواقعة أسماؤهم الشريفة على أوائل الاسناد قد أوردت جملاً من الطرق إلى هذه المصنفات ، والأصول ولتفصيل ذلك شرح يطول هو مذكور في الفهارس المصنفة في هذا الباب للشيخ رحمه الله ، من أراد



أخذه من هناك إنشاءً لله . وقد ذكرنا نحن مستوفى في كتاب « فهرست كتب الشيعة » و  
الحمد لله رب العالمين والصلاة على خير خلقه محمد وآله الطاهرين انتهى (١) .  
وقد يستفيد المتأمل فيما نقلناه من المشيخة مراد شيخنا المبرور أيضاً من  
باب الزيادات المتكرر وقوعه في أبواب العبادات من « التهذيب » ، ولا يبعد إتحاده مع  
ما ذكره بعض أعظم شراح الكتاب المذكور في تحقيق مراده من اللفظ المزبور بقوله  
رحمه الله - في ذيل ترجمة حديث منه : وقد كان الأولي ذكر هذا الحديث مع حديث  
فارس وذكره هنا لامتناسبه تقتضيه ، ولكن مثل هذا في هذا الكتاب كثير ، و كنت  
كثيراً ما أبحث عن التيب فيه حتى عثرت به ، وهو أن الشيخ - قدس الله روحه - كان  
قد رزق الحظ الأوفر في مصنفاته واشتهارها بين العلماء ، وأقبال الطلبة على نسخها  
وكان كل كراس يكتبه يبادر الناس إلى نسخه وقرائته عليه ، وتكثر النسخ من  
ذلك الكراس . ثم بطلح بعد ذلك الكراس و كتابته على أخبار تناسب الأبواب  
السابقة ، ولكنه لم يتمكن من الحاقها بها لسبق الطلبة إلى كتابته و قرائته ، فهو  
طالب ثراء تارة يذكر هذا الخبر في أبواب غير مناسبة له ، وقارة أخرى يجعل له  
باباً ويستفيد باب الزيادات والنوادر ، وينقل فيه الأخبار المناسبة للأبواب السابقة ،  
وقد وقع مثل هذا لشيخنا وأستاذنا صاحب « بحار الأنوار » أدام الله تعالى أيامه فإن  
مؤلفاته مما رزقت من الإشتهار حظاً لا تداني فيه ، و كان كل كراس يصنفه تسارع  
الطلبة إلى أخذه منه للنسخ والقراءة وهو الآن بعون الله وحده موجود في دار السلطنة  
اصفهان بمنى على العلماء من فوائده تدريساً ودعواً ، وقد كنت ملازماً لحضرته ليلاً  
ونهاراً تقريباً من عشر سنين ، وفلت منه قراءة عليه وسماعاً من فيه الأصول الأربعة  
وغيرها من كتب الحديث ؛ وكتب الفقه والتفسير والعريفة والرياضي والمنطق وسائر  
مؤلفاته خصوصاً كتابه البديع الموسوم بـ « بحار الأنوار » المشتمل على أربعة وعشرين  
مجلداً ، وأجاز لي إجازة خاصة وعمامة جميع ما صح له روايته ودرايته والحمد لله

على منّا بهذا التوفيق . و فرج الله سبحانه أن يمن علينا بالوصول إلى زيادته هذا .  
ومن جملة ما يؤكد هذا المطلب أيضاً مع زيادة فائدة فيه متعلق بأصل كتاب  
«التهذيب» هو ما ذكره الشارح المذكور في ذيل شرح قول المصنف في أول خطبة  
الكتاب المسطور الحمد لله ولي الحمد ومستحقه بقوله: وفي كثير من النسخ الحمد  
لولي الحمد ومستحقه ، والمعنى واحد ، واعتمادنا على نسختنا للتهديب أكثر من  
غيرها وذلك أننا كتبناها في اصفهان حال فراثها وقابلناها تصحيحاً و توضيحاً على  
نسخة المولى الثقي محمد تقي المجلسي نعمة الله برحمته ، وهو قد قابل نسخته على  
نسخ متعددة من نسخ المحدثين والمجتهدين ، وبعض «التهديب» قوبل من نسخة شيخنا  
الطوسي رضوان الله عليه ، وتلك النسخة كانت موجودة في خزانة الشهيد الثاني .  
فوالله مضجعت فانتقلت بعده إلى أولاده وهي الآن عند ولده الفاضل شيخنا واستادنا  
الشيخ علي بن الشيخ محمد بن الشيخ حسن بن شيخنا الشيخ زين الدين في اصفهان  
أدام الله أيام سلامته . وضاعف عليه بركات سعادتة ، فمن أجل هذا قوى الاعتماد على  
هذه النسخة ، لأن كتب الحديث سيما كتاب «التهديب» قد وقع فيه من التصحيف  
والتحريف والزيادة والنقصان ، ما لم يقع في غيره من كتب الأصول ، وأقوى الأسباب  
فيه ما أشار إليه المحقق صاحب «المنتقى» في مواضع كثيرة ، وهو أن النسخة التي  
كتبها الشيخ الطوسي التي هي أصل النسخ كلها قد كانت كتابتها مضطربة ومشوشة ،  
وفيها التباس بعض الكلمات ببعض الآخر ، وكثير من الحروف بعضها ببعض ، ومن هذا  
وقع في الأسانيد إقامة الواو مقام عن ، ولفظ «ان» مكان «عن» أيضاً ، وقد وقع في  
نسخة الأصل بعض الزيادة ، فتداركها بالخط عليها ، لكنّها خط غير بين ، فلم  
يتضح الحال ، وكان في الأسانيد يكتب فلان عن فلان وفلان ؛ ويكون الواو غلطاً ،  
والصواب لفظ عن ، فيتداركه بأن يضيف إلى رأس الواو حلقة حتى يصير عيناً ، فلا  
تصير عيناً ظاهرة فيشتبه الحال على الناسخين ، فمنهم من يكتبه واواً ، ومنهم من  
يكتبه عيناً إلى غير ذلك من الاشتباه ، فسرى الاشتباه في أكثر الكتب ونش التحريف

والزيادة والنقصان ؛ وأما الشيخ طاب ثراه فإنه لم يرجع النظر مرة أخرى على ذلك ، وذلك أنه كان كل كرّس يؤلفه يأخذه منه طلبه العلم ، ويأدرون إلى كتابته وقرائته ، ومن هنا لما عثر على بعض الأخبار المناسبة للأبواب لم يمكنه إلحاقها معها ، فوضع لها باب الشوارد ، فجاء كتاباً مشوشاً قد تدخل بعضه ببعض ، بخلاف كتاب «الكافي» فإنه جيد الترتيب لم تدخل أخباره كالتشذيب وكذلك «الاستبصار» أيضاً انتهى .

وما ذكره قدس سره في المقصود من باب الشوارد الواقع في كتاب «التشذيب» و «الكافي» كثيراً يناقني ما ذكره صاحب «السرائر» في باب الشوارد من كتاب القضاء منه في ذيل رواية جعفر بن عيسى أنه قال كتبت إلى أبي الحسن عليه السلام : جعلت فداك المرأة تموت فيدعى أبوها أنه أعارها بعض ما كان عندها من متاع وخدم انقبل دعواه بالآيئة ؟ فكتب إليه يجوز بالآيئة ، حيث قال : قال محمد بن إدريس أول ما أقول في هذا الحديث أنه خبر واحد لا يوجب علماً ولا عملاً ، إلى أن قال ثم لم يورد هذا الحديث إلا القليل من أصحابنا ؛ ومن أورده في كتابه ما أورده إلا في أبواب الشوارد ، وشيخنا المفيد والسيد المرتضى لم يتعرضا له ، ولأورداه ، [في كتبهما] وشيخنا أبو جعفر رحمه الله ما أورده في جميع كتبه بل في كتابين منها فحسب ، إيراداً لا اعتقاداً كما أورد أمثالهم غير اعتقاد بصحة علي ما يثبت وأوضحناه في كثير مما تقدم في كتابنا هذا ؛ ثم شيخنا أبو جعفر الطوسي رحمه الله رجع عنه وضعفه في جواب المسائل الحائريات المشهورة عنه المعروفة ، وقد ذكر شيخنا المفيد محمد بن محمد بن النعمان رحمه الله في الرد على أصحاب العدد الداهيين إلى أن شهر رمضان لا ينقص ، قال فاما ما تعلق به أصحاب العدد من أن شهر رمضان لا يكون أقل من ثلاثين يوماً ، فهي أحاديث شاذة ؛ وقد طعن نقاد الآثار من الشيعة في سندها وهي مشبهة في كتاب الصيام في أبواب الشوارد ، والشوارد هي التي لا عمل عليها هذا آخر كلامه وهذا الحديث من روائه في كتابه ما يثبت إلا في باب



التي وادر انتهى (١)

ثم انه قد ظهر أيضاً مما قد ذكره الذارح المتقدم اللبيب في حق كتاب «التّهذيب» صدق ما نسب إلى مصنفه العنيف ، من عدم التّهذيب له في أمر التأليف والتّصنيف ، وكثرة ما يقع له في ذلك من الغلط والتّحريف ، إمّا لشدة حرصه على محض الجمع والجبابة ، أو لسعة دائرته في ميدان الفتوى والرواية ، مضافاً إلى ما نسب إلى من الإهمال في مرحلة تعريف الرجال ؛ مع أن الظاهر كون عالم الرجال من جملة مسلمائه ، و آل معظم رجوع الطائفة إلى توثيقاته ؛ قال مولانا اسماعيل الخاجوي المحقق في هذا المجال بل في سائر المجال لا يسوغ تقليد الشيخ في معرفة أحوال الرجال ولا يفيد أخباره بهائناً بل ولا شكاً في حال من الأحوال ، لأن كلامه في هذا الباب مضطرب ، ومن اضطرابه أنه يقول في موضع أن الرجل ثقة ، وفي آخر أنه ضعيف ، كما في سالم بن مكرم الجمال ، وسهل بن زياد من رجال علي بن محمد الهادي عليه السلام ، وقال في الرجال : محمد بن علي بن بلال ثقة ، وفي كتاب «الغيبة» : أنه من المذمومين وفي عبد الله بن بكير : أنه ممن عملت الطائفة بخبره بلا خلاف ، وكذا في «المدّة» و «في الاستبصار» في أواخر الباب الأوّل من أبواب الطّلاق منه صرح بما يدل على فسقه وكذبه ؛ وأنه يقول برأيه ، وفي عمّار الساباطي أنه ضعيف لا يعمل بروايته ، وكذا في «الاستبصار» و «في المدّة» أن الطائفة لم تزل تعمل بما يرويه وأمثال ذلك منه كثير جداً ، وإنا إلى الآن لم نجد أحداً من الأصحاب غير الشيخ في هذا الكتاب يوثق علي بن أبي حمزة البطائني ، أو يعمل بروايته إذا انفرد بها لأنّه خبيث واقفي كذاب مضموم ، قال سيدنا الرضا عليه السلام بعدموه أنه أفعد في قبره فسئل عن الأئمة فاجبر بأسمائهم حتّى انتهى إلى فوقف ، فضرب على رأسه ضرباً ممتلاً فبره ناراً ، وقال أحمد بن الحسين بن عبيد الله الغضائري : علي بن أبي حمزة لعنه الله أصل الوقف وأشدّ الناس عداوة للواتي من بعد أبي ابراهيم عليه السلام وقال محمد بن مسعود سمعت علي بن الحسن يقول

أن ابن أبي حمزة كذاب ملعون ، قد دريت عنه أحاديث كثيرة إلا إني لا أستحل أن أروي عنه حديثاً واحداً ، وما أحسن ما قيل ويل لمن كقره نمرود ، عليه قفس من قرنه الشيخ به في كلامه المنقول عنه آنفاً .

ومن اضطرابه أنه رحمه الله غارة بشرط في قبول الرواية الإيمان والعدالة ، كما قطع به في كتبه الأصولية ، وهذا يقتضي أن لا يعمل بالأخبار الموثقة والحسنة ، أخرى يكتفي في العدالة بظاهر الإسلام ، ولم يشترط ظهورها ؛ ومقتضاه العمل بهما مطلقاً كالصحيح ، وقع له في الحديث وكتب الفروع غرائب ، غارة يعمل بالخبر الضعيف ، حتى أنه يختص به أخبار كثيرة صحيحة حيث يعارضه بإطلاقها ؛ وغارة يصرح برّد الحديث لضعفه ، وأخرى برّد الصحيح معللاً أنه خبر واحد لا يوجب علماً ولا عملاً كما عليه المرتضى علم الهدى وأكثر المتقدمين ؛ ومن هذا اضطرابه فكيف يقيد أخباره باتفاقهم على العمل بخبره ظناً بذلك ، والعجب من صاحب «الذخيرة» أنه كيف ظن بأخباره هذا إتفاق الأصحاب على العمل بأخبار عثمان بن عيسى ، وهو معمول في عداد من لا يعملون بأخباره ، إلا أن تكون محفوفة بالقرائن ، فالاعتماد إذن عليها الاعليها ، ولو كان أخبار هذا مفيداً للظن باتفاقهم على العمل بأخباره لكان مفيداً للظن باتفاقهم على العمل بأخبار من قرئهم به ، وقد علم أنهم لا يعملون بأخبار ابن أبي حمزة إذا انفرد بها ، وكيف يقيد ما أفاده الظن المذكور ، وأغلب أصحابنا لا يعملون بأخبار الموثقين من المخالفين كالقطعية ، والواقفية ، والناسية ، وغيرهم . كما صرح به شيخنا الشهيد الثاني في دراية الحديث ، فما ظنه بعملهم بأخبار الغير الموثقين منهم كابن عيسى وابن أبي حمزة ؛ من شاكلهم ، وأمانتنا بطلوله مع اشتماله على غير ما هو محل الكلام ، لما فيه من الجلالة والظراوة والفيض التام ، و النفع العام ، فاعتنم بذلك من لطائف فوائد كتابنا هذا في غير المقام .

وأما الكلام على كتاب فقه المشهور الموسوم بـ «نهاية الأحكام» فقد تقدمت الإشارة إليه في صدر العنوان ، ونزيتك هنا بياناً بشغل ما أورده الفاضل الأمير محمد صالح

الحسيني الخواتون آبادي رحمه الله في كتابه الموسوم «حذائق المقرئين» في حق كتابه المزبور ، وهو أنه قال : رأيت على ظهر كتاب عتيق من نهاية الشيخ : حدثني جماعة من الثقات أن جمعاً من أجلة الشيعة ، مثل الحمداني الفرواني ، وعبد الجبار بن عبد الله المقرئ الرازي ، والحسن بن بابويه الشهير بحمكا المتوطن بالري ، تكلموا في بغداد على «نهاية» الشيخ وترتيب أبوابه وفصوله واعترض كل منهم على الشيخ في مسائل ذلك الكتاب ، وقالوا لا يخلو هذا الكتاب عن خلل وقصور ، فانتقلوا جميعاً إلى النجف الاشراف لأجل الزيارة ، وكان هذا في حياة الشيخ ، فتذاكروا هناك لما جرى بينهم . فتعاهدوا أن يصوموا ثلاثة أيام ويغتسلوا ليلة الجمعة ، ويدخلوا الحرم المطهر ويصلوا هناك لعل أمر الكتاب ينكشف عليهم ، ففعلوا ذلك فرأوا أمير المؤمنين عليه السلام في منامهم أنه قال : ما صنّف في فقه أهل البيت كتاب يحقّ للإعتماد عليه والافتداء به والرجوع إليه مثل «النهاية» التي أنتم تتنازعون فيها وذلك لأن مصنفه قد أخلص النية في الله سبحانه ، فلا ترابوا في مسحة ما ذكر فيه وأعملوا به وأفتوا بمسائله فانه من جهة حسن تربيته وتهذيبه عن سائر الكتب ومشتغل على المسائل الصحيحة ، وتكلم فيه على أطرافها فلما قاموا قال كل واحد منهم للآخر أنا رأيت رؤياً قبل علي صحته كتاب «النهاية» والإعتماد على مصنفه ، فاستفرت آرائهم على أن يكتب كل شئهم واقعته قبل أن يحكيها ، ثم يوازنها مع ما رآه الآخر ، فلما كتبوا وقابلوها ما وجدوا فيها اختلافاً بمقدار كلمة ، فظهروا السرور من أجل ذلك ودخلوا جميعاً على الشيخ المصنف بالتحية والإكرام ، فلهما رآهم الشيخ قال أما كفاكم الذي كنت أقول لكم في فضل كتاب «النهاية» حتى سمعتم من لفظ أمير المؤمنين عليه السلام في المنام ، مثل ما ظهر لكم ، وحكي لهم ما رآه ، فأوجب ذلك علماء الشيعة بفتاوى «النهاية» في الأعصار المتعادية ، حتى أن جماعة من العلماء ذكروا أن الشيعة لم يكن فيهم مجتهد بعد زمن الشيخ إلى ثمانين سنة ، وكان علماء الشيعة يعملون بنهاية الشيخ في تمام هذه المدة ، ويعتدون على فتاويه .



ودفن الشيخ في داره بالمجف الأشرف ، وجعل داره مسجداً وهو في حجره وقفت  
في ناحية المسجد انتهى (١) .

وقد عرفت مما سبق كيفية مدفنه ومسجده فليراجع وظهر أيضاً من مطاوي ما ذكر  
وجه تسميته رجال مجلس الشيخ المرحوم ونلاميد حضراته المقتسة باتباعه ومقلدته  
لندرة ما يتفق بينهم وبينه من المخالفة في الفتاوى والأحكام .

وأما أحكامه حدوث طريقة الاجتهاد في الأحكام بين الإمامية ، ومبدء أعمالهم  
إتباع في المسائل الفقهية فقد مرّت الإشارة إليها في ذيل ترجمتي الحسن بن أبي عقيل  
العماني ، ومحمد بن الجنيد الإسكافي رضوان الله عليهما ، ونريدك هنا بيئنا لذلك  
بما ذكره أيضاً الفاضل الشارح لكتاب « التهذيب » في مقدّمات كتاب شرحه المذكور  
حيث قال رحمه الله في مقام بيان اختلاف المجتهدين والمحدثين في تقرير مدارك الأحكام ،  
قال المجتهدون رضوان الله عليهم ، مستند الأحكام خمسة : الكتاب ، السنة ، والاجماع ،  
ودليل العقل ؛ والاستصحاب ، إلى أن قال بعد بيان أقسام هذه الخمسة وانكار جماعة  
الخباريين في الأصل هذه الطريقة عليهم وقال الاخباريون أيضاً إن اكتفاء المجتهدين  
ببجرد العقل في كثير من المواضع خلاف الروايات للتواتر في كثير من المباحث  
الكلامية والأصولية ، وتفرّعت على المخالفة في الأصول المخالفة في المسائل الفقهية ، ولو  
التزموا عند تدوين الفنون الثلاثة تصدير الأبواب والفصول والمسائل مثلاً بكلام العترة  
الطاهرة ، ثم توضيحها وتأييدها باعتبارات عقلية لكان خير ألهم ، ثم قالوا أن أول  
من غفل عن طريقة أصحاب الأئمة عليهم السلام ، واعتمد على فن الكلام وعلى أصول  
الفقه المبنيين على الأفكار العقلية المتعارفة بين العامة ، محدثين أحمد بن الجنيد العامل  
بالقياس ، وحسن بن أبي عقيل العماني المتكلم ، ولما ظهر الشيخ المفيد وحسن الظن  
بتصانيفهما بين يدي أصحابهم منهم : السيد المرتضى ، والشيخ الطوسي ، شاعت طريقتهما  
بين متأخري أصحابنا قرناً قفراً ، حتى وصلت الذوبة إلى العلامة الحلي رحمه الله ،  
والنزم في تصانيف أكثر القواعد الأصولية للعامة ، ثم تبعه الشهيدان : وشيخنا الشيخ علي \* .

وأول من زعم أن أكثر أحاديث أصحابنا المأخوذة من الأصول التي ألقوها بأمر أصحاب العصمة عليهم السلام ، وكانت متداولة بينهم ، وكانوا مأمورين بحفظها ونشرها بين أصحابنا ، لتعمل بها الطائفة ، لا سيما في زمن الغيبة الكبرى ، أخبار آحاد خالية عن الفرائض الموجبة للقطع ، ورودها عن أصحاب العترة عليهم السلام ، محمد بن إدريس الحلبي ، ولأنجل ذلك نكلم على أكثر فتاوى رئيس الطائفة المأخوذة من تلك الأصول ، وقد وافق رئيس الطائفة ، وعلم الهدى ، ومن تقدم عليهما في أنه لا يجوز العمل بخبر الواحد البخالي عن القرينة الموجبة للقطع ، وغفل عن أن أحاديث أصحابنا ليست من ذلك القبيل. إلى آخر ما ذكره من الكلام الطويل ، أو نقله عن القول والقبيل .

وقد أسلفنا الكلام على طوس المنسوب إليه جناب هذا الشيخ القدوسي ، في ذيل ترجمة أحمد بن محمد الغزالي الطوسي ، كما قدمنا الإشارة إلى جليل من أحوال الرجل أيضاً في أذبال تراجم المرتضى ، والمفيد ، وأبي الفتح الكراچكي فليراجع.

## ٥٨١

الشيخ الإمام عماد الدين أبو جعفر محمد بن أبي القاسم بن محمد بن علي

الطبري التاملي الكنجي ☉

فقيه ثقة قرأ على الشيخ أبي علي بن الشيخ أبي جعفر الطوسي - رحمه الله - وله تصانيف منها : كتاب «الفرج في الأوقات والمخرج بالبينات» شرح مسائل الذريعة فرأى عليه الشيخ الإمام قطب الدين أبو الحسين الراوندي ، و روى لنا عنه - قاله

\* له ترجمة في : أمل الأمل ٢ : ٢٣٤ ، بحار الأنوار ١٠٥ : ٢٧٠ ، جامع الرواة ٥٧ : ٢

الذريعة ٣ : ١١٧ ، ربحانة الأدب ٤ : ٢٠٢ ، نوائد الرضوية ٢٨٤ ، الكنى والألقاب ٢ :

٢٢٢ ، المؤلفة البحرین ٣٠٣ ، المستدرک ٣ : ٢٧٦ ، معالم العلماء ١٠٦ ، مقابس الأنوار ١٣

منتجب الدين .

واسم أبي القاسم علي\* ، وهو ثقة جليل القدر محدث ، وله أيضاً كتاب «بشارة المصطفى لشيعته المرتضى» سبعة عشر جزءاً ، وله كتاب «الزهد والتقوى» وغير ذلك . وقال ابن شهر آشوب محمد بن أبي القاسم الطبري له «البشارات» كذا في «امل الآمل» (١) .

وقال صاحب «اللوؤ» بعد عدة من جملة مشايخ صاحب «الفضائل» شاذان بن جبرئيل - المتقدم ذكره - علي الوجه الكامل ، قرأ علي الإمام قطب الدين أبي الحسين الراوندي ، وروى عنه كما قاله منتجب الدين ، إلى أن قال أقول : واما الشيخ قطب الدين الراوندي الذي ذكر منتجب الدين أنه قرأ عليه الإمام الطبري ، فهو الشيخ الثقة الجليل أبو الحسين سعيد بن هبة الله بن الحسن (٢) إلى آخر ما ذكره .

وقد خبط خبطة غشواء في نقله عن فهرست الشيخ منتجب الدين قراءة القطب الراوندي على عماد الدين المذكور ، مع أن الأمر بالعكس ، بشهادة التتبع ونصوص أهل الفن ، كما أوضحنا ذلك في ذيل ترجمة القطب بما لا مزيد عليه ، فكان في نسخته من «الفهرست» تصحيحاً لقول المصنف قرأ عليه الشيخ الإمام قطب الدين بقول قرأ علي الشيخ إلى آخره ، أم وقع ذلك التصحيح من صاحب «الآمل» الذي نقل عن كتابه عبارة صاحب «الفهرست» كما هو الظاهر .

والعجب أن الرجلين مع كثرة اعتنائهما بهذه المراحل كيف لم يلتفتا إلى وقوع ذكر القراءة في عبارة «الفهرست» مرتين من غير عاطف ، مع ذكره لهذه القراءة أخيراً ، ولم يعرفا من الخارج أيضاً عدم إدراك صاحب «الفهرست» صحة الطبري المذكور يقيناً ، حتى يصدق في حقه أن يقول وروى لنا عنه ، ولو كانا بأمان الغلط في نسختهما

(١) امل الآمل ٢ : ٢٣٢

(٢) لؤلؤ البحرين ٣٠٣ - ٣٠٤



من الكتاب ، فكيف لم يعثر ضاعلي مصنف الكتاب بمثل ما قد ورد علي أمثال النسختين ، بل لم يكتب صاحب «التؤلوة» التي هي كتاب في صورة الإجازة حتى أن ذكر من هذه الجهة ترجمة أحوال قطبنا الزاوي ، عقيب ترجمة عماد الدين الطبري ، كما هو المتبع في الإجازات من ابتداء مصدريها بذكر مشايخ أنفسهم المتصلين بهم ؛ ثم المشايخ إلى أن ينتهي إلى أصحاب الأصول المعتمدة أم رواة الأصل فليتنقلن ولا يغفل .

وقال سمينا العلامة المجلسي رحمه الله في مقدمة «بحار الأنوار» كتاب «بشارة المصفي» من الكتب الشهورة ، وقد روي عنه كثير من علمائنا ، ومؤلفه من أفخم المحدثين ، وهو داخل في أكثر أسانيد شيخ الطائفة (١) وهو يروي عن أبي علي ابن الشيخ جميع كتبه ، وروايته انتهى (٢)

ومن جملة من يروي عن الرجل أيضاً هو الشيخ عرني بن مسافر العبادي ، الذي هو من مشايخ الإجازات ، وفي «امل الآمل» أنه فاضل جليل فقيه عالم ، يروي عن تلامذة الشيخ أبي علي الطوسي ، كإلياس بن هشام الحائري وغيره ، ويروي «الضعيفة الكاملة» عن بهاء الشرف بالسند المذكور في أولها (٣).

و منهم : الشيخ الحافظ المحدث يحيى بن بطريق الأسدي الحلبي صاحب «العمدة» و«المناقب» المشهور بن وغيرهما ، كما أن من جملة من قرأ عنده وأدب له بنص الشيخ منتجب الدين القمي ، هو السيد أبو الفضائل الرضا بن أبي طاهر بن الحسن الحسيني النقيب الفاضل المتبحر المتميز في النظم والنثر ، وسميه السيد جمال الدين الرضا بن أحمد بن خليفة الجعفري المتكلم الفقيه ، وهما غير السيد أبي الفضائل الرضا ابن الداعي بن أحمد الحسيني العفيفي المشهدي ، الذي هو من تلامذة جد شيخنا منتجب الدين علي ، وغير سميته السيد الرضا بن أحمد الحسيني التيسابوري ؛ والسيد

(١) في البحار : وهو داخل في أكثر أسانيدنا إلى شيخ الطائفة

(٢) بحار الأنوار ١ : ٣٣

(٣) امل الآمل ٢ : ١٦٩

رضي بن عبد الله بن علي الجعفرى القاسمى ؛ وإن كانوا جميعاً علماء صلحاء رضوان الله تعالى عليهم أجمعين.

ثم إن من المنقول عن كتابه «البشارة» فى كتب الأصحاب حديث أن رسول الله ﷺ دخل يوماً على علي عليه السلام مروراً مستبشراً فسلم عليه فردّه ﷺ ، فقال علي عليه السلام ، ما رأيت أقبلت على مثل هذا اليوم ؛ قال جئت أبشرك بإعلم أن فى هذه الساعة نزل على جبرئيل عليه السلام ، وقال الحق يقرأك السلام ، وقال بشر علياً أن شيعته الطائفة والعاصى من أهل الجنة ، فلما سمع علي عليه السلام مقالته خر ساجداً ورفع يده إلى السماء ثم قال يشهد الله على أنى قد وهبت نصف حسنتى لشيعتى ، فقال الحسن مثلها ، وقال الحسين كذلك ، وقال النبى ما أنتم بأكرم منى أنى وهبت لشيعه علي نصف حسنتى ، وقال الله عز وجل ما أنتم بأكرم منى إني قد غفرت لشيعه علي ومحبيته ذنوبهم جميعاً .

هذا ، وقد مر الكلام على حقيقة نسبة الطبرى فى مواضع من هذا الكتاب ، منها ذيل ترجمة الشيخ الجليل أحمد بن أبي طالب الطبرسى رحمه الله ، وسوف يأتي الكلام أيضاً على ترجمة أحوال أبي جعفر الطبرسى المؤرخ المشهور ، من أعظم علماء الجمهور ، فى أواسط القسم الأخير من باب المحامد إنشاء الله .

## ٥٨٢

الشيخ الثقة الجليل الفضال أبو علي محمد بن الحسن بن علي بن أحمد بن

علي الحافظ الواعظ النيسابوري الملقب بالقتال

صاحب كتاب «دروس الواعظين» المشتهر باسمه الكبير بين أرباب الموعظة و  
التذكير ، وكتاب آخر يسمى : «التنوير في معاني التفسير» ذكره الشيخ منتجب الدين  
القمي فيما نقل عن كتاب فهرسته المشهور لأسماء علمائنا المتأخرين ، عن زهسان  
الشيخ رحمه الله مرة بعنوان الشيخ الشهيد محمد بن أحمد الفارسي مصنف كتاب «دروس  
الواعظين» وأخرى بعنوان الشيخ محمد بن علي القتال النيسابوري صاحب الثقة بين ثقة  
وأي ثقة ، أخبرنا جماعة من الثقات عنه بتفسيره .

ومن الظاهر أن نسبة الرجل في ترجمة الأولى إلى جد أبيه وفي الثانية إلى جد  
نفسه ، وأنه اكتفى بوصفه بالشهيد الفارسي ، وبكونه صاحب كتاب «دروس الواعظين» في  
إحديهما عن إعادة الإشارة إليها في الأخرى ، كما أنه قد اكتفى بوصفه في الأخرى بالقتال  
النيسابوري ، مع كونه صاحب التفسير وفي الدرجة العليا من الوثاقة وفي طبقة مشايخ  
شيوخه الذين هم في طبقة شيخنا الطوسي ، أو أبي علي بن الشيخ عن الإتيان بكل هذه  
الأربعة أيضاً في ذيل ترجمة الأولى ، وذلك أن هذا هو طريق الجمع بين الترجمتين  
المختلفتين ، وأولى من الطرح لأحديهما تين بدون استدعاء ضرورة له في البين ، أو الخرق  
لظاهر اتفاق المحدثين والمترجمين بسبب التزام القول بتعدد محمد القتال المعاصر  
لشيخ الطائفة في ظاهر التخمين ، بمحض ما يترأى من اختلاف الترجمة عنه نسبة نسباً  
في خصوص فهرست الشيخ منتجب الدين .

\* له ترجمة في : أمل الآمل ٢ : ٢٦٠ ، بحار الأنوار ١٠٥ : ٢٧٢ ، تحفة الاحياء ٥٨٢ ،

تنقيح المقال ٢ : ٧٣ ، جامع الرواة ٢ : ٥٥٥ ، الدرر ١ : ٣٠٥ ، رجال ابن داود ٢٧٨ ، ريحانة الادب ٤ :

٢٩١ شهداء الفضيلة ٣٧ ، فوائد الرضوية ٥٧٧ ، الكنى والالقب ٣ : ١٢٠ .



وشاهد ما ذكرناه من الجمع بين تينك الكلمتين المختلفتين ، والمنع من الزعم  
لتعدد مصنف الكتابين المذكورين ، بملاحظة ذكره في «الفهرست» بتسعين وثلاثين  
هو ما ذكره تلميذه الناقد الناقب والكوكب الشاقب ، ابن شهر آشوب المازندراني ،  
فيما نقل عن كتابه «المناقب» حيث في فوائحه كتابه الموسوم عند تفصيله لطرق المتصلة  
منه إلى جناب المعصوم : وسائر أبواب الفضائل والعلوم :

وأما أسانيد كتب أصحابنا فأكثرها عن الشيخ أبي جعفر الطوسي رحمه الله ، حدثنا  
أبو الفضل الداعي ابن علي\* الحسيني السروي ؛ إلى أن قال رحمه الله بعد الإشارة إلى  
جماعة أخرى من شيوخ روايته منهم : الشيخ أبو علي\* الطهرسي المفسر المشهور  
رحمه الله ، كلهم عن الشيخين المفيدين أبي علي\* الحسن بن محمد بن الحسن الطوسي ، وأبي  
الوفاء عبد الجبار بن علي المقرئ عنه ، وحدثنا أيضاً المنتهى من أبي زيد كيا بكلي  
الحسيني الجرجاني ، ومحمد بن الحسن الفثال التيسابوري ، وجدى شهر آشوب عنه  
أيضاً سماعاً وقراءة ، ومناولة ، وإجازة ، بأكثر كتبه ورواياته .

وأما أسانيد كتب الشريفيين المرتضى والرضي وروايتهما ، فمن السيد أبي القمصام  
ذي الفقار بن معبد الحسيني المروزي ، عن أبي عبد الله محمد بن علي الحلواني عنهما ،  
وبحق روايتي عن السيد المنتهى عن أبيه أبي زيد ، وعن محمد بن علي\* الفثال الفارسي  
عن أبيه الحسن كليهما عن المرتضى ، وقد سمع المنتهى والفثال بقراءة أبيهم ما عليه  
أيضاً ، ثم إلى أن قال : وحدثني الفثال بـ «التنوير في معاني التفسير» بكتاب «روضة  
الواعظين وبصرة المتعظين» انتهى .

وأنت تعلم أن أبصر الناس بحقيقة أحوال الرجل بعد ربه ثم نفسه هو أكثرهم  
صحابه ومرادة عنده واختلاطاً معه واختلافاً إليه وعكوفاً عليه ، مثل صاحب هذه  
المقالات بالنسبة إلى صاحب هذا العنوان ؛ حيث أنه قد كان من جملة تلامذته الأركان  
وجهاً من مجلسه الرفيع البنيان ، وكان مثل كلمات غيره في جنب ما أفاده هو في  
حق شيخه العماد ، وركنه الأستاذ ، كمثل الاجتهاد بالرأي في مقابل النص القاطع للعماد .

إذا عرفت ذلك فنقول وبالله الاستعانة في حل جميع العقد والعسور ، ان الاستفادة من مجموع ما نقلناه لك من تقرير ابن شهر آشوب المبرور أمور أحدها أن والد شيخنا القتال المنسوب إليه الكتابان الموسومان في بعض كتب الرجال اسمه الحسن دون علي ولا أحمد فلا يبقى حينئذ إلا أن يكون المناسب له إلى أحدهما بن الإسمين ناظر إلى شيوخ نسبة الولد في كثير من المواضع إلى الجد بل والد الجد لا يعد حينئذ ما كان لأحد منهم خصوصية ويميز بحق ان يعرف بهما الولد ولد الولد إلى طول الأبد كما ترى ظهور ذلك بالنسبة إلى بني طارس وسعيد وزهرة ونماز حمزة ومحمد ومعد وقد ذكر المترجمون من هذه الجهة ترجمه أحمد بن المتوحيج البحراني ، في مواضع من كتبهم اجمالاً وتفصيلاً بحسب الاختلاف نسبة إلى الأب والجد وجد الجد مثلاً فليلاحظ جد آ .

وثالثها ان الرجل كما يتصف بالنيسابوري ، يتصف أيضاً بالفارسي ، ولا منافاة بينهما أيضاً أصلاً ضرورة كون كل نيسابوري باعتبار لغته فارسيّاً ، فصح أنه فارسي ، حيث صدق كونه نيسابورياً ، بل لا منافاة بين صفته في بعض المواضع كما هنا بالفارسي وفي بعضها بابن الفارسي كما سوف نعرفه من عبارة ابن داود المحلي ، لصدق كون أحد من آباءه المذكورين ، ولأنقل من أبيه الحسن فارسيّاً ، فصح من هذه الجهة انه ابن الفارسي أيضاً ، بل قد يتعين مثل هذا في عرف الاستعمال ، حيث فرض كون ساف من كان مشتهراً بأبانية صاحب النسبة من جملة معارف الرجال كما هو المفروض بالنسبة إلى ساف هذا القتال في ظاهر الأحوال .

وقد تقدم نظير هذه المعاملة بالنظر إلى أحمد بن الحسين بن عبيد الله الغضائري لكون أبيه متصفاً بنفس هذه النسبة ، وسيجئ عن بعض كتب الرجال ذكر الرجل بعنوان ابن الفارس بحذف الياء ، بل نقل ذلك عن « فهرست الشيخ منتهج الدارين » أيضاً ؛ وعليه فلفظ الفارس يكون علماً شخصياً لبعض أجداد الرجل ظاهراً ، بالنسبة له إلى البلد وغيره فليلاحظ .

وثالثها ان لهذا الرجل الرواية عن الشيخ أبي علي بن شيخنا الطوسي غالباً ،

وبطريق أعلى منها ، عن أبيه شيخ الطائفة بل وعن شيخى الشيخ و هما المرتضى و  
الرضى ، رضى الله عنهم اجمعين ، وقد نص على أخذه من الشيخ أيضاً شيخنا أسد الله  
الكاظمى رحمه الله حيث قال : فى «المقابس» ومن تلامذة شيخنا الطوسى الشيخ الفقيه  
النبيه أبو الخير بركة بن محمد بن بركة الأسدى ؛ قرأ عليه وصنف كتاب «حقائق  
الايمان» فى الأصول و«كتاب الحجج» فى الإمامة وكتاب «عمل الأديان و الأبدان» و  
من جملة تلامذته محمد بن الحسن بن على الفتال الفارسى ، صاحب «روضة الواعظين»  
وكتاب «التنوير فى معانى التفسر» .

ورابعها أن صاحب كتاب «روضة الواعظين» المشهور هو «هذا الرجل الجليل  
المشكور» ، كما أن التصريح به أيضاً فى كلمات الطائفة غير محصور ، وأصرح ما  
ذكره فى هذا الباب كلام سميننا المنبه عليه فى مقدمات الكتاب بمثل هذا الخطاب :  
وكتاب «روضة الواعظين» وتبصره المتعظين للشيخ محمد بن على بن أحمد الفارسى  
وأخطأ جماعة ونسبوه إلى الشيخ المفيد ، وقد صرح بما ذكرناه ابن شهر آشوب فى  
«المناقب» و الشيخ منتجب الدين فى «الفهرست» و «العلامة» فى رسالة الاجازة و  
غيرهم ، وذكر العلامة سنده إلى هذا الكتاب كما سنذكره فى المجلد الآخر من  
الكتاب بإشاء الله .

وذكره أيضاً المولى محمد أمين الكاظمى صاحب «مشاركات الرجال» مثلما  
ذكره هذا المولى ، فقال محمد بن على بن أحمد الفارسى ؛ له كتاب «روضة الواعظين» و  
تبصرة المتعظين ، وأخطأ جماعة ونسبوه إلى المفيد ، إلى أن قال : و العلامة فى رسالة  
الأخبار وغيرهم ، وذكر العلامة سنده إلى هذا الكتاب .

وذكره أيضاً صاحب «الوسائل» فى كتاب «امل الآمل» حيث قال عند ما ترجم  
الرجل بعنوان الشيخ الشهيد محمد بن أحمد الفارسى الفتال ثقة جليل له كتاب «روضة  
الواعظين» ، انتهى .

ويلزم هذا أيضاً من ترجمة الأخرى للرجل بعنوان الشيخ محمد بن على



الفتال النيسابوري ، صاحب التفسير ثقة وأي ثقة أخبرنا جماعة من الثقات عنه بتفسيره قاله منتجب الدين ، وذلك لما يصفه في كلتا الترجمتين بالفتال ، ويسند ذلك إلى الشيخ منتجب الدين مع أنه بالعنوان الأول لم يوصف به في كتابه «الفهرست» ولا قول أيضاً لأحد من أهل التراجم والرجال بتعدد المتصف بالفتال ، كما لا خلاف لأحد منهم في كون صاحب «روضة الواعظين» هو الفتال ، هذا ويلزم ذلك أيضاً من كلام صاحب «الأمم في خواتيم كتاب الوسائل» حيث أورد الرجل في مبحث الرجال منه بعنوان محمد ابن أحمد بن علي الفتال النيسابوري ، المعروف بابن الفارسي أبو علي متكلم جليل القدر فقيه زاهد ورع قال ابن داود نقلاً عن الشيخ وثقة الشيخ منتجب الدين بن بابويه وأثنى عليه .

ثم قال في مقام عده للكتب المعتمدة على النقل عنها في كتابه «الوسائل» كتاب «روضة الواعظين» للشيخ محمد بن أحمد بن علي الفتال الفارسي ، وقال أيضاً في مقام تفصيله الطرق المعتمدة منه رحمه الله إلى هذه الكتب وزردي كتاب «روضة الواعظين» لمحمد بن علي الفتال الفارسي ، بالسند السابق عن الشيخ منتجب الدين عن جماعة من الثقات ، عن محمد بن علي الفتال الفارسي ، وذلك لما قد عرفت من عبارة الشيخ منتجب الدين السابقة أنه يروي كتاب محمد بن علي الفتال النيسابوري بهذا الطريق ، دون كتاب محمد بن أحمد الفارسي الشهيد .

فلو أن كتب «الروضة» كان لمحمد بن علي الفتال المذكور ، باعتقاد صاحب هذه الأقوال لما صح له أن يرويه عن منتجب الدين ، بإسناده الذي ذكره بالنسبة إليه فإن أمكن الحفاضة معه في هذه الرواية ولو سلمنا كون «روضة الواعظين» لمحمد بن علي الفتال النيسابوري ، الذي أخبر جماعة عنه بخصوص تفسيره المذكور فليتناول ولا تغفل .

وخامساً أن صاحب الكتابين المذكورين إنما هو رجل واحد وشخص متحد

قد عرفت ثكثر صفاته وسمائه وتعدد نسبه و تاليفاته وتلاميذه حضراته ومشايخ رواياته  
كما قد سمعت التصريح بذلك أيضاً من صاحب «المقابس» وهو في هذا المضمار أجاد فارس  
وأجود ممارس ، وكذلك التلويح الظاهر الحاصل من جملة تقريرات صاحب «الوسائل»  
و«امل آمل» أنه أيضاً في أمثال هذه المراحل بصير كامل ، ومشير بالامساك ، مضافاً  
إلى أنه مع قطع النظر أيضاً عن كلام ابن شهر آشوب ، ووجود مثل ذلك النص القاطع  
على إثبات هذا المطلوب كان يمكن أن يقال بطريق الاستدلال وترتيب القياس ، وتأسيس  
أساس الاجتهاد ، في توضيح هذه المرحلة من الألباس إن من المتفق عليه بين أصحاب  
التراجم وأرباب الرجال إن كتاب التفسير المذكور إنما هو لمحمد القتال الفارسي  
أوابن الفارسي النيسابوري ، الواقع في طبقة تلاميذ شيخنا الطوسي ، والمفروض أنه  
ليس في علماء تلك الطبقة مستدعي بهذه الصفات سوى صاحب «روضة الواعظين»  
المشهور ، فليكن هو يمينه صاحب التفسير المنسوب في كلمات الجميع إلى محمد بن  
علي بن القتال النيسابوري الذي هو في «فهرست الشيخ منتجب الدين» المزبور أيضاً  
مذكور ، وليتأول حينئذ جمعه بين الترتيبين وإثباته بذكر هذا الرجل على نسبين  
ونسبتين ، وتوزيعه عليهما النسبة لذينك الكتابين على دعائه في ذلك قرب التناول  
لأحوال الرجال من جميع مظان ذكره و بيانه وسهولته التداول له بجميع الدعايات  
لأرباب طلبه إلى طريق وجدانه على حسب اختلاف شهرته بين أهل العرف بالإضافة  
إلى الكتابين وبالنسبة إلى أوصافه وأوضاعه الموزعة على هذا البين أو يحمل ذلك على  
إرادته من ذكره الثاني محض الإشارة إلى ما فاتته من أوصاف الرجل عند ذكره الأول  
من الشهادة والنسبة للمسمى بأحمد الفارسي وكونه صاحب كتاب «روضة الواعظين»  
أو على كونه من جملة عجالات المؤلفين أو أعمال المستنسخين أو غير ذلك من الأمور  
التي لا تخفى على أهل الفطنة والشعور ولذا لم يختلف أحد المحدثين وأصحاب الرجال  
في كون صاحب «روضة الواعظين» هو محمد الملقب بالقتال ، وإن القتال منحصر في  
فرده وإن كان في تعبير هذا الفرد نوع من الإجمال .

نعم أقاد المجلس قدس سره في مقدمات «بحار» بعد ما نقلناه عنه المرحلة الرابعة بدون شيء من الفاصلة بما صورته هكذا : ثم أعلم أن العلامة رحمه الله ذكر اسم المؤلف كما ذكرناه ، وسيظهر من كلام ابن شهر آشوب أن المؤلف محمد بن الحسن بن علي الفثال الفارسي ، وأن صاحب التفسير و صاحب «الروضة» واحد ، ويظهر من كلام الشيخ منتجب الدين في فهرسته أنهما اثنان ، حيث قال : محمد بن علي الفثال النيسابوري صاحب التفسير ثقة وأى ثقة ، وقال بعد فاصلة كثيرة الشيخ الشهيد محمد بن أحمد الفارسي «صنف كتاب «روضة الواعظين» .

وقال ابن داود في كتاب الرجال محمد بن أحمد بن علي الفثال النيسابوري المعروف بابن الفارسي «لم» «خج» (١) متكلم جليل القدر فقيه عالم زاهد ورع قتله أبو المعاسن عبد الرزاق رئيس نيسابور ، الملقب بشهاب الإسلام لعنه الله انتهى . ويظهر من كلامه أن اسم أبيه أحمد وأما ما نسبته إلى رجال الشيخ فلا يضيء سموه فيه ! إذ ليس في رجال الشيخ منه أثر ، مع أن هذا الرجل زمانه متأخر من زمان الشيخ بكثير ، كما يظهر من «فهرست الشيخ منتجب الدين» ومن اجازة العلامة ، ومن كلام ابن شهر آشوب ، وعلى أي حال يظهر مما نقلنا جلالة المؤلف ، وأن كتابه كان من الكتب المشهورة عند الشيعة .

ثم كلام صاحب «بحار» يظهر منه التوقف في القول باتحاد صاحب الكتابين ، وهو ناش من قلة تأمله قدس سره في لازم هذه التعبيرات المختلفة لأصحاب الرجال بالنسبة إلى شيخنا المحدث المتكلم الفارسي النيسابوري الملقب بالفثال ، كما أن استنباطه نظم و عدم الاتحاد من ترجمتي الشيخ منتجب الدين له ناش من عدم إلتفاتنا إلى أن ذلك مناف لتصرُّحه بكون

(١) «لم» رمز لمن لم يروه عن النبي والائمة عليهم السلام «خج» رمز لكتاب رجال الشيخ



صاحب «روضه الواعظين» شهيداً مقتولاً، مع أن هذا الشهيد المقتول بذكره ابن داود الرجالى الحلى رحمه الله من غير إشارة إلى المخالف، واحتمال لوجود المناقض والمعارض بعنوان محمد بن أحمد بن علي الفتنال النيسابورى المعروف بابن الفارسي، وبزكّيه أحسن التزكية مثل ما يزكّيه الشيخ منتجب الدين عند ترجمته له بعنوان محمد بن علي الفتنال النيسابورى صاحب التفسير، ثم بذكر حلة شهادته كما قد عرفت.

وبشهد بما ذكرناه من عدم تعمق جناحه قدس سره في أمثال هذه المراحل أنه نسب التهو إلى ابن داود الحلى - رحمه الله - في نقله ذكر الرجل هكذا عن رجال الشيخ، مع أن نسبة النقص إلى نسخة نفسه من ذلك الكتاب وإسقاط مثل هذه الترجمة منها إلى الناسخين بعد تسليم كون الناقل ناقداً بصيراً وأجدر بمعرفة علماء زمن الشيخ منا كثيراً، أولى من نسبة التهو في هذه النسبة إلى فعل المصنف كما لا يخفى بل الاعتبار الصحيح يشهد بجذوره كون رجال الشيخ رحمه الله حاولوا لترجمة مثل هذا العالم الورع الجليل المدرك زمنه يقيناً، بل فيض سحبه أيضاً ولو كان قليلاً كما قد عرفته من عبارة ابن شهر آشوب التي هي نص في إفادة هذا المطلوب، والعجب أنه رحمه الله استشهد علي تأخر زمان الرجل عن زمان الشيخ - رحمه الله - بكلام ابن شهر آشوب أيضاً مع أنه كما قد عرفت صريح في خلاف مقصوده فليتأمل ولا يغفل.

وقال المحدث النيسابورى بعد الترجمة له بعنوان محمد بن علي بن أحمد بن الفارسي المعروف بمحمد بن أحمد الفارسي قتل حاكم النيسابور؛ له كتاب «روضه الواعظين» قال ابن شهر آشوب في كتاب «معالم العلماء» بآعاد مع ابن الفارسي محمد بن الحسن بن علي الفتنال الذي ذكره الشيخ منتجب الدين في فهرسته؛ والعلامة في اجازته؛ وابن داود في رجاله ولكنه أخطأ في العنوان، وبالجملة فالرجل من مشايخ الأصحاب كان ثقة جليلاً قال الشيخ منتجب الدين: الشيخ محمد بن علي الفتنال النيسابورى، صاحب التفسير ثقة وأى ثقة أخبرنا جماعة من الثقات عنه بتفسيره انتهى.

وقال الشيخ الشهيد محمد بن أحمد بن الفارس صاحب كتاب «روضة الواعظين»  
 ثم ليعلم أن في بعض إجازات زمن مولانا العلامة أعلى الله تعالى مقامه اكتفاء محمد بن  
 أحمد القتال الفارسي النيسابوري بأبي جعفر دون أبي علي، مع وقوع التصريح فيه أيضاً  
 بأنه بروي عن أبيه عن السيد المرتضى وأنه سمع قراءة أبيه أيضاً علي السيد كما عرفتهما  
 عن ابن شهر آشوب وهو غريب.

وأما وجه تلقب الرجل بالقتال، فلم أراه في شيء من التراجم وكتب الرجال،  
 وكأنه طلاقة لسانه في مقام التذكير ورشاقة بيانه في مجال التفرير، وذلك لأن هذه  
 الصيغة التي هي بهيئة المبالغة من القتل من جملة أسماء البليبل، والقتل بالفتح صياحه  
 كما في «القاموس» والمعجم إلى زماننا هذا أيضاً بشبهون الواعظ المنطوق والخطيب  
 البليغ بالبليبل، بل يلقبونه ببليبل كذا وكذا من الديار والآفاق، ومنه في صفة الواعظ  
 القزويني بليبل عراق، هذا ومن جملة من يدعى بهذا اللقب أيضاً من متأخري علماء  
 الطائفة، هو شيخنا جمال الدين حسن بن عبد الكريم القتال الذي يروي بواسطة لقيبه  
 الامام المحقق جمال الدين الحسن بن الحسين بن المطهر الجرايري عن لقيبه الأفضل  
 الأقفه الأخر جمال الدين أحمد بن محمد بن فهد الحلبي - المتقدم ذكره الشريف - وقد ذكره  
 نلميذه الفاضل الكامل محمد بن أبي جمهور الأحسائي - الآتي ذكره - وترجمته قريباً  
 إن شاء الله. بصفة علامة المحققين وخاتمة الائمة المجتهدين فليلاحظ.

ولا استبعد كون السيد رحمة الله الشجعي المعروف بآل قتال وهو القدوة الامام  
 الذي يروي عن الشهيد الثاني ويروي عنه السيد حسين بن السيد حيدر الكرسي  
 العاملي بأسناده العالي منسوباً إلى هذا القتال والله أعلم بحقايق الأحوال.

تكملة - ومن جملة ماتهم معرفته في مثل هذا الموضع أيضاً هو أن المذكور في  
 كتاب «امل الامل» رجل جليل آخر ترجمه بعنوان الشيخ محمد بن علي بن  
 عبد الصمد النيسابوري فاضل من مشايخ ابن شهر آشوب وهو غير صاحب العنوان  
 يقيناً، وكذلك الشيخ الامام قطب الدين ابو جعفر محمد بن علي بن الحسن المقرئ  
 النيسابوري المذكور بمثل هذه الترجمة في فهرست الشيخ منتجب الدين، مع قوله

بعد ذلك في صفته : ثقة عين أستاذ السيد الإمام أبي الرضا والشيخ الإمام أبي الحسين  
رحمه الله ، له تصانيف منها التعليق الحدود والموجز في النحو وأخبارنا الإمام أبو الرضا  
فضل الله الحسيني عنه انتهى .

وان كان الرجال من جملة أهل بلدته ومعاصريه ، ولا يعدكون أحد المذكورين  
هو الذي ذكره صاحب كتاب «الثآفب في المناقب» في باب معجزات مولانا الرضا عليه السلام ،  
فقال بعد ذكره لما سوف نورد في ترجمة نفسه من إبرائه الأبرص ، ومعاً شهدناه أيضاً  
أن محمد بن علي النيسابوري ، قد كف بصره منذ سبع عشرة سنة لا يبصر عيناً ولا أثراً  
فورد حضرته عليه السلام من نيسابور زائراً ، ودخله متضرعاً ، فزار فوضع وجهه على  
قبره الشريف باكياً ، فرفع رأسه بصبراً ، وسدّ بالمعجزي وبقي بعد ذلك مدة مديدة  
وأقام بالمشهد الشريف بقيّة عمره ، وقد تزوّج به ورزق أولاداً ولم توجه عينه بعد  
ذلك ولم يعرف إلا بالمعجزي ، وقد عرفه بذلك السلطان والرعية ، فيألفها من فضيلة  
قد فاق فضلها وراق خيرها .

## ٥٨٣

الشيخ الفقيه المتكلم الأمين أبو جعفر الرابع عماد الدين محمد بن علي بن

محمد الطوسي المشهدي

المشتهر بالعماد الطوسي المشهدي والمصنّف عند فقهاءنا الاجلّة بابن حمزة ،  
صاحب «الوسيلة والواسطة» من المتون الفقهيّة المشهورة ، الباقية إلى هذا الزمان ،  
والمشار إلى فتاويه وخلافاته النادرة في كتب علمائنا الأعيان ، ذكره الشيخ الفاضل  
الفقيه المتبحر حسن بن علي بن محمد الطبرسي المتقدّم ذكره في باب الحسن علي

له ترجمة في : أعيان الشيعة ٦ : ٦٥ ، أمل الآمل ٢ : ٢٨٥ ، بحار الأنوار ١٠٥ :

٢٧١ ، ناسب الشيعة ٣٠٢ ، تنقيح المقال ٢ : ٦٥ ، جامع الرواة ٢ : ١٥٢ ، الذريعة ٥ : ٥

ريحانة الأدب ٢ : ٢٠٢ ، فوائد الرضوية ٥٦٢ ، الكنى واللقاب ١ : ٢٦٧



سبيل التفضيل في كتابيه «مناقب الطاهرين» و«الكامل البهائي» بعنوان الشيخ الإمام العلامة الفقيه ناصر الشريعة حمزة الإسلام عماد الدين أبو جعفر محمد بن علي بن محمد الطوسي المشهدي ، ونسب إليه كتاب «النائب في المناقب».

ثم نقل أكثر أحاديثه في المعجزات الغريبة والآيات العجيبة لأهل بيت العصمة عليهم السلام في كتابيه المذكورين ، بعد الترجمة لها بالفارسية ، و يظهر منهما ومن مائر ما يوجد من النقل عنه في كتب الفتاوى والاستدلال بعنوان العماد الطوسي أنه كان في طبقة تلاميذ شيخ الطائفة - أو تلاميذ ولده الشيخ أبي علي - .

وقد ذكره الشيخ منتجب الدين القمي فيما نقله صاحب «الأمل» عن كتابه «الفهرست» لعلمائنا المتأخرين ، عن الشيخ بعنوان الشيخ الإمام عماد الدين أبو جعفر محمد بن علي بن حمزة الطوسي المشهدي ، مع قوله على أثر ما ذكر فقيه عالم واعظ له مصانيف منها «الوسيلة الواضحة» كتاب «الرابع في شرايع» مسائل في الفقه ومنه يظهر أن «الواضحة» غير «الوسيلة» لأن عادة هذا «الفهرست» مثل غالب كتب الرجال عطف الشطرين من الإسم الواحد للكتاب بالحرف و جعل الأسم المفرد أو المركب منه على مثله بحذف حرف العطف ، بل المستفاد من ديباجة نفس كتاب «الوسيلة» أيضاً ذلك ، وأما موسوم عند مصنفه المرحوم المعروف بـ «الوسيلة التي تلي الفضيلة» وقد ذكره منه جميع أبواب الفقه مع أبوابها من تحقیقاته الجميلة ، و هو في ثمانية آلاف بيت تقريباً ، ومن أحسن متون الفقه ترتيباً وتهذيباً .

وأما لفظة حمزة الموجود في هذا الكتاب دون غيره من مواضع ترجمة هذا الجنب فالظاهر أن المسمى بها قد كان من جملة أجداده العالية التي قد بسند إليها تمام سلسلة الرجل ، كما تقدم نظيره في العنوان السابق وعليه فلا يبعد أن يكون من هذه السلسلة العالية أيضاً الشيخ نصير الملة والدين علي بن حمزة بن الحسن الطوسي الذي ذكره في «الأمل» بهذا العنوان ، وقال في صفته : فاضل جليل له مصنفات يروى بها على بن يحيى العنقاط .

بل قد تقدم في ذيل ترجمة هذا الرجل من كتابنا هذا عن صاحب كتاب «رياض العلماء» المتكرر ذكره في هذا الكتاب أنه قال ثم أقول سيجيء ترجمة الشيخ الأجل الفقيه عماد الدين أبي جعفر محمد بن علي بن حمزة بن محمد بن علي الطوسي المشهدي المشهور بابن حمزة ، والمعروف بابي جعفر الثاني ، وتارة بأبي جعفر المتأخر صاحب «الوسيلة» في الفقه ، فلا يبعد كون نصير الدين هذا وابن حمزة المشار إليه فلاحظ إلى آخر ما ذكره.

وتقدم أيضاً في ذيل ترجمته الإشارة إلى ترجمة رجل آخر يكون هو أيضاً من كبار هذه السلسلة ظاهراً ، وهو الشيخ نصير الدين أبو طالب عبدالله بن حمزة الطوسي المشهدي صاحب التصنيفات والتأليفات والدرجات المنيفات ، مذكوراً في «الامل» وغيره أيضاً بهذا العنوان ، وإن كان ذكره في فهرست الشيخ المنتجب كما في «الامل» أيضاً بعنوان الشيخ الإمام نصير الدين أبو طالب عبدالرحمان بن حمزة ، وهو اشتباه منه بلا كلام كما تقدم على ذلك الكلام ، والعجب كل العجب من شيخنا المعقق العسكري رحمه الله ، حيث زعم في بعض إجازاته البسيطة التي هي موجودة عندنا و نقلنا عين عبارته فيها ، في ذيل ترجمة تقي الدين الحلبي المعروف ، أن ابن حمزتنا الموصوف اسمه هبة الله بن حمزة ، وأنه من جملة فقهاء حلب المعهودين ، مع أن كلاماً من غريب لم يذكره أحد غيره ، ولم أدر من أين أخذه إلا من اجتهاد نفسه ، ومتفردات وجهه وحده .

وكانت حسبه أولاً أنه هذا الذي لقبه نصير الدين بن حمزة الطوسي المشهدي ، ثم رقع منه لغاية المسامحة له في أمثال هذه الأمور تصحيف في اسم هذا الرجل بما ضبطه على زعمه أو من الناسخين لما أخذه منه أو لصورة هذه الأجازة تحريف في كتابة لفظ عبدالله ورسمه .

ثم لعله وجد في بعض المواضع أن من جملة فقهاءنا الحلبيين من يسمى بهبة الله بن حمزة ، أو ببطل هذه التسمية ، فزعمه إتياء ورسمه كما ألفاه وإن كان يمكن صحة

ما أنبأه من كون ابن حمزة المشهور أحد الفقهاء المنسوبين إلى الحلب في تلك  
العصور ، بمعنى أنه كان من الراحلين إلى الديار الحلبية ، لتعليم شيعتهم الإمامية  
إعتباراً بآراءه نفسه إو بإشارة غيره . كما قد عدت من جملة أولئك الفقهاء أيضاً الشيخ أبو الفتح  
الكراچكي ، وأبا علي الفضل بن الحسن الطبرسي ، مع أنهما أيضاً من غير أهالي  
تلك الديار ، فإنه يكفي في حجية أمثال هذه الأخبار كونها غير مقابلة بشيء  
من الإنكار .

هذا وقد يوجد في بعض الفهارس نسبة كتاب «الوسيلة والواسطة» وكتاب «التعميم  
والتنبيه» إلى أبي محمد الحسن بن حمزة الحسيني ، وكأنه الذي وصفه في «أمل الآمل»  
الحلي ، وقال في وصفه كان عالماً فاضلاً فقيهاً جليلاً القدر من غير نسبة كتاب إليه و  
لا شيء آخر ، وعليه فلا يبعد كون هبة الله الموجود في إجازة الشيخ علي لقباً لهذا الرجل وكون  
الحسيني في نسبه تصحيفاً للحلي . كما لا يبعد كون الرجل من أحفاد ابن حمزة الذي  
هو صاحب «الوسيلة» فيكون سبيل هذه النسبة إليه سبيل قولهم في ترجمة الشيخ علي  
ابن الشيخ محمد الشهيدي مثلاً «هو علي بن محمد بن الشيخ حسن صاحب «المعالم» و«المنتقى»  
وغيرهما فليتامثل ولا يفتل .

ثم أن من جملة من صرح بكون «الوسيلة» المشهورة تأليف الشيخ أبي جعفر  
محمد بن علي الطوسي المذكور ، وكلامه من جهات شتى في مقام إثبات هذه المرحلة  
كلام مقبول ، لا يمكن عنه إلى غير العدول ، هو الفقيه الفاضل المتبحر الماهر في المعقول  
والمنقول ، يحيى بن سعيد الهذلي الحلبي ، صاحب كتاب «الجامع» في الفقه و«المدخل»  
في الأصول ، حيث يقول في مقدمة كتابه الآخر الفاخر الموسوم «نزعة الناظر في الجمع  
بين الأشياء والنظائر» قال شيخنا السعيد أبو جعفر محمد بن الحسن الطوسي قدس الله  
روحه : عبادات الشرع خمس : الصلاة ، والزكاة ، والصوم ، والحج ، والجهاد ، وقال  
الشيخ أبو جعفر محمد بن علي الطوسي المتأخر رضي الله عنه في «الوسيلة» : عبادات  
الشرع عشر أصناف إلى هذا العشر غسل الجنابة ، والخمس ، والاعتكاف ، والمعة ،



و الرِّباط .

وقال الشيخ أبو يعلى سائر : العبادات ستة أسقط الجهاد من الخمس الأول ، وأضاف إليها الطهارة ، والاعتكاف .

وقال الشيخ أبو الصلاح : العبادات عشر أسقط الجهاد أيضاً من الخمس الأول ، وأضاف إليها الوفاء بالنذر والعهود والوعود وبراهين الأيمان وقادسية الأمانة أو الخروج عن الحقوق والوصايا إنتهى .

وقد ظهر أيضاً من هذه العبارة تقدم منزلة الرجل على منزلة مثل سائر و أبي الصلاح الحلبي اللذين كانا من كبار فقهاء زمن شيخنا الطوسي . رحمه الله . بل قد يلوح منها مشاركته إياهم في الطبقة ، مع أنه خلاف ما يظهر من الإجازة وكتب الرجال والأخبار ، وذلك لأن غاية ما ظفرنا به من الرواية له أن له الرواية عن الشيخ أبي جعفر الشوهاني الذي ذكره الشيخ المنتجب في «فهرسته» بعنوان الشيخ العفيف أبو جعفر محمد بن الحسن الشوهاني تزيل مشهد الرضا عليه السلام ، فقيه صالح ثقة .

وذكره أيضاً صاحب «الأمل» وأمكن بعنوان الشيخ محمد بن الحسن بصيغة التكبير ، وقال : كان عالماً ورعاً ، من مشايخ ابن شهر آشوب ، مع أنه ذكره أيضاً في مرتبة من اسم أبيه الحسين ، نقلاً عن فهرست مفتجب الدين المذكور ، وظاهر أن مرتبة مشايخ ابن شهر آشوب المذكور مرتبة تلاميذ الشيخ الطائفة . قدس سره . فليلاحظ وقال السيد رضي الدين بن طاهر الحسن رضي الله عنه فيما نقل عن كتابه الموسوم بـ «غياث سلطان الوري» في مسألة قضاء الصلاة عن الأموات ، وقد حكى ابن حمزة في كتابه في قضاء الصلاة ، عن الشيخ أبي جعفر محمد بن حسين الشوهاني ، أنه كان يجوز الاستيجار عن الميت ، وفيه أيضاً من الدلالة على اتحاد صاحب «الوسيلة» مع صاحب كتاب «الثاقب» وإن له أيضاً كتاباً في قضاء الصلاة ، بل رسائل وكتب أخرى في الفقه وغيره ما لا يخفى .

وأما الرواية عنه فهي كما قدمناه لك في ذيل ترجمة أبي الصلاح المشهور ،  
 نقلاً عن المحقق الشيخ علي - رحمه الله - للسيد عبد الحميد بن فخر الموسوي ،  
 فيكون الرجل نفسه في درجة الفخار نفسه ، وهو من تلامذة ابن إدريس الحلبي .  
 هذا وقد ذكره المحدث التيسابوري في كتاب رجاله بعنوان محمد بن علي بن  
 حمزة الإمام جمال الدين أبو جعفر الطوسي المشهدي ؛ و قال في صفته : « شيخ  
 إمام فقيه واعظ عالم له تصانيف منها كتاب «الوسيلة» و كتاب «الواسطة» و كتاب  
 «الرابع في الشرايع» ومسائل الفقه ذكره منتجب الدين عنه صاحب «الأمل»  
 قلت : وقد عرفت أن صاحب «الأمل» إنما أورده بعنوان الشيخ الإمام عماد الدين  
 أبو جعفر محمد بن علي بن حمزة ، نقلاً عن الشيخ منتجب الدين ، وعليه فلا يبعد  
 كون جمال الدين المنقول عنه تصحيحاً من عماد الدين الموجود فيه ،

ثم أن من العجيب أن صاحب «الأمل» يذكر في باب الكنى منه أن ابن حمزة  
 المطلق اسمه الحسن ، مع أنه لم يذكر في باب الحسن غير الحسن بن حمزة الحلبي .  
 المتقدم ذكره - قريباً ، ومثي ظهر كونه غير صاحب «الوسيلة» فلامعني لكونه متبادراً  
 من إطلاق هذه الكنية كما لا يخفى .

هذا . ومن جملة ما يحق التأيضاً أن تعرفه هنا هو أن كتابه المسمى : «المنافق»  
 في المناقب كتاب طريف في باب ممتاز بين نظائره وأترابه ، جامع لفوائد جمّة ،  
 ومعجزات كثيرة غريبة للأنبياء وفاطمة والأئمة عليهم سلام الله وسلام جميع الأمة ،  
 ولما لم يكن موجوداً عند محمد بن الثلاثة المتأخرين حتى ينقلوا عنه في كتبهم  
 الثلاثة المشهورة بين أهل الدين ؛ كان لنا بالحري إذن أن لا نخلى كتابنا هذا من  
 الإشارة إلى شيء من طرائف تلك الأخبار والإجاءة لنبتذ من لطائف تلك الآثار ، و  
 لكي نقرّبها عيون أولى الأفتدة والأبصار ، فتذكرنا بالخير ألسنتهم الأخيار ، و  
 يبقى خير هذه العطية في جميع الأدوار ، ويكون لنا ذخراً وأجرأ باقياً إلى عرصات  
 عقبى الدار .

فنقول : قال صاحب كتاب المذكور ، وهو ابن حمزتنا الأمام المشهور ، في باب  
 إثبات جميع معجزات الأنبياء الماضين ، لأشرف الأنبياء محمداً أهل بيته الطاهرين  
 المعصومين صلوات الله عليهم وعلى أولئك إلى يوم الدين ، وأما الناقة وما أظهر الله  
 سبحانه وتعالى بهامن الآية فقد نال الله تبارك وتعالى أهل البيت عليهم السلام ، ما يقارب  
 ذلك ويدانيه ويحاط به ويحاكيه ، وهو ما حدثني به شيخى أبو جعفر محمد بن الحسين  
 ابن جعفر الشوهانى رحمه الله في داره بمشهد الرضا ، بإسناده يرفعه إلى عطاء عن ابن  
 عباس ، قال قدم أبو القمصام العيسى إلى رسول الله ﷺ ، وأناخ ناقته على باب  
 المسجد ، ودخل وسلم وأحسن التسليم ثم قال أيتكم الفتى القوى الذى يزعم أنه نبي  
 فوثب إليه سلمان الفارسي - رضى الله عنه - فقال : يا أخا العرب أما ترى صاحب الوجه  
 الأحمر والجبين الأزهر والحوض والشفاعة والقرآن والقبلة والتاج ، والهاوذة والجمعة  
 والجماعة ، والتواضع ، والسكينة ، والمسألة ، والإجابة ، والسيف ، والقضيب ،  
 والتكبير ، والنهليل ، والأقلام الفضية ، والأحكام الحنفية ، والنور والشرف والعلو  
 والرفعة ، والشفاعة ، والشفاعة ، والتجدة ، والصلوة المفروضة ، والزكاة المكتوبة ،  
 والحج والإحرام ، وزمزم والمقام ، والمشعر الحرام ، واليوم المشهود ، والمقام  
 المحمود ، والحوض المورود ، والشفاعة الكبرى ، ذلك سيدنا ومولانا محمد ﷺ  
 فقال الأعرابي : إن كنت نبياً فقل متى تقوم الساعة ؟ ومتى يجرى المطر ؟ وأى شيء فى  
 بطن ناقتي هذه ؟ وأى شيء اكتسب غداً ؟ ومتى أموت ؟ فبقي النبي ﷺ ساكناً  
 لا ينطق بشيء ، فهبط جبرائيل ﷺ وقال : يا محمد اقرأ هذه الآية إن الله عنده  
 علم الساعة وينزل الغيث ويعلم ما فى الأرحام وما تدرى نفس ماذا تكسب غداً  
 وما تدرى نفس بأى أرض تموت إن الله عليهم خبير قال الأعرابي : مديك وائى  
 أشهد أن لا إله إلا الله وأقر أنك محمد رسول الله ، فأى شيء لى عندك إن أيتكم بأهلى  
 وبني عمى مسلمين ، فقال له النبي ﷺ : لك عندى ثمانون ناقة حمراء الظهور ، بيض  
 البطن ، سود الحدق عليها من طرائف اليمن ونقط الحجاز ، وأشهد عليه جميع



أصحابه ، وخرج أبو القمصام إلى أهله ، فقبض رسول الله ، و قدم أبو القمصام ، وقد أسلم بنو العيس كلها ، فقل أبو القمصام : يا قوم ما فعل رسول الله ﷺ قالوا قبض ، قال فمن الوصي بعده؟ قالوا : ما خلف فينا أحداً ، قال فمن الخليفة من بعده ، قالوا : أبو بكر ، فدخل أبو القمصام المسجد ، فقال يا خليفة رسول الله ، إن لي على رسول الله ثمانين ناقة بهذه الصفة ، فقال أبو بكر يا أبا العرب سألت ما فوق العفل ، والله ما خالف فينا رسول الله ﷺ لأصغراء لا يبيضاء ، وخلف فينا بعلته الدلدل ، ودرعه الفاصل وأخذهما علي بن أبي طالب وخلف فينا فدكاً ، فأخذتها بحق ، وبينا محمد ﷺ لا يورث فصاح سلمان الفارسي : كردي وكردي ، وحق ميرء بيردي ، يا أبا بكر رد العمل إلى أهله : ثم ضرب بيده على يد أبي القمصام ، فأقامه إلى منزل علي بن أبي طالب عليه السلام وهو يتوضأ وضوء الصلاة ، ففرع سلمان الباب ، فنادى علي عليه السلام أدخل أنت وأبو القمصام العيسى ، فقال أبو القمصام أعجوبة ورب الكعبة ، من هذا الذي سماني باسمي ولم يعرفني ؟ فقال سلمان : هذا وصي رسول الله ﷺ هذا الذي قال رسول الله ﷺ : أقام ديني العلم وعلي بابها فمن أراد العلم فليأت الباب هذا الذي قال رسول الله ﷺ أنت مني يوم نزلة هارون من موسى ، إلا أنه لا يبي بعدى :

هذا الذي قال لرسول الله ﷺ : علي خير البشر فمن رضي شكر ومن أبي فقد كفر هذا الذي قال الله عز وجل فيه : وجعلنا لهم لسان صدق علينا هذا الذي قال الله عز وجل أفمن كان مؤمناً كمن كان فاسقاً لا يستأون هذا الذي قال الله عز وجل فيه اجعلتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام كمن آمن بالله واليوم الآخر لا يستأون عند الله هذا الذي قال الله عز وجل فيه : يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك

هذا الذي قال الله عز وجل فيه :

فمن حاجك من بعد ما جئتكم من العلم فقل تعالوا فدع أبنائنا وأبنائكم وسائنا ونسائكم وأنفسكم ثم تبطل فتجعل لعنة الله على الكاذبين هذا الذي

قال الله عز وجل فيه : إتمام يريد الله لينزع عنب عنكم الرجز أهل البيت ويظهركم  
تطهيراً هذا الذي قال الله عز وجل فيه : إتما ولبكم الله والذين آمنوا الآية أدخل يا  
أبا القمصام وسلم عليه ، فدخل وسلم عليه ، ثم قال إن لي على رسول الله ﷺ ثمانين  
ناقة بهذه الصفة ، فقال علي عليه السلام أمعك حجة ؟ قال نعم ودفع الوثيقة إليه ، فقال  
أمير المؤمنين عليه السلام نادف الناس ألامن أراد أن ينظر إلى قضاء وصي دين رسول الله فليخرج  
غداً إلى خارج المدينة ، فلما كان الغداة خرج الناس وخرج ، فقال المنافقون : كيف  
يقضى الدين وليس معه شيء غداً يقتضح ومن أين له ثمانون ناقة بهذه الصفة ، فلما  
كان الغداة اجتمع الناس وخرج علي عليه السلام في أهله ومحبيه وجماعة أصحاب رسول الله  
عليه السلام وأسروا إلى ابنه الحسن سرّاً ما بدرى أحدهما هو ، ثم قال أبا القمصام إمض مع ابني  
الحسن إلى كنيثب الرمل ، فخرج الحسن معه أبو القمصام ، فصلى ركعتين عند  
الكنيثب فصلى الأرض بكلمات لا تدرى ما هي ، و ضرب الأرض أي ضرب بفضيب  
رسول الله ، فانفجر الكنيثب عن صخرة ملحة مكتوب عليه سطران من نور ، السطر الأول  
بسم الله الرحمن الرحيم لا إله إلا الله محمد رسول الله ﷺ وعلى الآخر لا إله إلا الله  
علي ولي الله ، ف ضرب الحسن تلك الصخرة بالفضيب ، فانفجرت عن خطام ناقة فقال الحسن قد يا  
أبا القمصام ، فقال فخرج منها ثمانون ناقة حمراء الظهور ، بيض البطن ، سودا الحلق ،  
عليها من طرائف اليمن ونقط الحجاز ، ورجع إلى علي عليه السلام ، فقال له استوفيت حقاك  
يا أبا القمصام قال نعم ؛ فقال سلم الوثيقة ، فسلمها إليه ، فخرقها .

ثم قال هكذا أخبرني أخى وأبن عمي أن الله تعالى خلق هذا التوق في هذه  
الصخرة قبل أن يخلق الله تعالى ناقة صالح بالفي عام ، فقال المنافقون هذا من سحر  
علي قليل .

ومن جملة ما نقله أيضاً في كتابه المرقوم في الحكاية الغريبة المنبئة عن أعجب  
كرامة لباب مدينة العلوم . وقد استندعنا فيه عن الشيخ الثقة الفاضل الغطريف أبي -  
عبد الله جعفر بن محمد الدورستى - المتقدم ذكره الشريف - أنه قال حضرت بغداد في

سنة إحدى وأربعمئة في مجلس المفيد أبي عبد الله - رضي الله عنه - فجاءه علوي و  
سأله عن تأويل رؤيا رآها ، فاجابها ، فقال أطال الله بقاء سيدنا أقرأت علم التأويل؟ قال  
أنتي قد بقيت في هذا العلم مدة ، ولى كتب جمعة في هذا العلم ، ثم قال خذ القرطاس  
واكتب ما أملي عليك فقال: كان يفتاد رجل عالم من أصحاب الشافعي ، و كان له  
كتب كثيرة ، ولم يكن له ولد ، فلما حضرته الوفاة دعى رجلاً يقال له جعفر الدقاق  
وأوصى إليه ، وقال إذا فرغت من دفني فاذهب بكتبي إلى سوق الفروش وبها ، واصرف  
ما حصل من ثمنها في وجوه المصالح التي فصلتها ، وسلم إليه التفصيل .

ثم نودي في البلد من أراد أن يشتري الكتب فليحضر المكان الفلاني ؛ فانه  
يباع فيه الكتب من تركة فلان ، فذهبت إليه لابتاع كتباً وقد اجتمع هناك خلق  
كثير ، ومن اشترى شيئاً من كتبه كتب عليه جعفر الدقاق للوصي ثمنه وقد اشترى  
منها أربعة كتب في علم التعبير وكتب ثمنها على نفسه وهو يشترط على من  
يبتاع توفية الثمن في الأسبوع ، فلما هممت بالقيام قال لي جعفر مكانك ؛ يا شيخ ،  
فانه جرى على يدي أمر لأذكركه إلاك ؛ فانه لنصرة مذهبك .

ثم قال لي أنه كان لي رفيق يتعلم معي ، و كان في محلة باب البصرة رجل  
يروي الأحاديث والناس يسمعون منه يقال له : أبو عبد الله المحدث ، و كنت و رفيقي  
نذهب إليه برهة من الزمان ، و نكتب عنه الأحاديث ، و كلما أملى حديثاً من فضائل  
أهل البيت عليهم السلام ، طعن فيه وفي رايه ، حتى كان يوماً من الأيام ، فأملى في  
فضائل البتول الزهراء عليها السلام .

ثم قال وما تنفع هذه الفضائل علياً و فاطمة ، فان علياً كان يقتل المسلمين  
وطعن في فاطمة عليها السلام ، و كان فيها كلمات منكرة ، قال جعفر : فضلت لرفيقي ؛  
لا ينبغي لنا أن نأتي هذا الرجل ؛ فانه رجل لادين له ولا ديانة ، و انه لا يزال يطول  
لسانه في علي و فاطمة عليهما السلام ، وهذا ليس بمذهب المسلمين ، فقال رفيقي أنك



لصادق ؛ فمن حقنا أن نذهب إلى غيره ، ولا نعود إليه ، فرأيت من الليلة كائى أمشى إلى المسجد الجامع ، فالتفت فرأيت أبا عبد الله المحدث ورأيت أمير المؤمنين (ع) راكباً حماراً مصراً يمشى إلى المسجد الجامع فقلت فى نفسى وأولاه أخاف أن يضرب عنقه بسيفه . فلما قرب منه ضرب بقضيبه عينه اليمنى ؛ وقال له ياملعون لم تهبنى و فاطمة ، فوضع المحدث يده على عينه اليمنى ؛ وقال أو ما عميتنى ؛ فقال جعفر ، فانتبهت وهممت أن أذهب إلى رفيقى ، وأحكى له ما رأيت فإذا هو قد جاءنى متغبر اللون ، فقال ألا ندرى ما وقع ؟ فقلت له قل فقال : رأيت البارحة رؤيا فى أبى عبد الله المحدث فذكر ، وكان كما ذكرته من غير زيادة ولا نقصان ، فقلت له وأنت رأيت مثل ذلك ، فكنت هممت باتيانك لأذكرك فذهب بنا الآن مع المصحف لحلف له إذا رأىنا ذلك ولم تتواطأ عليه ، ونصح له ليرجع عن هذا الاعتقاد ، فقمنا ومشينا إلى باب داره فإذا الباب مغلق ، فقرعنا ، فجاءت جارية وقالت : لا يمكن أن يرى الآن ورجعت ، ثم فرعنا الباب ثانياً ، فجاءت ، وقالت : لا يمكن ذلك ؛ فقلنا ما وقع له ؟ فقالت أنه قد وضع يده على عينه و أصبح من نصف الليل ويقول : إن على بن أبى طالب قد أعماه ، ويستغيث من وجع العين ، فقلنا لها افتحي الباب ، فأتانا قد جئنا لهذا الأمر ، ففتحت فدخلنا فرأينا على أقبج هيئة ، ويستغيث ويقول مالى ولعلى بن أبى طالب ، ما فعلت به ، فإنه قد ضرب بقضيب على عيني البارحة وأعماه ، قال جعفر فذكر ناله ما رأينا فى المنام ، وقلنا له إرجع عن اعتقادك الذى أنت عليه ، ولا تطول لسانك فيه ، قال لا جزاكم الله خيراً لو كان على بن أبى طالب أعمى عيني الأخرى لما قدمته على أبى بكر وعمر ، فقمنا من عنده وقلنا ليس فى هذا الرجل خير ، ثم رجعنا إليه بعد ثلاثة أيام لنعلم حاله ، فلما دخلنا عليه وجدناه أعمى بالعين الأخرى فقلنا له أما تتغير ، فقال لا والله لأرجع عن هذا الاعتقاد فليفعل على بن أبى طالب ما أراد ، فقمنا ورجعنا .

ثم عدنا إليه بعد أسبوع لنعلم إلى ما وصل حاله ، فقيل لنا : قد دفناه ، وارتدأ به ولحق بالروم تعصباً على على بن أبى طالب ، فرجعنا وقرأنا : فقطع دابر القوم الذين

ظَلَمُوا وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَقَدْ نَقَلْتُ ذَلِكَ مِنَ النُّسخَةِ الَّتِي انْتَسَخَهَا الدَّورِيسْتِي بِخَطِّهِ ، وَنَقَلَهَا إِلَى الْفَارْسِيَّةِ فِي سَنَةِ ثَلَاثٍ وَسَبْعِينَ وَأَرْبَعِمِائَةٍ ، وَبِحَنِّ نَقَلْنَاهَا إِلَى الْعَرَبِيَّةِ مِنَ الْفَارْسِيَّةِ ثَابِتَةً بِمِلَّةِ كَاشَانَ ، وَاللَّهُ الْمَوْفِقُ فِي مِثْلِ هَذِهِ السَّنَةِ سِتِّينَ وَخَمْسِمِائَةٍ .

إِنْتَهَى كَلَامُهُ .

وَلَمَّا كَانَ مِنَ الْمَشْهُورِ الْمُحْتَمَلِ كَوْنُهُ مِنْ كَلِمَاتِ شِفَاءِ الْعِبَادَةِ ، قَوْلُهُمْ مَا مِنْ أَمْرٍ نَتَنَّى إِلَّا وَقَدْ تَنَلَّتْ ، حَتَّى عَلَيْنَا أَنْ نَتَّبِعَ مَا سَمِعْنَاكَ مِنَ الْحَدِيثِ الْحِكَايَةِ بِحِكَايَةِ أُخْرَى ، تَوْجِبُ لَكَ سُرُورًا بِإِلْتِهَامِهِ ، مِنْ عَظَمِ مَا فِيهَا مِنَ الْكِرَامَةِ ، وَ الْآيَةِ لِأَهْلِ بَيْتِ الْعَصْمَةِ وَ الْهِدَايَةِ ؛ وَهِيَ مَا ذَكَرَهُ أَيْضًا صَاحِبُ التَّرْجُمَةِ فِي كِتَابِهِ « الثَّاقِبِ فِي الْمَنَاقِبِ » عِنْدَ بُلُوغِهِ إِلَى شَرْحِ مَنَاقِبِ مَوْلَانَا الرِّضَا سَلَامَ اللَّهِ الْمَلِكِ الْعَزِيزِ الْغَالِبِ ، وَ بَيَانِ مَا أَصْدَرَهُ مِنَ الْأُمُورِ الْغَرَائِبِ ، وَأُظْهِرَهُ مِنَ الرُّمُوزِ الْعَجَائِبِ فَقَالَ وَ أُعْجِبُ مِنْ جَمِيعِ مَا ذَكَرْنَا مَا شَهِدْنَاهُ فِي زَمَانِنَا ؛ وَهُوَ أَنَّ أَوُورَ دَانَ الْمَجُوسِيَّ الْأَصْفَهَانِيَّ كَانَ يَمْنُزِلُ عِنْدَ خَوَارِزْمِشَاهِ فَارِسِيٍّ رَسُولًا إِلَى حَضْرَةِ السُّلْطَانِ سَنَجَرُودِ بْنِ مَلِكْشَاهِ ، وَ كَانَ بِهِ بَرٌّ مِنْ فَاحِشٍ ، وَكَانَ يَهَابُ أَنْ يَدْخُلَ عَلَى السُّلْطَانِ ، لَمْ يَعْرِفْ مِنْ نَفُورِ الطَّبَايِعِ مِنْهُ ، فَلَمَّا وَصَلَ إِلَى حَضْرَةِ الرِّضَا عَلَيْهِ السَّلَامُ ، قَالَ لَهُ بَعْضُ النَّاسِ : لَوْ دَخَلْتَ قَبْتَهُ وَزَرْتَهُ وَنَضَرْتِ حَوْلَ قَبْرِهِ وَ تَشَفَّعْتَ إِلَى اللَّهِ سَبِّحَانَهُ بِهَ أَجَابَكَ إِلَيْهِ وَأَزَالَ ذَلِكَ عَنْكَ ، فَقَالَ : إِنِّي رَجُلٌ ذَمِي ، وَ لَعَلَّ خَدَمَ الْمَشْهَدِ يَمْنَعُونِي مِنَ الدَّخُولِ فِي حَضْرَتِهِ ، فَقِيلَ لَهُ غَيْرِ زَيْتِكَ وَأَدْخُلْهَا مِنْ حَيْثُ لَا يَطْلَعُ عَلَى حَالِكَ أَحَدٌ ، فَفَعَلَ وَاسْتَجَارَ بِقَبْرِهِ ، وَنَضَرَ فِي الدَّعَاءِ ، وَابْتَهَلَ وَجَعَلَهُ وَسِيلَةً إِلَى اللَّهِ تَعَالَى ، فَلَمَّا خَرَجَ نَظَرَ إِلَى يَدِهِ فَلَمْ يَرِ فِيهَا أَثَرَ الْبَرِّ مِنْ ، ثُمَّ تَزَعَّ ثَوْبَهُ وَتَفَقَّدَ يَدَهُ ، فَلَمْ يَجِدْهُ أَنْرَأَ ، فَغَشَى عَلَيْهِ وَأَسْلَمَ وَحَسَنَ إِسْلَامَهُ ، وَفَعَلَ لِلْقَبْرِ شَيْئًا صَنْدُوقٍ مِنَ الْقَفْصَةِ . وَاتَّفَقَ عَلَيْهِ مَالًا وَهَذَا مَشْهُورٌ شَائِعٌ رَأَى خَلْقٌ كَثِيرٌ مِنْ أَهْلِ خِرَاسَانَ .

هَذَا وَآتَى مَعَ مَا ظَهَرَ مِنِّي مِنَ التَّحْقِيقِ فِي حَقِّ هَذَا الرَّجُلِ بِمَا لَمْ يَزِدْ عَلَيْهِ لَمْ أَعْرِفْ إِلَى الْآنَ تَارِيخَ مَوْلَدِهِ وَوَفَاتِهِ وَلَا غَيْرَ مَا ذَكَرْتُ مِنْ مَصَنَّفَاتِهِ وَمُؤَلَّفَاتِهِ ، لَا شَيْئًا غَيْرَ مَا زَبَرْتُ مِنْ

مآثره ومستطرقاته ، وإن ظهر بعد ما ذكرنا من التفصيل والتفسير ، أنه رجل جليل كبير من بيت جليل ، وليس يمكن أن جلّ محامداً التحبير والتعبير ، ولا ينتبئك إنشاء الله مثل خبير .

## ٥٨٤

الحبر الكامل المحقق العلامة فخر الملة والدين أبو عبد الله محمد بن

أحمد بن إدريس الحلبي العجلي ☉

صاحب كتاب «الشرائع الحاوي لشعرير الفتاوى» وذكره الشيخ منتجب الدين القمي في مناقب صاحب «أمل الآمل» عن كتاب فهرسته بعنوان: الشيخ محمد بن إدريس العجلي شاهده به حجة ناسباً إياه إلى الجدود الأب ، كما فعله بعض الأجلة مع زيادة قوله بعد الترجمة: له تصانيف منها كتاب «الشرائع» شاهده به حجة .  
وقال شيخنا سديد الدين الحمصي\* ، هو دخل لا يعتمد على تصنيفه .

وزاد على ما ذكره شيخنا المنتجب صاحب «الآمل» فقال: وقد أثنى عليه علماءنا المتأخرون ، واعتمدوا على كتابه وعلى ما رواه في آخره من كتب المتقدمين وأصولهم يروى عن خاله أبي علي الطوسي بواسطة وغير واسطة ، وعن جده لأمه أبي جعفر الطوسي وأمّ أمه بنت المسمود وزّام ، وكانت فاضلة صالحة .

ونقل السيد مصطفى عن ابن داود : أنه كان شيخ الفقهاء بالحلة ، متقناً للعلوم ، كثير التصانيف ، لكنه أعرض عن أخبار أهل البيت عليهم السلام بالكلية ، وأنه ذكره في

\* له ترجمة في: أمل الآمل ٢: ٢٢٣ ، بحار الأنوار ١٠٥: ٢٧٨ ، تأسيس الشيعة ٣٠٥ .  
نقيح المقال ٢: ٧٧ ، تهذيب التهذيب ٩: ٣١٩ جامع الرواة ٢: ٦٥ ، الذريعة ١٢: ١٥٥١ ، رجال ابن داود ٢٩٨ ، ربحانة الأدب ٣: ٣٧٧ ، فوائد الرضوية ٣٨٥ ، الكنى والألقاب ١: ٢١٠ ، لسان الميزان ٥: ٦٥ ، أولؤة البحرين ٢٧٦ ، مجالس المؤمنين ١: ٥٦٩ ، المستدرک ٣: ٣٨١ ، معجم الألقاب ٣: ٣٠٨ ، المقابس ١٩ منتهى المقال ٢٦٠ ، نامه دانشوران ١: ٣٩٥ ، نقباء الرجال ٢٩١ الوافي بالوفيات ٢: ١٨٣ .



قسم الضعفاء .

ثم قال السيد مصطفى : ولعل ذكره في باب الموثقين أولى ، لأن المشهور أنه لا يعمل بخبر الواحد ، وهذا لا يستلزم الإعراض بالكلية ، وإلا لانتقض بغيره مثل السيد المرتضى انتهى .

و لم أجده في كتاب ابن داود في الممدوحين و لا المذمومين في النسخة التي عندي .

ومن مؤلفاته «الترائر الحاوي لتحرير الفتاوى» وهو الذي تقدم ذكره وله أيضاً كتاب «التعليقات» وهو حواشي وإيرادات علي التبيان لشيخنا الطوسي رحمه الله ، شاهدته بخطه في فارس ، وقد ذكر أقواله العلامة وغيره من علمائنا في كتب الاستدلال ، وقبلوا أكثرها (١) .

ثم زاد علي ما ذكره صاحب «الآمل» صاحب «الؤلؤة» فقال عند بلوغ كلامه إلى ذكر الشيخ نجيب الدين بن نما الحلبي : شيخ رواية مولانا المحقق علي الإطلاق ، وهذا الشيخ أعني محمد بن نما يروي عن الشيخ محمد بن إدريس العجلي الحلبي .

وهذا الشيخ كان فقيهاً أصولياً ، بحتاً ومجتهداً صرفاً ، وهو أول من فتح باب الطعن على الشيخ ، وإلا فكل من كان في عصر الشيخ أو من بعده إنما كان يحذو حذوه غالباً إلى انتهت النبوة إليه ، ثم إن المحقق والعلامة بعده أكثر من الرد عليه و الطعن فيه ، وفي أقواله ، والتشنيع عليه غاية التشنيع ، وقد طعن فيه أيضاً الفاضل الكامل العلامة الشيخ محمود المحض ، وقال : إنه منخلط : قال في كتاب «أمل الآمل» .

ثم أنه نقل عبارة صاحب «الآمل» بطولها إلى آخر ما نقلناها عنه رحمه الله : فقال إلى هنا ما ذكره في كتاب «أمل الآمل» أقول : والتحقيق إن فضل الرجل المذكور ، وعلو منزلته في هذه الطائفة ، مما لا ينكر ، وغلظه في مسألة من مسائل الفن لا يستلزم الطعن عليه بما ذكره المحقق - المتقدم ذكره - وكم لمثله من الأغلاط الواضحة ،

ولاسيما في مثل هذه المسألة ، وهي مسألة العمل بخبر الواحد ، وجملة من تأخر عنه من الفضلاء ، حتى مثل المحقق والعلامة ، اللذين هما أصل الطعن عليه قد اختاروا العمل بكثير من أقواله .

وقد ذكره شيخنا الشهيد الثاني في إجازته فقال : ومرربات الشيخ الإمام العلامة المحقق فخر الدين أبي عبدالله محمد بن إدريس العجلي .

وقال الشهيد الأول في إجازته ، وعن ابن نماء ، والسيد فخار مصنفات الإمام العلامة شيخ العلماء ، رئيس المذهب ، فخر الدين أبو عبدالله محمد بن إدريس - رضي الله عنه انتهى .

وله كتاب يشتمل على جملة من أجوبة مسائل قد سئل عنها ؛ وهو عندى أعادة من بعض الإخوان ، وكذلك كتاب « السرائر » بشعابه ، وبالجملة ففضل الرجل المذكور ، وبهله في هذه الطائفة أشهر من أن يشكر المنصف وإن قدر ببعض الأقوال الظاهرة بالطلان لذوى الأفهام والأذهان ، ومثله في ذلك غير عزيز كما لا يخفى على الناظر المنصف .

ثم إن ما نقله في كتاب « امل الآمل » عن السيد مصطفى ، من أنه ذكره ابن داود في قسم الضعفاء ، مع نقله عنه أولاً : أنه قال في كتابه أنه كان شيخ الفقهاء في الحلقة ، متقناً للعلوم كثير التصانيف ، لا يخلو من تدافع ، فإن وصفه بما ذكر يوجب دخوله في قسم الممدوحين لا الضعفاء ، وأغرب من ذلك قوله بعد : ولم أجده في كتاب ابن داود لأقضى الممدوحين ولا في المذمومين إلى الآخر ، مع أن الميرزا محمد صاحب الرجال قد نقل عن ابن داود عبارة المدح المذكورة ، وهي قوله : كان شيخ الفقهاء إلى آخرها فليتأمل (١) انتهى كلام صاحب « اللؤلؤة » .

وقال رحمه الله أيضاً عند عده لسيدنا السند بن الحسين رضي الله عنهما ، وجمال الدين أحمد ابنى طائوس الحلبي من جملة مشايخ مولانا العلامة أعلى الله مقامه ، وهما أخوان من أم وأب ، و أمهما على ما ذكره بعض علمائنا بنت الشيخ مسعود الورام

ابن أبي فراس بن فراس بن حمدان ، وأمّ أمّهما بنت الشيخ الطوسي رحمه الله وأجاز لها لأختها أمّ الشيخ محمد بن إدريس جميع مصنفاته، ومصنفات الأصحاب .

أقول: ويؤيده تصريح السيد رضي الدين رضي الله عنه عند ذكر الشيخ الطوسي بلفظ «جدي» وكذا عند ذكر الشيخ ورّام بلفظ «جدي» وهو أكثر كثير في كلامه كما لا يخفى على من وقف عليه .

هذا وقال صاحب صحيفة الصفا في ذكر أهل الإجتباء والأستفتاء بعد الترجمة له بعنوان محمد بن إدريس ، فخر الدين أبو عبد الله العجلي الحلبي نسب إلى جده لأنه ابن أحمد بن إدريس ، كان شيخ الفقهاء بالحلة متقناً في العلوم كثير التصانيف له كتب أشهرها كتاب «الترائر الحاوي لتحرير الفتاوى» يروي عن خاله الشيخ أبي علي الطوسي ، وعن جده لأمه الشيخ الطوسي ، وعن أمّ أمّته بنت الشيخ مسعود بن ورّام ، وعربي بن مسافر العبادي ، والحسن بن رطبة التوداوي ، وأبسي المكارم حمزة الحسيني .

ويروي عنه الشيخ جعفر بن نما ، وابن ابنه محمد بن نما ، والسيد فخّار بن معد إلى أن قال بعد نقله بعض عبارات المتقدم أقول: هو أول من خالف قدماء الأصحاب وقال يكون أخبار الطائفة جلّها آحاداً، ومع ذلك لم يجوز العمل بالظن وأكر الطعن على جده شيخ الطائفة ، وأكثر عليه العلامة الحلبي في الطعن ، وعبر عنه بالشاب المترف عفي الله عنه .

وقال صاحب «منتهى المقال» محمد بن إدريس العجلي الحلبي ، كان شيخ الفقهاء بالحلة ، متقناً في العلوم كثير التصانيف ، «د» يعني كذا في «رجال ابن داود» إلى أن قال وفيه بعد ما ذكر: لكنه أعرض عن أخبار أهل البيت عليهم السلام بالكلية ، ولا يخفى ما فيه من الجراف ، وعدم سلوك سبيل الإيصال ، فإن الطعن في هذا الفاضل الجليل سيّما ولا اعتذار بهذا التعليل فيه ما فيه .

أمّا أولاً فلاّن عمله بأكثر كثير من الأخبار متعلاً يقبل الاستتار سيّما ما



استطرفه في أواخر «السرائر» من أصول القدمات رضوان الله عليهم .  
وأما ثانياً فلأن عدم العمل بأخبار الآحاد ليس من متفرداته ، بل ذهب إليه جملة  
من جلة الأسحباب كعلم الهدى وابن زهرة ؛ وابن قبة ، وغيرهم ، فلو كان ذلك موجباً  
للتضعيف لوجب تضعيفهم أجمع ، وفيه ما فيه إلى أن قال بعد نقله أيضاً بعض العبارات  
المتقدمة ثم أنه مما اشتهر في هذه الأزمنة أنه قدس سره توفى شاباً لم يبلغ خمساً و  
عشرين سنة ، وربما يقولون أنه طاب ثراه لا بساعة الأدب في عيائره بالنسبة إلى شيخ  
الطائفة - قدس سره بمرعرة ، والذي رأيت في «البحار» من خط الشهيد رحمه الله  
هكذا : قال الشيخ الإمام أبو عبد الله محمد بن إدريس الأمامي العجلي بلغ الحلم  
سنة ثمان وخمسين وخمسائة وتوفى إلى رحمة الله ورضوانه سنة ثمان وسبعين وخمسائة  
انتهى .

وعلى هذا يكون عمره خمساً وثلاثين سنة ، بل في الرسالة المشهورة للكفعمي رحمه الله  
في وفيات العلماء رضي الله عنه بعد ذكر تاريخ بلوغه كما ذكر ، قال : وجد بخط ولده  
صالح توفى والدي محمد بن إدريس رحمه الله يوم الجمعة وقت الظهر ثمان عشر  
شوال سنة ثمان وتسعين وخمسائة ، فيكون عمره تقريباً خمسة وخمسين سنة  
انتهى فتشيع .

أقول وفي تاريخ وفاة شيخنا الطوسي رحمه الله تدافع كلي مع تاريخ وفاة هذا  
الشيخ ؛ فضلاً إذا كانت في أيام شبابه وخصوصاً بعد فرض سببته للشيخ كما عرفتها  
من كلام صاحب «المؤلوة» ولا سيما بعدما لاحظت روايته عنه بلا واسطة بل معها أيضاً ، كما  
قد عرفتهما من كلمات بعض آخر وكذلك الكلام في كون بنت الشيخ التي هي في  
مرتبة الأمومة لهذا الرجل في بيت الورام ابن أبي فراس ، المتقدم إليه الإشارة من  
كلام صاحب «المؤلوة» مع أن الورام المذكور كان من تلامذة الشيخ محمود الحمصي  
الواقع في درجة المقابلة لهذا الرجل والمتأخر عنه قليلاً ، كما قد عرفته أيضاً ، وعليه فليحمل  
أحد هذه النسب الغالية عن العلم المطبوع أو المكتسب على خلط في بعض ما ذكر فيها من

الدرجات و الرتب او خبط بالنسبة الى ما وقع فيها من أسماء الجند والأب أو غير ذلك من الأمر المحتمل في مقام الجمع بين منافيات هذه الجمل فليتامثل ولا يغفل حتى يسهل إنشاء الله تعالى قبل الرجاء والأمل لمن أراد العلم والعمل .

ثم إن في جملة من ذكر هذا الشيخ الجليل ، على سبيل التوثيق والتبجيل ، هوسقينا العلامة المجلسي رحمه الله في مقدّمات « البحار » فأنه قال عند عده للكتب المأخوذ منها وكتاب « السرائر » للشيخ الفاضل الثقة العلامة محمد بن إدريس الحلبي فأنه أورد في آخر ذلك الكتاب باباً مشتملاً على الأخبار و ذكر أني أستطرفته من كتب المشيخة المصنفين ؛ والرواة المحضين ، ويذكر اسم صاحب الكتاب ، ويورد بعده الأخبار المنتزعة من كتابه .

وقال أيضاً في مقام آخر وكتاب « السرائر » لا يخفى الوثوق عليه وعلى مؤلفه وعلى أصحاب البصائر .

وقال صاحب الوسائل أيضاً في مقام عد الكتب المنتزعة منها كتاب « السرائر » تأليف الشيخ الجليل محمد بن إدريس الحلبي ، فأنه ذكر في آخره أحاديث كثيرة من أصول القدماء وقال في مقام ذكر أسناده إلى الكتب المذكورة ، وروي كتاب « السرائر » لابن إدريس بالأسناد السابق عن السيد فخر بن محمد الموسوي ، عن الشيخ محمد بن إدريس الحلبي .

أقول والفرق بين هذا الرجل في قوله تبعاً لسيدنا المرتضى وابنتي زهرة وقبة ، كما مضى بأن العلم معتبر في طرق أحاديث أئمة الهدى ، ولو في زمن الغيبة الكبرى ، وإن أخبر الواحد إن كان من مقولة صحيحاً الأعلى لا يوجب علماً وعملاً ، لكون بنائه على الظن ، والظن لا يغني عن الحق شيئاً وبين جماعة الظاهرية الأخبارية المدعين لقطع صدور جميع الأحاديث المردية في كتب الإمامية ، أنه رحمه الله لا يعمل بها فعمل به من المعتبرات ، وهم يعملون بما لا يعمل به من الضعاف الغير المنجبرات .

وتزاعنا مع الطائفتين في أمر كليّ ومطلب علميّ وعقليّ معنويّ أصولي بخلاف  
تزعاج إحديهما مع الأخرى، وتزاعهما معنأ في صغرى مقدّمتيهما دون الكبرى، فأنّه  
في أمر جزئيّ، وموضوع حسيّ بديهي، هو على أهل الانصاف غير خفيّ، ولقد أشبعنا  
الكلام مع الطائفتين، وخصوصاً الثانية منها في مقامات شتى من كتابنا هذا، وسوف  
تأتى الإشارة لإنشاء الله إلى ما بقى من الإبتكار على سبيلهم و سياقمهم والأسفار عن وجوه  
كثيرة المعنى والقيّ والمدالسة في أسواقهم في ذيل تراجم من بقى من أعظم مؤلفيهم.

ولما تبلغ التوبة إلى تفصيل المقالة فيهم ونحويل العمالة الشديدة على أذبال  
فيافيههم وإن كفانا مؤنة التعب في أمثال هذه المعاني، مولانا المروّج البهبهائي،  
بلغه الله غاية الأمانى: في كتاب فوائده العتيق والجديد بما لا مزيد عليه من التشييد و  
التشديد ودقّ مفارق كلّ مفارق لطريقة الاجتهاد الصحيح التديد، بمقامع من حديد  
وإن في ذلك لذكرى لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد.

فان قيل: من أين تقول أن الرجل المذكور يشترط العلم بالصدور في باب  
حجية الخبر المأثور، وإن كان ذلك العلم حاصلًا بعمونة القرائن والشواهد، حتّى  
لا يخرج الحديث أيضاً بسببه عن حيز الخبر الواحد، إلّا في اصطلاح من يطلقه على  
خصوص الخبر الظنّي في مقابل عموم الخبر القطعي، سواء كان من قبيل المتواتر  
بالاصطلاح أيضاً أم لا.

قلت: ما أقول ذلك إلا من جهة تواتر هذه النسبة إليه في مصنفات الأوائل والأواخر  
مضافاً إلى ما وقع عليه نصريح نفسه في مفتتح كتاب «السرائر» فاته رحمه الله قال فيما  
قد نقل عنه بعد ذكره للأدلة الشرعية: هذه الطرق توصل إلى العلم بجميع الأحكام  
الشرعية في جميع مسائل الفقه، فيجب الاعتماد عليها والتمسك بها، فمن تنكّر عنها  
عسف وخبط خبط عشواء وفارق قوله من المذهب.



إلى أن قال : فقد قال السيد المرتضى - رضي الله عنه - وذكر في جواب المسائل  
الموصلات الثانية الفقهية فقال : إعلم أنه لا بد في أحكام الشرعية من طريق يوصل إلى  
العلم بها لا ينامي لم تعلم الحكم ونقطع بالعلم على أنه مصلحة جوهرية مفسدة فيقبح  
الإقدام متاعليه ، لأن الإقدام على ما لا تأمن من كونه فساداً أو قبيحاً كالإقدام على  
ما لا نقطع على كونه فساداً ، ولهذه الجملة أبطلنا أن يكون القياس في الشريعة التي  
لا يذمب مخالفونا إليه طريقاً إلى الأحكام الشرعية من حيث كان القياس بموجب  
الظن ولا يفضي إلى العلم ، الأثرى تظن بحمل الفرع في التحريم على أصل محرم  
بنسبته نجتمع بينهما أنه محرم مثل أصله ، ولا تعلم من حيث ظننا أنه يشبه المحرم  
أنه محرم ولذلك أبطلنا العمل في الشريعة بأخبار الآحاد ، لأنها لا توجب علماً عملاً  
وأوجبنا أن يكون العمل تابعاً للعلم لأن خبر الواحد إذا كان عدلاً فغاية ما يقتضيه الظن  
بصدقه ، ومن ظننت صدقه يجوز أن يكون كاذباً وإن ظننت به الصدق ، فإن الظن لا يمنع  
من التجويز ، فعاد الأمر في العمل بأخبار الآحاد إلى أنه إقدام على ما لا تأمن كونه فساداً  
وغير صلاح ، قال : وقد تجاوز قوم من شیوخنا رحمهم الله فسي إبطال القياس  
فسي الشريعة و العمل فيها بأخبار الآحاد « إلى أن قالوا : أنه يستحيل من  
طريق العقول العبادة بالقياس في الأحكام وأحاطوا أيضاً من طريق العقول العبادة بالعمل  
بأخبار الآحاد ، وعولوا على أن العمل يجب أن يكون تابعاً للعلم وإذا كان غير متيقن  
في القياس وأخبار الآحاد لم تجزه العبادة بهما والمذهب الصحيح هو غير هذا لأن  
العقل لا يمنع من العبادة بالقياس والعمل بخبر الواحد ولو تعبد الله تعالى بذلك لساغ ولدخل  
في باب الصحة لأن عبادته تعالى بذلك يوجب العلم الذي لا بد أن يكون العمل  
تابعاً له ، فإنه لا فرق بين أن يقول لا اله الا الله قد حرم عليكم كذا وكذا فاجتنبوه وبين أن  
يقول إذا أخبركم عنى أخبر له صفة العدالة - بتحريمه فحرموه ، في صحة الطريق

إلى العلم بتحريمه وكذلك إذا قال أو غلب في ظنهم شبه لبعض الفروع ببعض الأصول في صفة يقتضى التحريم فحرموه فقد حرمته عليكم لكان هذا أيضاً طريقاً إلى العلم بتحريمه وارتفاع الشك والتجوز ، فليس متناول العلم هنا متناول الظن على ما يعتضده قوم لا يتأملون ، لأن متناول الظن ههنا هو صدق الراى إذا كان واحداً ، ومتناول العلم هو تحريم الفعل المخصوص الذى تضمنه الخبر وأما علمناه غير ما ظنناه . وكذلك فى القياس متناول الظن شبه الفرع بالأصل فى علّة التحريم ومتناول العلم كون الفرع محرماً وإقنا منعنا من القياس فى الشريعة وأخبار الأحاد مع تجوز العبادة بهما من طريق العقول لأن الله تعالى ما تعبد بهما ولا نصب دليلاً عليهما ومن هذا الوجه أطرحنا العمل بهما ونفيّا كونهما طريقين إلى التحريم والتحليل قال المرتضى - قدس الله روحه - وإقنا أردنا بهذه الإشارة إن أصحابنا كلهم سلفهم وخلفهم متقدمهم ومتأخرهم يمتنعون من العمل بأخبار الأحاد ، ومن العمل بالقياس فى الشريعة ، ويعيبون أشد عيب على الرأى إليهما ، والمتعلق فى الشريعة بهما ، حتى صار هذا المذهب لظهوره وانتشاره معلوماً ضرورة منهم وغير مشكوك فيه من أقوالهم .

إلى أن قال بعد نقل كلام طويل من السيد رحمه الله هنا آخر كلام المرتضى رحمه الله حرفاً حرفاً قال محمدين إدريس فملى الأدلة المتقدمة أعمل وبها أخذ وأفنى وبها أدين الله تعالى ولا ألتفت إلى سواد مسطور وقول بعيد عن الحق موجود ، ولا أفك إلا الدليل الواضح . والبرهان اللائح ، ولا أعرج إلى أخبار الاستناد فهل هدم الإسلام إلا هو وهذه المتقدمة أيضاً من جملة بواعث على وضع كتابي هذا ليكون قائماً بنفسه ؛ ومقدماً فى جنسه ؛ وليقتضى الناظر فيه إذا كان له أدنى طبع عن أن يقرء على مرقومه (١) وإن كان لأفواه الرجال معنى لا يوصل إليه من أكثر الكتاب فى أكثر الأحوال انتهى (٢) .

(١) فى السرائر : إذا كان له أدنى طبع عن أن يقرء على من فوقه ...

(٢) راجع السرائر الحاوى لتحرير الفتاوى ٣-٢

و يحتمل أن يكون نزاع الرجل و من تقدماء في هذه الطريقة ؛ مع سائر  
المجتهدين العاملين بالطرق المنصوصة التي قامت على حجة كل منها الدليل  
القاطع صغر و بآلفظياً ، بمعنى أن الظن الذي يذكر هذه الثلاثة إنما هو الحاصل  
من جهة خبر الواحد بالنسبة إلى نفس الحكم الشرعي ؛ دون الكائن فيما جعله  
الشارع المقدس طريقاً للحكم من حيث دلالة نفسه إليه ، مع قطع النظر عن ورود  
الإذن في التعبد به ، كما يشهد بذلك تعديلات سيدنا الأجل المرضي - رحمه الله  
و نظيراته بما ذكر ، وهذا هو الذي يعترف به سائر المجتهدين منا أيضاً وإليه ينظر  
قولهم : ظنية الطريق لا تنافي قطعية الحكم ، وعليه قبول النزاع بين الطائفتين  
إلى أن خبر الواحد الذي هو محل الكلام هل هو من جملة ما قام الدليل القاطع  
على عدم حجته ، حتى ينتهي أمره إلى العلم بالحكم ، أو هو من قبيل القياسات  
الظنية التي لم يغم على حجتها الدليل العلمي ، بل قام الدليل على عدم حجتها  
في مقام إثبات الحكم الشرعي .

ولكنه لما كانت أمثال هذه الثلاثة ، لم يقدروا على إثبات حجة شئ من الأخبار  
الظنية بالدليل القاطع ، مثل سائر المجتهدين ، عدلوا على اشتراط العلم في نفس  
الخبر الذي هو طريق إلى الحكم بعدم انكسار العلم بالطريق عن العلم بالحكم لا  
محالة ، بخلاف العكس كما قد عرفته .

وعليه فلا مانع إرادة المشفرطين العلم ، العلم اليقيني الواقعي أيضاً دون العادي  
الذي يمكن اجتماع مع التقيض عقلاً ، حتى تشمل الحجة عندهم لجميع ما تعلق  
النفس به من الأخبار المودعة في الكتب الأربعة مثلاً ، كما التجأ إلى القول به بعض  
الأخباريين المدعين للعمل بالعلم في نفس الطريق ، مع أنهم يعملون بما هو من أوهن  
الظنون ، وبمنايا القياسات الباطلة ومادون ، وذلك لأن متعلق العلم والظن إذا اختلفا  
لا تكون ضرورة تدعو إلى التجوز في لفظ العلم أو التمدح في المنع عن مطلق الظن



تعتباً على غير الحق ، إلا أن هذا الاعتذار بالاحتمال .

كما أنه يمكن بالنسبة إلى مقالة هذه الثلاثة من المجتهدين لا معنى له بالنظر إلى اعتقاد جماعة الاختياريين ، لأن لفظ اليقين لو حمل في كلماتهم على الظن . كما نقل عن تصريح بعض المتأخرين منهم بذلك ، لم يبق بعد ذلك فرق بين المجتهد والأخباري ، من جهة أن الفرق بينهما كما ذكر صاحب « الفوائد » هو نفس الاجتهاد الذي هو بمعنى العمل بالظن فمن اعترف بالعمل به ، فهو مجتهد ، ومن ادعى عدمه بل كون عمله على العلم واليقين فهو أخباري .

ولذا لا يجوز الأخباري تقليد غير المعصوم ، فهو في الحقيقة مانع عن التقليد رأساً لأن متابعة المعصوم لا يستلزم تقليداً مضافاً إلى إنكار متصليهم الذين هم الأخبارية في الحقيقة على من يحمل اليقين في كلماتهم على غير الحقيقة ، كما ترى أمينهم الذي هو مخترب الشريعة ، ومرتب أساس الفرق والخلاف بين جماعة الشيعة ، يقول : في « فوائده المدنية » بعد نقله لما يقوله العلامة في « النهاية » من إن الأخبارية من الإمامية لم يمولوا في أصول الدين وفروعه إلا على أخبار الآحاد المروية عن الأئمة عليهم السلام والأصوليون منهم كأبي جعفر الطوسي وغيره وافقوا على قبول خبر الواحد ولم يفكره سوى المرتضى وأتباعه ، لشبهة حصلت لهم .

وأقول : قدما أصحابنا الأخباريين يريثون عملاً بسبب الفاضل العلامة إليهم ، من إتهم كانوا يمتدنون في أصول دينهم وفروعه على مجرد خبر الواحد المظنون العدالة ، وكأنه وقع في هذا التوهم من عبارة الشيخ التي حكاهما المحقق ، وكيف يظن هؤلاء الأجلاء الذين أدركو أصحاب الأئمة عليهم السلام وتمكنوا من أخذ الأحكام منهم بطريق القطع واليقين و من استعمال أحوال تلك الأحاديث التي عملوا بها واعتمدوا عليها في عقائدهم وأعمالهم ، مثل هذه المسألة الشديدة في دينهم ، وكثيراً ما يقع عن هذا الفاضل وأتباعه ما لا ينبغي من الدعاوى من باب الغفلة والمجلة وقلة التأمل في أسرار المسألة إلى أن قال :

ومن تتبع أحاديث أصحابنا المشغلة بأصول الدين وأصول الفقه ، وتتبع ما في كتب الرجال من سيرة قدماء أصحابنا بنظر الأخبار والاعتبار قطع بأن الأخباريين من أصحابنا لم يعملوا في أصول الدين وفروعه ، إلا على الأخبار المروية عن الأئمة عليهم السلام ، البالغة حد التواتر المعنوي ؛ أو المحفوفة بفرائن توجب العلم بوردتها عن المعصوم ، وخبر الواحد الخالي عن الفرائن بوجوب الاحتياط عندهم ، ولا يوجب الإفتاء والقضاء لأنه من باب الشبهات ، وسند ذكر وجوه الفرائن الموجودة في زماننا ليعلم أن زمانهم أولى بذلك من جملتها خبر رجل قطع بقريضة المعاشرة أو بدونها أنه ثقة في الرواية ، وإن كان فاسد المذهب انتهى كلامه .

وبالجملة فجماعة الأخبارية المتكثرة في الحقيقة للأُمور العادية ، والمولعة في العصبية الجاهلية ، وإن كانوا في ظاهر ما يدعون موافقين مع هؤلاء الثلاثة الأعظم من علماء الإمامية ، في المنع من العمل بالمظنة في نفس الأحكام الشرعية الفرعية مثل الأصولية ، إلا أنهم في مقام الفتوى غير عاملين بما قالوه ، وفي مراتب الأخذ بالأقوى على خلاف من وافقوه فيما أحالوه ، حيث أنهم يعملون في أمثال هذه الأزمنة البعيدة عن أنوار العلم واليقين بكل ما يجدونه من الأخبار الضعيفة الواهية ، باسئطلاح المتقدمين متأخرين .

و لكن هؤلاء النقدة الأثبات ، لا يعلمون إلا بالتواترات أو القطعيات مع كون ذلك في حقهم لقرب العهد وقلة الوسائط من المتيسرات والتضديقات ، والآخرون متأصبين أيضاً يشترطون وجود الاعتبار بالاصطلاح في إمكان التمسك بأخبار الأحاد الصراح ، فهم وإن خالفوا الأولين في تسمية ما يعملون به من الخبر بالظنون ، إلا أنهم قد وافقوا أولئك غالباً في مصاديق ما كانوا به يعملون ، وعملهم طابق متن الواقع ، والطريق الواسع ، فيما اعتقد المتقدمون متأخرون ، بخلاف هذه الجماعة الجاهلة المغرورة الغير المعذورة ، والمستعين لطيف أنفسهم الفخار بالقارورة ، والمدعين لذوق حلالة السكر من طبايع المارورة ، والمسندين إلى أمثال جراب النورة

طراوة الباكورة .

فإن عملهم على خلاف ما يقولون وما يقوله المتقدمون المؤمنون والمتأخرون فكأنهم خالفوا جميع علماء الشيعة الإمامية ؛ فيما كانوا يقولون ويفعلون ، لأن أنفسهم البائسة يمنعون أولاً من العمل بالظنون ، ثم يشتبهون في طريق المسألة بكل نقل موهوم موهون غير معلوم ولا مظنون ، وحديث ضعيف مطعون ، يحق أن يلحق القائل بقطعية صدوره بقسم المجنون ، ولا يفرقون بين الاتحاد والمتواترات ، ولا بين أحاديث الثقات يضعون على العليل اسم الصحيح ، ويقعون على القبيح بقصد الصريح ، يقطعون بقطعية صدور مثل المقطوع والمرقوع ، محض أن يدعيها ناقل الخبر في كتابه المجموع ، من كل ذكر مسموع .

لكنهم لا يقبلون قول المذمى بالنسبة ، إلى الإجماع المنقول ، بل يقولون أن قطع الغير في حق الشخص لا يكون من الأمر المنقول ، ولا يكون من النقل المقبول ، كما لا يقبل قول الفاطم بقتواه فيما أفتاه إلا في حق مقلده المتعبد بالعمل بما ألقاه ، فهم يلزم إعرافهم هذا مأخوذون ، ومن اللجأ إلى الأخذ بغير العلم ولو في نفس الحكم لا يخلصون ، ولا هم ينقذون .

كما أنهم بحسب اعتقاد المانعين عن العمل بأخبار الاتحاد مثل هؤلاء الثلاثة الأمجاد ، خارجون عن دائرة الرشد والهدى ، والمازجون الذر بالسيج في مقام الاستنباط والاجتهاد ، وكذا باعتقاد سائر المجتهدين العاملين بالمظنة في زمن انسداد باب العلوم سواء كانوا مطلقين أو مقيدين ، بما قام على حججه دليل معلوم لأن العبرة عندهما جميعاً بظن المجتهد في مقام الترجيح دون رأى من لا يعتمد على قواعد قدماء علمائنا المجتهدين ولا متأخريهم في تمييز سقيم الأخبار من الصحيح ، وثبريز الجميل من الرواة من الجريح ، وكان نقله كمثل بقلة لا يسمن ولا يغنى من جوع ونشجه أيضاً كمثل نشجه يلبس على المواثيق الذين هم كالأنعام أمر الأصول والفروع . وحيث قد ظهر أن الحال بهذا المنوال ، فليظهر أيضاً على أهل الرجال و



أصحاب الفقه والاستدلال إن الخبر بقدر ما يزداد رواية هؤلاء الجهلاء ، وعنايتهم بها  
نحولاً و سقوطاً عن درجة الاعتناء والاعتداد يزداد برواية مثل صاحب الترجمة و  
صاحبيه المنكرين لحجية أخبار الآحاد سلامة من الفساد ووصولاً إلى درجة الاعتبار  
والاعتماد ، فضلاً إذا كان من قبيل مستطرفات الترائر مأخوذاً من الأصول المعتمدة  
والمواضع المستوثقة ، وحاذياً حذو مراسيل مثل ابن أبي عمير المقبولة عندنا بعلّة  
أنه لا يرسل إلا عن ثقة ، بل روايات سائر أصحاب الإجماع الثمانية عشر ، أعني  
الذين نقل فيهم عن شيخنا الكشي إجماع العصابة على تصحيح ما يصح عنهم ، لأن  
رواية مثل أولئك مع كون معتقدتهم ذلك الذي أجريناه بهالك عن غير من يقطعون  
بصحة حديثه ، وبمحكمون بصدقه في حديثه تدليس عظيم ، وإغراء بالجهل ينافي  
شأنهم الفخيم .

وعليه فكما ينبغي ضعف السند عندهم بدخول أحد من أصحاب الإجماع في  
التضاعيف ، أو يتحصل به نوع يبين للخبر الواحد الضعيف ، فكذا يكتسب الخبر  
برواية أحد من أولئك النبلاء إتياء قوة ترتفع بها فصور التزييف .

ولنعم ما قال بعض أهل النصفة من الأخبارية المتأخرة وهو من تلامذة مولانا  
المجلسي رحمه الله ، وصاحب رسائل متفرقة في مسائل متكررة ، عند نقله لما ذكره  
أمينهم الإشرأب في « فوائد المدنية » لهذه العبارة : الفصل الأول : في إبطال التمسك  
بالاستنباطات الظنية في نفس أحكامه تعالى ، وفيه وجوه :

الأول عدم ظهور دلالة قطعية على جواز الاعتماد على الظن المتعلق بنفس  
أحكامه تعالى ، والتمسك فيه بالظن بشتمل على دون ظاهر مع أنه معارض بأقوى  
منه من الآيات الصريحة في النهي عن العمل بالظن المتعلق بنفس أحكامه  
تعالى ، والروايات الصحيحة في ذلك ، وقياسه على الظن المتعلق بالأمور العادية ،  
والأمور الوجدانية ، أو الأفعال الصادرة عنها أو غيرها من الأمور التي ليست من باب  
أحكامه تعالى كقيم المتلفات ، وأروش الجنائيات ، وإضرار الصوم بالمريض ، وعدد

الركعات الصادرة عنها ونعيين جهة القبلة غير معقول مع ظهور الفارق ، فاته لولا اعتبار الظن في أمثال ما ذكرناه للزم الحرج البين ، ولو اعتبرنا الظن في أحكام الله تعالى لآدى إلى الحروب والفتن ، كما هو المشاهد .

أقول لا ينبغي اتفاق كل من الأخباريين والمجتهدين على العمل بأخبار الآحاد المأخوذة من الأصول المعتمدة كما يستفاد من كلام صاحب «الفوائد» المذكور مراراً وهو مدع كون تلك الأخبار مفيدة للعلم اليقيني ، وما ذكره في إثباته لا يفيد الظن ، فكيف بالقطع ، إذ عمدة استدلاله هي شهادة صاحب الكتاب بصحة تلك الأحاديث ولا نسلم كون الصحة بمعنى القطع بكونه من المعصوم ، كما مر مراراً ، فمابه الاتفاق هو الظن وما زاد على الظن غير ثابت ، مع أن حجية خبر الواحد قطعي ، فلا دور ولا تمسك إلا بما هو مفيد للقطع ، فالعمل بالظن إتفاقي ، لكن هو يسمى الظن قطعاً والآيات والأخبار الدالة على النهي عن العمل بالظنون هو الظن المستند إلى آراء الزائفة الفاسدة في مقابلة البراهين العقلية والنقلية ، لا الظن المستند إلى الحجة الشرعية ، وبؤيده التقييد بالمعنى عند قوله تعالى : إن بعض الظن إثم ، وعلى التسليم محمول على ما يعتبر فيه القطع من المقاييد لا الأعمال ، ولزوم الحرج القائل به في العاديات جار في الأحكام العملية أيضاً إذا تكليف باليقين فيها مع انتشارها وكثرتها وعدم وجدان دليل القطع على كل منها ، وعدم جواز التوقف أيضاً في ضروري الوقوع منها ، بوجب الجرح والعسر أيضاً ، واختلاف العلماء كائن لا محالة ؛ على تقدير العمل بالأخبار المحدث أيضاً لا محيص عنه ، ألم تر ألم تسمع ذكر اختلاف الثقافات من الأخباريين ، في مقبولة عمر بن حنظلة ، مع أن الخبر أو يفسد القطع لم يجر وقوع الاختلاف بين الأخباريين ، كما صرح الشيخ رحمه الله بأن لا يقع التضاد بين الخبرين المتواترة ، واختلاف العلماء في المسائل مع عدالتهم لا يصلح لأن يكون بمجرد سبب للحروب والفتن ، إلا باعتبار توران أهل الفساد من بينهم ، وذلك مستند إلى تمكن أهل الفساد والشرور ، وعدم جريان ضابطة العدل بينهم انتهى .

وقد تقدمت الإشارة أيضاً إلى بعض مذاهب الأخبارية وخصائصهم الغير المرضية وفروقهم المعينة المتكثرة؛ مع جماعة المجتهدين في المسائل الفروعية والأصولية في ذيل ترجمة أمونهم الأسترايادي، والشيخ عبدالله السماهيجي البحراني، صاحب «الضعيفة العلوية» وغيرها فليراجع.

وأما الفتاوى النادرة والأقوال الشاذة المنسوبة إلى ابن إدريس المذكور فهي أيضاً كثيرة؛ منها قوله بنجاسة منطلق من لا يعتقد الحق ولا يدين الله بمذهب الشيعة الإمامية، وإن وافقه سيّدنا المرتضى أيضاً في الجملة، ومنها قوله بنجاسة ولد الزنا وإن كان من الشيعة الإمامية ظاهراً، ومنها قوله بجواز الإبتداء بالأسفل في مواضع الفصل من الوضوء تبعاً للسيد المرتضى رحمه الله أيضاً، ومنها قوله بوجوب إخراج الصيف زكاة فطرة نفسه، وإخراج المضيف زكوة أيضاً، وقوله بعدم اشتراط الفقر في استحقاق يتامى أولادهاشم الخمس عملاً بظاهر الآية، وقوله بعدم إيجاب تعمّد القى في الصيام القضاء؛ فضلاً عن الكفارة، وقوله بوجوب التّفقة على الصغيرة مع عدم جواز وطئها، وبعدم إيجاب وطئ الصغيرة تحرّيمها المؤبد، وقوله بعدم جواز إمتناع المعقود عليها الغير المدخول بها من تسليم نفسها حتى تقبض مهرها مع إحصار زوجها، وقوله بالقرعة مع اشتباه المطلقة من الأربع و تزوج الزوج بالحامسة، ثم موته قبل تعيين المطلقة، إلى غير ذلك من أقواله الضعيفة وآرائه الشخيفة.

ثم ليعلم أنه كلما أطلق لفظ الحلبي في كلمات فقهاءنا الأئمة والمجاهدين المتأخرين منهم فهو المراد به؛ كما قدمّت الإشارة إليه وإلى سائر مصطلحاتهم في أعلام علمائنا الأعلام، في ذيل ترجمة تقي الدين الحلبي.

وأما الحلبي فهي نسبة إلى حلّة بكسر الحاء المهملة، على وزن مئة، فهي بلدة طيبة جديدة البناء جميلة الهواء، جيّد القضاء، بأرض عراق العرب، واقعة على شاطئ الفرات يقول في وصفها المولى عبدالرحمان الجامي:

حلّة جنة عدن وعليها غرفات



إلى آخر مدة حياته المعروفة ، وقد يقال لها الحلقة السيفية والحلقة المزيديّة  
أيضاً من جهة ما ذكرناه الكافي مبادئ ترجمة الحسن بن يوسف بن القطر الملقب بالعلامة  
الحليّ - على سبيل التفصيل ، مع سائر ما يتعلق بهذه البلدة وأهلها من الأمور الجميلة .

## ٥٨٥

الشيخ رشيد الدين شمس الاسلام ابو عبد الله محمد بن علي بن شهر آشوب

بن ابي نصر بن ابي الجيش السروي الطائفة النعمانية

كان عالماً فاضلاً ثقة محدثاً محققاً عارفاً بالرجال والأخبار أديباً شاعراً جامعاً  
للمحاسن له كتب منها كتاب « مناقب آل أبي طالب » كتاب « مثالب النواصب » كتاب  
« المخزون المكنون في عيون الفنون » كتاب « اعلام الطريق في الحدود والحقايق »  
كتاب « مائدة الفائدة » كتاب « المنال في الأمثال » كتاب « الأسباب والنزول على منعب  
آل الرسول » كتاب « الحاوي » كتاب « الأوصاف » كتاب « المنهاج » وغير ذلك ، وقد ذكر  
مؤلفاته هذه في « معالم العلماء » وقد نقلنا منه هنا ما فيه وليس فيه زيادة على فهرست  
الشيخ والتجاشي إلا قليل ، وذكر أنه زاد في المؤلفات على ما جمعه الشيخ ست مائة كتاب ،  
الظاهر أن أكثرها من مؤلفات المتقدمين .

وذكر السيد مصطفى فقال : شيخ هذه الطائفة وفقهها ، شاعر أبلغاً منشياً روى  
عنه محمد بن عبد الله بن زهرة ، وروى عن محمد بن علي ابن أبي عمير ، له كتب منها كتاب  
« الرجال » كتاب « اسباب آل أبي طالب » انتهى .

وهو يروي أيضاً عن جده شهر آشوب عن الشيخ الطوسي ، وقد رأيت له أيضاً

« له ترجمة في : امل الامل ٢ : ٢٨٥ ، بنية الوعاة ١ : ١٨١ ، تنقيح المقال ٣ : ١٥٧ ، جامع الرواة ٢ : ١٥٥ ،

الذريعة ٢ : ٣٣٩ ، دبحانة الادب ٨ : ٥٨ ، الكنى والالقب ١ : ٣٣٢ ، لسان الميزان ٥ : ٣٠١ ، لؤلؤة

البحرين ٣٠ : المستدرک ٣ : ٢٨٤ ، مصفى المقال ١٤ : ٢١٤ ، معالم العلماء ٦ : ١٠٦ ، المقابس ٥ : ١٠٦ ،

منتهى المقال نامه دانشوران ٣ : ٢٥ ، نقد الرجال ٣٢٣ . الواقى بالوفيات ٢ : ١٦٤ .

كتاب «متشابه القرآن» كذا قاله صاحب «أمل الآمل» .

وقد ذكر أباه أيضاً في باب العين الموهمة بقوله: الشيخ علي بن شهر آشوب فاضل عالم يروي عنه ولده محمد، وكان فقيهاً محدثاً، وذكر أيضاً جده في باب الثين المعجمة فقال شهر آشوب المازندراني فاضل محدث، روى عنه ابنه علي، وابن ابنه محمد بن علي، كما ذكره في مناقبه.

قلت: ويروي جده المذكور عن الشيخ أبي المظفر عبد الملك التميمي، صاحب كتاب «الفضائل» المشهور كما يستفاد من كتابه «المناقب» أيضاً .

هذا، وقد ذكره صاحب «الآمل» أيضاً في خاتمة كتاب «الوسائل» عند شرح سلسلة أسائده المتصلة إلى أصحاب المصنفات المنقول عنها المعتمد عليها في ذلك الكتاب، فقال: وبالأسناد السابق عن الشهيد محمد بن مكّي العاملي، عن الشيخ شمس الدين محمد بن أبي المعالي، عن الشيخ نجيب الدين يحيى بن سعيد، عن السيد مهدي الدين محمد بن عبدالله بن علي بن زهرة الحسيني الحلبي، عن الشيخ السعيد رشيد الدين محمد بن علي بن شهر آشوب المازندراني، عن أبيه، والداعي بن علي الحسيني، وفضل الله بن علي الحسيني الراوندي، وعبد الجليل بن عيسى الرازي، ومحمد وعلي بن أبي عبد الصمد النيسابوري، وأحمد بن علي الرازي، ومحمد بن الحسن الشوهاني، وأبي علي الفضل بن الحسن الطبرسي، ومحمد بن علي بن الحسن الحلبي، ومحمد بن علي القوايمي، والحسين بن أحمد بن طحال العقداوي، كلهم عن الشيخين أبي علي ابن محمد الحسن الطوسي، وأبي الوفاء عبد الجبار بن علي المقرئ، عن الشيخ أبي جعفر محمد بن الحسن الطوسي. قدس الله أرواحهم بأسائده المذكورة سابقاً إلى كل من روى عنه انتهى .

ونقل أيضاً صاحب «بحار الأنوار» في مقدمات كتابه البحار عن هذا الرجل الجليل المقدار أنه قال في كتابه «المناقب»: وحدثني القتال: «التنوير في معاني

وبكتاب «روضة الواعظين» وبصيرة المتعظين وأنبأني الطبرسي «مجمع البيان لعلوم القرآن» وبكتاب «أعلام الوري بأعلام الهدى» وأجاز لي أبو الفتح رواية «روض الجنان وروح الجنان» في تفسير القرآن وتناولني أبو الحسن البيهقي «حليّة الاشراف» وقد أذن لي الآمدي في «غرر الحكم» ووجدت بخط أبي طالب الطبرسي كتابه «الاحتجاج» وذلك مما يكثر تعداده، ولا يحتاج إلى ذكره لا اجتماعهم عليه وما هذا إلا جزؤ من كل ولا ناعلم الله تعالى إلا معترف بالعجز والتقصير كما قال أبو الجواز .

رويت ومارويت من الرواية      وكيف وما انتهيت إلى نهاية  
وللأعمال غايات تنهى      وإن طالت وما للعلم غاية

هذا ورأيت في بعض المواضع المعتبرة صورة إجازة منه رحمه الله للشيخ جمال الدين أبي الحسن علي بن شعرة الحلّي الجامعاني وكان من أجلة فقهاء الأصحاب كما يستفاد من ثناء شيخنا المذكور عليه، وفيها أيضاً ينص نفسه نسبة جميع مصنفاته الموسومة في كتابه «المعالم» إليه مبتدئاً فيها بالثلاثة الأول، ثم بكتاب «مناقب القرآن» والمختلف فيه، ثم «بمعالم العلماء» وغيره من الكتب ما عدا الثلاثة الأخيرة إلى أن قال استخرت الله وأجزت له بجميع ما كتبنا من كتب المشايخ، وبجميع مسروعات وقراءاتي ومصنفاتي وأشعاري، ثم إلى أن رقم في آخر ما ذكره كتب ذلك معتمد بن علي بن شهر آشوب المازندراني بخطه في منتصف جمادى الآخرة سنة إحدى وثمانين وخمسمائة .

وقال صاحب «منتهى المقال» بعد نقله العبارة المير مصطفى في كتاب «نقد الرجال» وفي «نعم» يعنى به تعليقات سمين المروج على الرجال الكبير، مضى في ترجمة أحمد بن عبد الله الأسفهانى عن «صه» عنه من مشايخه واستناده إلى قوله أقول لم يرد بقوله شيخنا الحقيقة، فإنه لم يدرك زمانه بل هو من معاصري ابن ادریس - قدس سره - و يروي عن الشيخ بواسطتين، وربما يروي عنه بواسطة واحدة، كما ذكره العلامة في إجازته الكبير لاولاد زهرة وغيره في غيرها، وكيف كان فهو شيخ الطائفة لا يظن في فضله مترح بذلك جملة من المشايخ، وصرح في «الرواشح» بوثاقته



وله كتاب «معالم العلماء» في الرجال ، حذى فيه حذى «فهرست الشيخ» رحمه الله ، ولم يزد عليه إلا قليلاً ؛ و زاد في آخره بعض الشعراء ، ربما نقلنا عنه في هذا الكتاب إنتهى .

وينسب إلى هذا الرجل الجليل أيضاً كتاب «نصب الأخيار» ويروي عنه صاحب «معالم الزلفى» أحاديث منها ما نقله فيه عن محمد بن الصباح الزعفراني عن المزني النحوي ، عن الإمام الشافعي ، عن المالكي ، عن حميد بن مسلم ، عن أنس بن مالك ، قال قال رسول الله (ص) في قوله تعالى فلا اقتحم العقبة ، ان فوق الصراط عقبة كؤود طولها ثلاثة آلاف عام ألف عام هبوط ، وألف عام شوك حسك وعقارب وحيات وألف عام صعود وأنا أول من يقطع تلك العقبة ، وثاني من يقطع تلك العقبة علي بن أبي طالب ، وقال بعد كلام لا يقطعها في غير شقة إلا محمد وأهل بيته عليهم السلام .

هذا ، وتوفي رحمه الله ليلة الجمعة الثاني والعشرين من شعبان المعظم سنة ثمان وثمانين وخمسمائة ، ودفن بظاهر حلب في سفح جبل هناك يقال له حوش ، وكان انتقاله إلى حلب من جهة كونها في ذلك الزمان محط رحال علمائنا الأعيان ، بل كون الغالب على عامتها المماشات مع الإمامية الحققة في طريقتهم وسلوكهم ، لكون مملكتهم إنذاك بأيدي آل حمدان الإماميين ، ومن المشهور إن الناس على دين ملوكهم ، و يشهد بما ذكرناه ما ذكره المولى محمد طاهر القمي الفاضل الثقة فيما نقل عن كتابه الموسوم «بالفوائد المدنية» ان من البلاد القديمة الشيع مدينة حلب ، ومن جمودهم على هذا المذهب ومباينته الكلية مع مذاهب الفلاسفة والصوفية ، لم يركنوا إلى طريقة الشيخ المقتول الذي هو صاحب «حكمة الإشراق» لما ورد عليهم لترويج ما كان له من السباق ، ولم يلتفتوا إلى رأيه وقوله بل قتلوه هناك بسعاية الذين من حوله ومراده من الشيخ المقتول هو الشيخ يحيى بن حبش الحكيم المعارف السابق إلى بعض مراتبه الأيماء في ذيل ترجمة أحوال خاله الأجل الأعرف شهاب الدين الشهروردی . المتقدم ذكره - على سبيل الاستيفاء .

## ٥٨٦

الشيخ نجيب الدين أبو إبراهيم محمد بن جعفر بن محمد بن نما الحلبي

عالم محقق فقيه جليل من مشايخ المحقق، له كتب. كذا قاله صاحب «الأمم»  
ثم ذكر بفاصلة ترجمة الشيخ محمد بن جعفر المشهدي و تعقبه ذلك بأنه كان فاضلاً  
محدثاً صدوقاً له كتب بروى عن شاذان بن جبرئيل القمي وكان المراد به هو محمد بن  
المشهدى المتكرر ذكره في كتب المزاد ، والنقل عن كتاب زياراته المشهور ترجمة  
أخرى بعنوان الشيخ محمد بن جعفر بن هبة الله بن نما ، فاضل بروى عن أبيه ، وهو  
جدة سابقة انتهى .

وقد استوفينا الكلام على سلسلة بني نما العلما المجدين في باب الجيم ، في  
ذيل ترجمة الشيخ نجم الدين جعفر بن الشيخ نجيب الدين المذكور ، كما قد اشبعنا  
التحقيق عن ترجمة الشيخ أبي جعفر محمد بن موسى بن جعفر بن محمد الدورى ،  
المقارب لعصر هذا الرجل ، مع ترجمة أحوال سائر الدورىين الأفاضل الكبار بن  
أيضاً في ذلك الباب ، في ذيل ترجمة والده أوجه الشيخ أبي عبد الله جعفر بن محمد بن  
أحمد الدورى الفقيه صاحب المصنفات ، فمن أراد التفصيل لبيان أحوال ذينك  
البيتين الجليلين ، فليراجع إلى ذلك البيان ، ثم ليكتف بما بيّناه هنالك عن الإعادة  
له على أثر هذا العنوان .

\* له ترجمة في : أمل الأمل ٢ : ٢٥٣ ، تنقيح المقال ٢ : ٩٦ ، ربحانة الأدب ٨ : ٢٥٨ ،

فوائد الرضوية ٤٥٠ ، الكنى والألقاب ١ : ٢٢١ ، المستدرک ٣ : ٢٧٧ .

## ٥٨٧

الحبر الأديب الماهر والبحر المحيط بالذخر أبو الحسن محمد بن الحسين بن الحسن

البهقي النيسابوري المشتهر بقطب الدين الكيدري \*

صاحب كتاب «الإصباح» في الفقه الإثنا عشرى ، وشرح نهج البلاغة الموسوم بـ  
«دقائق الحقايق في فسر دقائق أحسن الغلايق» كان من أكمل علماء زمانه في أكثر  
الأفنان ، وأكثرهم إفادة لدقائق العربية في جموعه الملاحح الحسان ، كتب هذا الشرح  
لمرح الأنفع الأروج الأبهج ، بعد كتاب «المعارج» و «المنهاج» الذي كتبه قطب  
الدين الراوندي في شرح النهج وذكر في ديباجته أنه كامل بإيراد فوائده على ما فيها  
زوائد لا تزيد الأديم ، بل كما زيد في العقل من الدرّ اليتيم ، و متمم ما تضمنه بتنمية  
لا تنقص في الفضل دونهما إن لم ترب عليهما ، وأنه قد اندرج فيه من علوم نوادر اللغة و  
الأمثال ، ودقائق النحو وعلم البلاغة ، وملح التواريخ ، والوقايح ، و من غوامض  
الكلام لم تكن في الإسلام وعلوم الأوائل ، وأصول الفقه والأخبار ، وآداب الشريعة  
وعلم الأخلاق ، ومقامات الأولياء ، ومن علم الطب ، والهيئة ، والحساب ، على ما اشتمل  
عليه المعارج كل ذلك لا على وجه التقليد ، والتلقين ، بل على وجه بجدي يبلغ اليقين  
إلى آخر ما ذكره .

وقد اشتمل من زعم أنه صاحب شروح ثلاثة على هذا الكتاب ، وكأنه نوهتم أن  
كتابي القطب الراوندي المسميين لك أيضاً من تصنيفات هذا الجنب ويدخل شرحه  
المذكور في إثني عشر ألف بيت تخميناً ، وهو على المذاق الذي عرفته من كلام نفس

\* له ترجمة في : أمل الآمل ٢ : ٢٢٠ ، بحار الأنوار ١٠٥ : تحفة الاحياء ٣٢٥ ، الذريعة

ريحانة الأدب ٣ : ٤٧٣ ، فوائد الرجالية ٣ : ٢٢٠ ، فوائد الرضوية ٤٩٣ ، الكنى واللقاب

٣ : ٧٢ ، المستدرک ٣ : ٤٨٧



الرجل مستبيناً وإن كان الغالب عليه تحقيق مراتب اللغة والعريضة ، بخلاف شرح  
الميشم ، بناء على ما ذكره بعض المتأخرين الأعلام فيمارقم ، فإنه على مشرب الحكماء  
وأهل العرفان ، كما أن شرح ابن أبي الحديد على مذاق المتكلمين ؛ مع ضغث من  
التصوف وضغث من الحكمة ، وشرح العيرزا علاء الدين محمد العلوي الفاطمي الاصفهاني  
الشهير بكلماته على مذاق الأخباريين ، وابن أبي الحديد منكلم على طرز الكلام  
والميشم حكيم كتب على قانون الحكمة ، وكثير أما يسلط يد التأويل على الظواهر ، حتى فيما  
لامجال للتأويل ، وابن أبي الحديد مع تسننه ، قد ينوهم من شرجه تشيعه ، والميشم بالعكس  
وقال سيّدنا المهديّ قدس سرّ المبهى في «فوائده الرجالية ولعل الشيخ قطب الدين  
محمد بن الحسين الفزويني المذكور ، في فهرست الشيخ منتجب الدين هو الشيخ  
قطب الدين الكندي المشهور ، أحد الفضلاء الأعلام والفقهاء المنقول عنهم فروع الأحكام  
قيل هو تلميذ أبي حمزة الطوسي صاحب «الوسيلة والواسطة» له كتاب «الإصباح»  
في الفقه و«شرح نهج البلاغة» وأقواله في الفقه مشهورة منقولة في «المختلف» و «غاية  
المراد» و«المسالك» و«كشف اللثام» وغيرها ، إلى أن قال السيد رحمه الله : و احتمال  
اتحاده مع الفزويني مبني على ما قاله ابن حجر العسقلاني في كتاب «تبصير المنتبه» أن  
الكندري - بالكاف المضمومة والتون الساكنة بعدها المهملة - نسبة إلى كندر ، و  
هي قرية بقرب فزوين منها عميد الملك أبو نصر منصور بن محمد الكندري وزير السلطان  
طغرل بيك .

ثم إلى أن قال والمضبوط في أكثر الكتب كتابته بالياء المثناة من تحت و هو  
الدائر على الألسنة ، والمسموع من المشايخ ، إلا أن الفاضل في «كشف اللثام» عدل عن  
ذلك وضبطه بالتون وأمر به في بعض المواضع بضم الكاف كما ذكر بل حكى عنه أيضاً  
أنه قال : تتبعت اللغة والتواريخ فلم أجد للكندري بالياء ذكراً في أسماء البلدان ؛ و  
هو كما قال ، لكن مع إعمال الدال .

وأما مع الإعجام فهو موجود متحقق قرأته صاحب «طراز اللغة» وهو السيد علي خان بن أحمد الشيرازي شارح «الصحيفة الكاملة» وكذلك الحافظ ابن حجر المتقدم ذكره ففي «الطراز» كيدر بالذال المعجمة كحيدر قرية يبيهق منها قطب الدين محمد بن الحسن الكيدري الأديب الشاعر، وفي «التبصير» بعد ذكر الكندري بالتون قال وبالفتح والياء وإعجام الذال نسبة إلى كيدر من قري يبيهق، منها الأديب قطب الدين محمد بن الحسين الكيدري الشاعر، وهذا كالتنصيص على المتعدي في الاسم و النسبة والتعب، فيكون هذا هو القطب الكيدري المشهور. والظاهر: أن إبدال الذال بالذال قد جاء من التعريب، ويؤيد ذلك أني وجدت في الخزائن الرضوية نسخة من «شرح نهج البلاغة» منسوبة إلى البيهقي وهي النسخة التي حكى عنها العلامة المجلسي إلا إنني لم أتحقق ذلك الآن.

وبيهق هي ناحية معروفة في خراسان بين نيسابور وبلاد قومس وقاعدتها بلدة سبزوار، وهي من بلاد الشيعة الإمامية قديماً وحديثاً وأهلها في التشيع أشهر من أهل خاف وباخرز في التسنن.

ومع ذلك كله فلا استبعد أن يكون القطب الكيدري هو محمد بن الحسين القزويني على أن يكون أصله من كيدر ثم انتقل هو وأبوه إلى قزوین فنسبوا إلى الموضعين انتهى (١)

واقول أمّا نسبة الرجل إلى كيدر الذي هو على وزن حيدر، ومن جملة قري يبيهق، فهو من الأمر الذي لا يشك فيه ولا شبهة تعتريه، وكلام الفاضل الهندي ناش عن قلة ممارسته رحمه الله لهذا الفن المليح، ولا ينفع اجتهاده المذكور في مقابلة النص الصريح، وقد ظهر مما ذكر: أن عدم وجدانه لذلك الاسم بما ثبت له من الرسم والوسم لم يبدل على عدم وجوده من الرأس.

مع أني قد وجدت مضافاً إلى ما ذكرت في آخر نسخة عتيقة من الشرح المذكور

صورة خطأ لبعض أعظم فضلاء عصر الشارح الممظّم بهذه الصورة : وافق الفراغ من تصنيف الإمام العالم الكامل المتبحر الفاضل قطب الدين نصير الإسلام مفخر العلماء مرجع الأفاضل ، محمد بن الحسين بن الحسن الكيدري البيهقي - تفضله الله تعالى برشواته - في أواخر الشهر الشريف شعبان سنة ست وسبعين وخمسمائة .

هذا . وقد استفيدنا من شرحه المذكور أن له الرواية عن الشيخ الإمام الاجل نصير الدين ظهير الإسلام عمدة الحق جمال الأفاضل عبدالله بن حمزة بن عبدالله الطوسي قراءة عليه بسبزوار بيهق في شهر سنة ثلاث وسبعين و سبعمائة ، عن الشيخ الإمام عفيف الدين محمد بن الحسين الشوهاني ، سماعاً عن شيخه الفقيه علي بن محمد القمي ، عن شيخه المفيد عبد الجبار بن علي المقرئ الرازي ، عن الشيخ أبي جعفر الطوسي .

وعنه عن الشيخ الإمام جمال الدين أبي الفتح الرازي ، صاحب التفسير ، عن المفيد عبد الجبار ، وعنه عن السيد الإمام الشريف أبي الرضا الراوندي ، عن الحلبي ، عن أبي جعفر ، وعنه عن الشيخ الإمام عماد الدين محمد بن أبي القاسم الطائري ، عن الشيخ الإمام أبي علي بن أبي جعفر الطوسي ، عن أبيه .

قال حدثني الشيخ المفيد أبو عبدالله محمد بن محمد بن النعمان الحارثي ، وكان من جهة رواية شيخ هذا الشيخ الذي هو عبدالله بن حمزة الطوسي - المتقدم ذكره في ذيل ترجمة علي بن حمزة عن الشوهاني ، الذي هو من مشايخ صاحب «الوسيلة» إشتهر الأمر على من زعم أنه تلميذ ابن حمزة المطلق ، الذي هو صاحب «الوسيلة» .

مع أنك قد عرفت قبيل هذا الموضع أن صاحب «الوسيلة» هو عماد الدين أبو جعفر الطوسي الثاني ، ولا عجب من أمثال هذه الاشتباكات والتخليطات ، بعد اتفاق اتحاد رجلين في النسبة والطبقة ، وشيخ الرواية ؛ وكثرة التأليفات ثم أن لصاحب الترجمة من المؤلفات الجمة ؛ سوى شرحه المذكور ؛ كتاب «كفاية البرايا في معرفة



الأنبياء والأولياء» وكتاب آخر كبير سماه «مبائع المنهج في منافع الحجج» وهو الذي اختصره المولى حسن الكاشفى صاحب «مصاييح القلوب» وسماه «بهجة المبائع» وكتاب «لب الألباب» فى بعض مسائل الكلام، والرسالة الموسومة بـ «البراهين الجلية فى إبطال الذوات الأزلية» وكتاب «الدّر فى دقائق علم النجوم» وكتاب جمع أشعار مولانا أمير المؤمنين عليه السلام سماه «انوار العقول» ولا يبعد كونه بعينه هو الديوان المرتضى الموجود فى هذا الزمان، المنسوب إليه عليه السلام، وله الأبدى الباسطة أيضاً فى فنّ العروض والطبّع الموزون، والبهارة الكاملة فى إنشاء الشعر وإجادة النظم، والنثر، ولذا ترى الفريقين يصفونه بالآديب الشاعر، ومن جملة ما وجدناه من شعره الرائق فى كتابه «الحقائق» ما قد وقعت الإشارة إليه فى قوله بعد نقله لحكاية مجلس معاوية مع وزيره عمرو بن العاص واته لما دخل عليه استضعك معاوية، فقال له عمرو ما أضحكك يا أمير المؤمنين أدام الله سرورك؟ فقال ذكرت ابن أُمى طالب وقد غشيك بسيفه فاتقته ووليت، فقال أُنشمت بى بمعاوية فاعجب من هذا يوم دعاك إلى البراز فالتمع لونك واطت أضلاعك واقتفع سحر ك والله لو بارزته الأوجع فذلك وأيتم عمالك وبر سلطانك وإنشأ يقول:

معاوى لا تُشتمت بفارس بنهميه      لقى فارساً لا تُقتليه الفوارس  
معاوى لو أبصرت فى الحرب مُقبلاً      أبا حسن نهوى إليك الوسارس  
وأبقت إن الموت حقّ وآته      لينفك إن لم تمنع الركض خالص  
إلى تمام ثمانية أبيات، فقال معاوية مهلاً يا أبا عبد الله ولاكل هذا قال انت استدعيته وهو آته قال قلت وحين قرع هذا الكلام سمعنى وتمكن مفهومه فى سويداء قلبى سمح خاطرى يبتين بديهة :

نفسى فدأ إمام قد روى فيه      هذا وأعظم من هذا أعاديه  
فمن يرم بخيار الخلق منقصة      فذاك مثل سلاح الكلب فى فيه  
وقال رحمه الله أيضاً فى ذيل ترجمة قول أمير المؤمنين عليه السلام من أبطأ به عمله

لم يسرع به نسيه إى من كان عارياً عن صفات الكمال لم ينفعه كلام أسلافه ، وقد قلت  
فى من يفتخر بفضل أبيه وليس هو بالفاضل النسيه :

|                               |                            |
|-------------------------------|----------------------------|
| اغرك يوماً أن يقال ابن فاضل   | وأنت بحمد الله أجهل جاهل   |
| فإن ذاك الفضل الذى قد بدا به  | فقد شأنه إن لست تخطي بطائل |
| وإن لم يكن ذا الجهل عنك يزائل | إليك فذاك الفضل ليس بزايل  |

## ٥٨٨

الملك الرشيد والملك الشهيد والملك الشهيد سلطان المحققين و برهان

الموحدين مولانا الخواجه نصير الملة والدين محمد بن محمد بن

الحسن الطوسى قدس سره القدوسى

هو المحقق المتكلم الحكيم المشيخ الجليل صاحب كتاب « تجريد العقائد »  
والتعليم الكامل الزائد ، كان أصله من جهرود ساوه أحداً مال قم ذات النفاذة ،  
وأما اشتهر بالطوسى لأنه ولد بطوس المحروس ، ونشأ فى ربعة المأنوس ، وتمتع  
هناك بسمع مجالس القروس ، ومن جملة أمر المشهور المعروف المنقول حكاية استيزاره  
للسلطان المحتشم فى محروسة ايران هلاكوخان بن نولى خان بن چنگيزخان من  
عظماء سلاطين التاتارية وأتراك المغول ، ومجيئه فى موكب السلطان المؤيد مع كمال  
الاستعداد إلى دار السلام بغداد لإرشاد العباد وإصلاح البلاد ، وقطع دابر سلسلة البغي و

« له ترجمة فى : أمل الآمل ٢ : ٢٩٩ ، البدايف والنهاية ١٣ : ٢٦٧ ، البستانى ١١ : ٣٥٩ ،

تاريخ ابن الوردى ٢ : ٣١٨ ، تاريخ كزنده ٥ : ٧٠ ، تأسيس الشيعة ٥ : ٣٩٥ ، تحفة الاحباب ٨ : ٣٣٨ ،

تفريح المقال ٣ : ١٧٩ ، جامع الرواة ٢ : ١٨٨ ، ربحانة الادب ٢ : ١٧١ ، الذريعة ٣ : ٣٥٢ ، شذرات الذهب

٥ : ٣٣٩ ، المعبر ٥ : ٣٠٠ ، قوافى الوفيات ٢ : ١٤٩ ، فوائد الرضوية ٣ : ٦٠ ، الكنى والالفاظ ٣ : ٢٥٠

لؤلؤة البحرين ٥ : ٢٢٥ ، مجالس المؤمنين ٢ : ٢٠١ ، مجمل الثوارىخ ٢ : ٣٣٢ ، محبوب القلوب

« خ » المستدرک ٣ : ٢٦٤ ، مفتاح السعادة ١ : ٢٦١ ، نقد الرجال ٥ : ٢٢٥ ، الوافى بالوفيات ١ : ١٧٩ .

الفساد ، وإخماد دائرة الجور والأياس بأبداد دائرة ملك بني العباس ، وإيقاع القتل العام من أتباع أولئك الطغاة ، إلى أن أسال من دمائهم الأقدار كأمثال الأنهار فانهار بها في ماء دجلة ومنها إلى نار جهنم دار البوار ، ومحلّ الأشقياء والأشرار .

وقد كفيتمؤنة تفصيل هذه الواقعة المشتهر بما رسمه أرباب التواريخ المعتمدة في أحوال السلاطين المغولية المستبصرة مع أنه كان في الحقيقة يخرجنا عن طريق المقصود بالذات ، وندخلنا في مصاديق المشتغلين بما لا يعشيه من العمل بالذات ، ولا يفنيهم من التدخل في الزلات .

فالأولى لنا التجاوز عن هذه المرحلة والإكتفاء بما قد خصني بالنكلم معي فيه ربّ النوع وصاحب السلسلة ، والمستوجب بعظيم حقه علينا من ربه صواب المغفرة ، ومن عبده صواب الرحمة وهو شيخنا الأعظم وسبقنا الأجل الأفخم وسيدنا الفقيه الأعلام والخبير المسلم صاحب كتاب «مطالع الأنوار» حيث دخلت على حضرته المقدسة يوماً وهو في مقام خلونه لا ينتظر لذة ولا نوماً ، فأخذ قدس سره الجليل في توجيه الكلام معي من كل قبيل إلى أن انتهت التوبة إلى ذكر مقبولة : «علّماء امتى كأنبيا بني إسرائيل فأطال الكلام في بيان هذا المرام ، وجعل بجول فرس تحقيقه في ميادين التقص والابرام ، من لطائف معاني هذا الكلام ، بل بجرّ ذيل صحبته المتفرقة نحو كل محال إلى أن قال في جملة ما أطال لنا من المقال وكثيراً ما كنت أتفكر في وجه توجّه المرحوم الخواجة نصير الدين المذكور ، إلى جهة البلد المزبور ، في موكب ملك الجور والزور ، وقبوله الوزارة والولاية من قبل ذلك المغرور ، فتذكرت أنه شكر الله سعيه ومنه لم يرد بين الله تعالى وبينه من دفع لواء هذه الهمة ، وتحمل أعباء هذه الملكة ، إلا دخولاً في زمرة علماء الأمة ، ومشياً على طريقة الأنبياء بعد الأئمة عليهم من الله آلاف التحية والرحمة ، في إعلاء كلمة الحق عند انتشار الظلمة واشتداد غياهب الجهل كالقمة ، وترك التقية والحذر من الحرب الجائرين في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وأجراء حدود الله تعالى عن القوم الفاجرين ، وإقامة الجمعة والجماعات بين الجماعات متجاهرين لا متدابرين



مع أن أئمتنا السعة المصطفين لم يكن تكليفهم كذلك بعد شهادة أبي عبد الله الحسين إلى أن يظهر إمامنا الحجة القائم عليه وعليهم من الله السلام السالم القائم .  
ثم قال قدس سره المفضل وكذلك الحال بالنسبة إلى سائر علمائنا العمال ، فمن كان منهم يريد أن يدخل في جملة مصاديق هذا الحديث ، فليكن حثيثاً في نصر الشريعة المطهرة غير رثيث ، وجسور في نشر القوانين المقررة لأئمتنا أصحاب الثابت ، هذا وقد تقدم في ذيل ترجمة الشيخ أبي القاسم المحقق رحمه الله ذكر ما وقع بينه وبين هذا الرجل من المحاورات والمباحثات .

وكان من جملة معاصريه أيضاً السيد علي بن طابوس الحسني الحلبي ، والشيخ ميثم بن علي البحراني . الآتي ذكره وترجمته إنشاء الله - وهما مشركاء في التلمذ عند الشيخ أبي السعادات الأصفهاني المتقدم ذكره الشريف .

وعن بعض أفاضل المعتمدين أن مولانا الخواجه تلميذ عند الشيخ كمال الدين ميثم المذكور في الفقه ، والميثم تلميذ عنده في الكلام والحكمة ، وإن ننظر صاحب «المؤلوة» في هذه الحكاية من جهة أن مولانا العلامة أعلى الله مقامه يقول عند ذكر اسم مولانا الخواجه في نسخة إجازته الكبيرة لسادات بني زهرة ، وكان هذا الشيخ أفضل أهل عصره في العلوم العقلية ، وله مصنفات كثيرة ، في العلوم الحكمية والشرعية ، على مذهب الإمامية ، وكان أشرف من شاهدهاء في الأخلاق - نور الله ضريحه - قرأت عليه «إلهيات الشفاء» لأبي علي بن سينا ، وبعض التذكرة في الهيئة تصنيفه ، ثم أدركه الأجل المحتوم انتهى .

وفي نظره نظر ، لعدم منافات أفضلية الرجل في العقلية حصولها فيه من جهة تلمذه على ابن ميثم المذكور فليفتن .

ومن جملة مشايخه أيضاً الشيخ معين الدين سالم بن بدران المصري ، وقد قرأ عليه بنصر نفسه جميع الجزء الثالث من كتاب «الغنية» للسيد بن زهرة ، وذكر اسمه الشريف في إجازته كما ذكره أيضاً في «المؤلوة» بعنوان الإمام الفاضل العالم الأكمل

الأورع المتقن المحقق نصير الملة والدين وجيه الإسلام والمسلمين سيد الأئمة والأفاضل مفخر العلماء والأكابر وأفضل أهل خراسان محمد بن محمد بن الحسن الطوسي زاد الله في أعلامه وأحسن الدفاع من حوائثه .

ومن جملة شيوخ روايته أيضاً الشيخ برهان الدين الهمداني ، الذي يروي عن الشيخ منتجب الدين القمي صاحب «الفهرست» وأما الرواية عنه رحمه الله فهي أيضاً لجماعة أجلا منهم شيخنا العلامة الحلبي قدس سره البهي كما قد عرفت ، ومنهم السيد غياث الدين عبد الكريم بن طاهر المتقدم ذكره صاحب كتاب «فرحة الغري» وغيره مضافاً إلى سائر تلاميذ حضرته المتعقب إلى أسمائهم الشريفة الإشارة من كلام صاحب «مجالس المؤمنين» .

وأما مصنفاته الفائفة ومؤلفاته الرائقة وهي أيضاً كثيرة في أفانين شتى منها : كتاب «تجريد» الجريد المتقدم إلى ذكره التمجيد ، في مراتب المعرفة والتوحيد ، وهو في الحقيقة كتاب كامل في شأنه كافٍ لجميع ما يحتاج الطالب إلى بيانه ، مع غاية إيجازه البالغة إلى حد السحر الحلال والفازعة عما يوجب الضلال والكارل وإن كان فيه نهاية الإشكال والإعجال ، وهو أول ما كتب في العقائد الحققة الإمامية بهذا المنوال . وشرحه جماعة من الأعظم منهم : العلامة الحلبي من علماء الشيعة ، والشيخ شمس الدين الإسفهايي ، والمولى علي القوشجي الشافعي من غيرهم .

ومنها كتاب «التذكرة النصيرية» في علم الهيئة ، وهو الذي شرحه نظام الدين حسن النيسابوري صاحب كتاب التفسير الكبير .

ومنها كتاب «تحرير اقليدس» وكتاب «تحرير المجسطي» و«شرح الإشارات» و«الفصول النصيرية» و«الفرائض النصيرية» و«الأخلاق المتأصيرية» وقد استخلصه من كتاب الظهارة لأبي علي بن مسكويه - المتقدم ذكره - كما أخذه أبو علي المذكور من حكماء الهند وغيرهم ، ولذا كان يوجد فيه الرخصة في شرب الخمر على وجه مخصوص منحوس نعوذ بالله تعالى من أهواء النفوس ، و أرواء الرؤوس . و كتاب

«آداب المتعلمين» ورسالة الأسطرلاب المشهورة «بسي فصل» و«رسالة في صفات الجواهر  
وخواص الأحجار» وكتاب «نقد المحقق» وكتاب «نقد التنزيل» وكتاب «الزبدة» و  
كتاب «خلافت نامة» و«الرسالة المعينية» مع شرحها جميعاً بالفارسية في علم الهيئة ،  
ورسالة «خلق الأعمال» ورسالة «أوصاف الأشراف» وكتاب «قواعد العقائد» و«شرح  
رسالة العلم» للشيخ جمال الدين علي بن سليمان البحراني استاذ كمال الدين بن ميثم  
المذكور ، وكان قد أرسلها إليه المصنف ايشرحها كما في «اللؤلؤة» و كتاب «اساس  
الأقتباس»

وقد وجدت في بعض المواضع المعبرة نقل الفروق السبعة بين الكل و الكلّي  
عنه رحمه الله في ذلك الكتاب ، وكتاب «معيان الأشعار» «رسالة الجبر والاختيار» و  
له أيضاً انشاء الصلوات والتحيات المشهورات علي أشرف البريات وعترته الطاهرين  
السادات ؛ سريعة الأثر في انجاح المقاصد وكشف الملهمات ، الي غير ذلك من  
الحواشي والرسائل ، وأجوبة الأرقام والمسائل ، و الأشعار و القصائد الفارسية و  
العربية ، في كثير من المطالب والمشاكل ، منها قصيدته الالامية المشهورة في اختيارات  
البروج الاثنى عشر ، لكل ما كان في النظر بالنسبة إلى انتقالات جرم القمر ، بقول  
في أولها :

هر مهمتی کآید بتأیید خدای لم یزل      جرم مه در خانه مرتبخ یعنی در حمل  
نیک باشد هم سفر هم دین روی دین      جامه پوشیدن حریر و صید افکندن بتیر  
وینسب إليه أيضاً هذه الرابعة في نظير هذه المعنى مختصراً

اختیار هر چه خواهی هفت چیز آور بجای

تا تو و کار تو نیکو باشد تن بی مرض

حال مه مسعود باید حاز بیت و صاحبش

حال طالع صاحبش صاحب غرض بیت القرض

ومن شعره العربي فيما نسب إليه صاحب «امل الامل» قوله:



كُنَّا عِدَمًا وَأَنْهَى بَيْنَهُمْ مَنْ خَلَدَ  
يَا طُولَ فَنَائِهَا وَتَبَقَّى الدُّنْيَا  
وَمِنْهُ أَيْضًا قَوْلُهُ :

وَالْأَمْرُ بِحَالِهِ إِذَا مَا عَمِنَا  
لَا الرِّسْمُ فِي لَنَا وَلَا السَّمُ الْمَعْنَى

مَا لِلْمِثَالِ الَّذِي مَازَالَ مُشْتَهَرًا  
أَمَّا رَأَوْجُهُ مِنْ أَهْوَى وَطَرَفِهِ  
وَمِنْهُ أَيْضًا بِرَوَايَةِ غَيْرِهِ :

لِلْمُنْتَظِقِينَ فِي الشَّرْطِيِّ تَسْدِيدِ  
الشَّمْسِ طَارِلَةً وَاللَّيْلِ مَوْجُودِ

لَوْ أَنَّ عَبْدًا أَنَّى بِالصَّالِحَاتِ غَدَاً  
وَصَامَ مَا صَامَ صَوَامَ بِلَا مِلَلٍ  
وَحَجَّ كَمْ حِجَّةٍ لِلَّهِ وَاحِدَةٍ  
وَطَارَ فِي الْجَوِّ لَا يَأْوِي إِلَى أَحَدٍ  
وَأَكْسَى الْيَتَامَى مِنَ الدِّيْبَاجِ كُلِّهِمْ  
وَعَاشَ فِي النَّاسِ آفَافًا مُؤَلَّفَةً  
مَا كَانَ فِي الْحَشْرِ يَوْمَ الْبَعْثِ مُنْتَفَعًا

وَوَدَّ كُلَّ نَبِيٍّ مَرْسَلٍ وَوَلِيٍّ  
وَقَامَ مَا قَامَ قَوَامٍ بِلَا كَسَلٍ  
وَطَافَ بِالْبَيْتِ طَافَ غَيْرِ مُتَعَمِّلٍ  
وَقَاصَ فِي الْبَحْرِ مَأْمُونًا مِنَ الْبَلَلِ  
وَأَطْعَمَهُمْ مِنَ لَذِيذِ الْبُثْرِ الْعَسَلِ  
عَارِ مِنْ الذَّنْبِ مَعْصُومًا مِنَ الزَّلَلِ  
إِلَّا بِحِجَّتِ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلِيٍّ

قلت: وهذا المعنى الشريف مضمون كثير من الأحاديث الإمامية وغيرها ،  
ومن جملة ما ينسب إليه أيضاً قوله بالفارسية وهو كما أفيد أرفع كلامه في التوحيد :  
جز حق حکمی که ملک را شاید نیست  
هر چیز که هست آیدگان می باید  
وَمِنْهَا أَيْضًا :

نبود مهتری چو دست رسد  
یا غذای لذیذ را خوردن  
من یگویم که مهتری چه بود  
غم غمگنان را ز غم دهایدن

روز تا شب شراب نوشیدن  
یا لباس لطیف پوشیدن  
گر توانی ز من پوشیدن  
در مراعات خلق کوشیدن

وله أيضاً في علم القراءة كما هو المشهور :

|                     |                      |
|---------------------|----------------------|
| تنوين و نون ساكنه   | حركات بدان ای هوشیار |
| کز حکم دی زینت بود  | آندر کلام کردگار     |
| اظهار کن در حرف حلق | إدغام کن در برملون   |
| مقلوب کن در حرف با  | در ما بقی إخفا بیار  |

وله أيضاً بالفارسية هذه الرباعية :

|                             |                          |
|-----------------------------|--------------------------|
| موجود بحق واحد أول باشد     | باقی همه موجود مختل باشد |
| هر چیز جزا که آید آندر نظرت | نقش دومین چشم آحول باشد  |

وله أيضاً في جواب ما أنشده الخيام الملقب في إقباط الجبر بقوله :

|                              |                             |
|------------------------------|-----------------------------|
| می خوردن من حق ز ازل میدانست | گر می نخورم علم خدا جهل بود |
|------------------------------|-----------------------------|

قوله كمافي «مقام الفضل» وغيره :

|                         |                        |
|-------------------------|------------------------|
| علم ازلی علت عصیان کردن | نزد عفا ز غایت جهل بود |
|-------------------------|------------------------|

هذا ، ومن جملة كلامه التحقيق الرشيق ، والصادر عن معدن الحق والتحقيق ، في تعيين الفرقه الناجية ، من الفرق الثلاث والسبعين ؛ كما وقع في حديث سيد المرسلين صلى الله عليه وعلى أهل بيته الطاهرين المعصومين ، بنقل فخر الدين العلامة في شرح ديباچه القواعد عن والده الفقيه مقام أعلى الله مقامه قوله شكر توله وطوله : الفرقه الناجية هي الإمامية وذلك إني اعتبرت جميع المذاهب ووقفت على أصولها وفرعها ؛ فوجدت من عدا الإمامية مشتركين في الأصول المعتمدة في الإيمان وإن اختلفوا في أشياء ، بساوي إثباتها ونفيها بالنسبة إلى الإيمان ثم وجدت أن الطائفة الإمامية هم بخالفون الكل في أصولهم ، فلو كانت فرقة ممن عداهم ناجية لكان الكل ناجين ، فدل على أن الناجي هو الإمامية لا غير . وقال السيد نعمه الله الموسوي الجزائري أجزل الله بره بعد نقله لهذه العبارة و تحريره أن جميع الفرق مطبقون على أن الشهادتين وحدهما مناط النجاة تعمويلاً على قوله <sup>عنه</sup> من قال لا إله إلا الله دخل الجنة .

أمّا هذه الفرقة الإمامية فهم مُجمعون على أن النجاة لا يكون إلا بولاية أهل البيت عليهم السلام إلى الإمام الثاني عشر عليه السلام ، والبرائة من أعدائهم فهي مباينة لجميع الفرق في هذا الاعتقاد الذي تدور عليه النجاة ، ومن هذا يظهر لكسر ما حققناه في تأويل تلك الأخبار المطلقة ، من أنها مقيدة بشروط ، كما قال الرضا عليه السلام : وأنا من شروطها ، إذ لو كانت النجاة بالشهادتين لكانت حاصلة في جميع الفرق لا لاشتراك في الشهادتين انتهى .

ولما بلغ الكلام إلى هذا المقام ، حق علينا أن نثلك ما حكيناه من الكلام ، بنقل كلام آخر عن بعض علمائنا الأعلام ، فيكون قد عزّزنا بما نثالث ينتفع به المطالعون الكرام ، مدّة بقاء هذه الأرقام ، بإنشاء الله المتفضل المنعم ، وهو قوله : أقول : الروايات في المذاهب كلها في جميع الأبواب متعارضة ، كما صرح به العلامة التفتازاني في أدلة الإمامة : فليس بدمن الرجوع إلى ما هو المتفق عليه بين الجمع ، وهو تركه عليه السلام فينا الثقيلين : كتاب الله وعترته ، ولا يمكن لأحد النزاع في أن العترة ما دام مع كونهم أولياء الله و أصحاب الكرامات الذين لا يجوز سوء الظن بهم أصلاً باتفاق جميع المذاهب وعلى لسان كل أحد ، فيكون الحق من المذهب ماذا مما يلجأ إليه هذا البرهان القائم .

وذكر أيضاً بعض آخر من علمائنا الأجلاء في وجه تسمية هذه الطائفة بالخاصة الخلصاء ، ومخالفهم الأغوياء بالعامة العمياء ، ثلاثة وجوه : من اللّم ، كأنها أيضاً تنظر إلى هذه الثلاثة من الكلم ، أحدها : أن من عداهم عامة إماما لكثرتهم ، وإماما لتمسكهم بكل شبهة وعملهم بكل عموم ، من غير التفات إلى مخصصة .

والثاني أنهم أهل الخاصة لأنهم متبعون أهل البيت الذين ترهم الله في كتابه ولا شك أن أهل البيت خاصة النبي صلى الله عليه وآله وخالسته ، فالمتبع لهم أخص من المتبع لغيرهم ، بل هو خاصتهم .

الثالث جميع الفرق الإسلامية يشتركون في أصول العقائد ، و يختلفون في



الاصول والفروع إلا الإمامية ، فانهم متفقون في الجميع وإن كانوا مختلفين في بعض الفروع ، ولا يمكن الحكم بالنجاة على سائر الفرق لقوله <sup>عليه السلام</sup> : *فرقة ناجية* ، بمعنى بصيغة الافراد - فوجب اختصاص النجاة بهذه الفرقة خاصة .

وقد ورد في الأخبار الكثيرة أن الفرقة الناجية هم الإمامية ، ثم مذكروا هذا الفاضل الآخر إلا أن في مجموع ما ذكر من الوجوه وجوهاً من النظر وحينئذ فالأصح أن يظهر أن هذه التقيد محض اصطلاح نشأ من ملاحظة اختصاص كل أحد بفريقه ، وكون غير الفريق عامّاً بالنسبة إليه وإن غير الإمامية إن لم يشاركوهم في خصوص الإيمان بجميع أئمة الأئمة عليهم آلاف التحية والثناء ، فقد شاركوهم في التصديق الظاهري بعموم شريعة الإسلام إذ من الظاهر أن الإسلام أعم من الإيمان والإيمان إسلام خاص كما دل عليه صريح آية قل لهم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا الواقعة في فصح القرآن .

نعم يمكن أن يستفاد من تضعيف الأخبار أن يكون ذلك إصطلاحاً بالخصوص من الأئمة الأطهار ، عليهم صلوات الله العزيز الفقار ، حيث ترى أنهم يطلقون كثيراً العامة والناس على أعدائهم ومخالفهم ، ولازم ذلك أن يكون إصطلاحهم المستباح تعيين الخاصة لزمرة شيعتهم ومتابعيهم ، بل الظاهر أنهم لا يطلقون هذه اللفظة إلا على خصوص الإمامية الاثنا عشرية ، في مقابلة سائر الفرق من الشيعة وأهل السنة الغوية ، وعليه ينزل قول مولانا أبي جعفر الثاني ، في جواب من سأل عن الفضل بين زيارة أبيه الرضا وجده الحسين عليه السلام ، زيارة أبي أفضل ، وذلك إن أبا عبد الله الحسين يزوره الناس ، وأبي لا يزوره إلا الخواص الشيعة ، بناء على أن الظاهر من لفظة من هنا التبعيضية دون البيانية ؛ والوجه حينئذ فيما ذكره الأمام عليه السلام من حصر زوار أبيه الرضا عليه السلام حقيقة في هذه الطائفة الخاصة من الأئمة أن كل من قال بإمامته من هذه الأمة لم ينفك عن القول بإمامة سائر الأئمة عليهم السلام ، فصح أن تزواره الحقيقية محصورة في الشيعة الخاصة الحققة المحقة الذين هم الإمامية

الاثنى عشرية ، وإن سائر الناس من هذه الأمة هم العامة الذين لا يعتقدون زيارة مولانا الرضا عليه السلام والتتمة .

ومن جملة ما يشهد بما ذكرناه من اختصاص لفظ العامة عندهم بمن خالفناه ، صحيحة أبي المقدم المروية في دروس الكافي ، أنه قال : قلت : لأبي جعفر الباقر عليه السلام : أن العامة يزعمون أن بيعة أبي بكر حيث اجتمع الناس كانت رضا لله عز ذكره ، وما كان الله ليفتن أمة محمد ﷺ من بعده ، فقال أبو جعفر عليه السلام أما يفرؤن كتاب الله ؟ أو ليس الله يقول : وما محمد إلا رسول الآية إلى أن قال عليه السلام : أو ليس قد أخبر الله عز وجل عن الذين مع قبيلهم من الأمم قد اختلفوا من بعد ما جائتهم البينات ، حيث قال : وآتينا عيسى بن مريم البينات ، إلى آخر الآية . وفي هذا يستدل به على أن أصحاب محمد ﷺ قد اختلفوا من بعده ، فمنهم من آمن ، ومنهم من كفر .

هذا والعجب من عمى العامة المذكورة المغرورة المغمورة في لجاج اللجاج و التناق ، كيف غفلوا عن التفكير في مدلول حديث الافتراق المتواتر عن سيد الآفاق ، وصراحته في لادنية وقوع الفتن العظيمة في هذا الدين ؛ فالأختلافات الكثيرة بين المسلمين ، ببعض خروج حضرة المقدسة من هذه الدنيا ، بل في كون اختلاف هذه الأمة أكثر من اختلاف اليهود والنصارى ، عند ارتحال بينهم المنتهجين بدرجة واحدة أم درجتين ، كما ظهر ذلك على كل ذي عين وأحسن بأبصار كل من كان في البين زمن رحلة رسول الثقلين ، بحيث قد بقي أثر إختلافهم الشديد إلى هذه الاخلاف ؛ وخفى الحق من أجل ذلك على جماعة الأجلاف وجنود أهل الخلاف فليتأمل ولا يغفل من طيات ما بذلناه لك فليؤكل ولا يؤكل .

ثم ليعلم و ليعقل أنه لما بلغ ثانياً النظم من الكلام إلى هذا المقام ، من التقض والإبرام ، حق علينا أن نختم صفحة الإكرام وسحيفة الأفضال والإينام ، على شيعه أئمة الإسلام عليهم السلام ، بنقل حديث افتراق المذكور المشهور ، عن بعض

تفسير أنس هؤلاء العامة العمياء الملقبة أيضاً بالجمهور ، ليكون أدل على ضالتهم الدائمة في يوم الطامة الكبرى ، وأقر لعيون الشيعة الحققة من كحل الجواهر المرسل من جهتنا إليهم ترى .

و هو ما أورده بعض أعظم محدثينا البررة ، نقلاً عن كتاب الحافظ محمد بن موسى الشيرازي غفر له في الجمع بين الأساطير العشرة ، من تفسيرهم المعتمدة ، بأسناده المعتبر عن أنس بن مالك الصحابي ، وأحد الخدام العشرة لأبواب النبي ﷺ . قال : كنا جلوساً عند رسول الله ﷺ ، فتذاكرنا رجلاً يصلي و يصوم و يتصدق و يزكي ، فقال رسول الله ﷺ : لأعرفه ، فبينما نحن في ذكر الرجل إذ طلع علينا ، فقال هاموذا ، فنظر إليه رسول الله ﷺ ، و قال لأبي بكر خديفي و امض إلى هذا واضرب عنقه ، فإنه أول من يأتي من حزب الشيطان .

فدخل أبو بكر المسجد فرآه راکعاً ، فقال الله لأقتله فإن رسول الله ﷺ نهانا عن قتل المصلين ، فرجع إلى رسول الله ﷺ ، فقال : يا رسول الله رأيت الرجل راکعاً ، فقال رسول الله ﷺ : اجلس فلست بصاحبه . ثم باعمر و خديفي من بدأ أبي بكر و أدخل المسجد واضرب عنقه ، فقام عمر فأخذ السيف من أبي بكر فدخل المسجد فرأى الرجل ساجداً فقال والله لأقتله ، فرجع إلى رسول الله ﷺ ، فقال يا رسول الله وجدت الرجل ساجداً ، فقال : يا عمر اجلس فلست بصاحبه ، ثم باعمر و خديفي فأتاه فقتله فأتته إن قتلتني لم يقع بين أمتي اختلاف أبداً ، قال علي عليه السلام : فأخذت السيف و دخلت المسجد فلم أراه ، فرجعت إلى رسول الله ﷺ ، فقلت ما وجدته ؛ فقال يا أبا الحسن إن أمة موسى اختلفت على إحدى و سبعين فرقة ، فرقة ناجية و الباقية في النار و إن أمة عيسى اختلفت على اثنتين و سبعين فرقة ؛ فرقة ناجية و الباقون في النار ، و إن أمتي ستفرق على ثلاث و سبعين فرقة فرقة ناجية و الباقون في النار ، فقلت يا رسول الله فمن الفرقة الناجية ؛ فقال المتمسك بما أتت و أصحابك عليه .

رجعت إلى ما كنت فيه ترجمة أحوال شيخنا المحقق الطوسي ، قدس سره القدوسي



وقال الشيخ أبو القاسم بن نصر البیان الفارسی الأنصاری، من تلامذة الأمير غياث الدین منصور الدشتکی شیرازی، فی کتابه الموسوم بـ «سلم السموات» عند ذكره لهذا الرجل فی جملة من ذكره فيه من الحكماء أولی المقامات وبعد ذلك لجملة من مناقبه المسفورة، و معظم آثاره ومصنفاته المشهورة. كتاب ونذكره، فی علم الهيئة وشرحه الجديد علی إشارات الشيخ الرئيس فی المنطق والحكمتين، وكتاب متن «التجريد» فی علم الکلام وأصول المقاييد ولم تعرض فی شرحه علی الإشارات للمقدح والجرح فی کلمات المصنف، كما أنه يقول وأنا ههنا شارح لأجارج، بل هو بقدر الإمكان فی مقام استحکام مطالبه ودفع اعتراضات الشارح القديم علیه، وقد وافق فی تجريد الحكماء الأقدمين فی القول بشركب الجسم من أجزاء لا يتجزأ، وخالفهم فی وجود الهيولاء إلى أن قال: وأورد فی كتابه هذا برهاناً علی حدوث عالم الأجسام بهذه العبارة: والأجسام كلها حادثة لعدم انفكاكها من جزئيات متناهية حادثة، فأنها لا تخلو عن الحركة والسكون، وكل منهما حادث، وهذا ظاهر.

وتوقف فی هذا الكتاب فی وجود العقل الفعال حيث قال: وأما العقل، فلم نجد دليلاً علی انتفائه، وأدلة وجوده مدخولة، وقد عد العقل فی مقام تقسيم الجوهر من جملة أنواعه وقد رأيت فی رسالة غير مشهورة منه رحمه الله يثبت فيها وجود العقل قد أقام علی ذلك برهاناً مرجعه إلى أن الواحد لا يصدر عنه إلا الواحد، ودفع إليه الفاضل الدواني فی بعض تعليقاته التي كتبها فی اواخر الشریف انتهى.

وقال صاحب «صحيفة الصفا» فی ذكر أهل الأجنباء والإصطفاء من بعد الترجمة له بمائر جمناه كان من جملة عرش التحقيق، فی الفلسفة والرياضی والكلام، ولست نستطيع و تسعين وخمسة، وكان محبوباً فی حصن الذيلم بأمر خورشيد شاه القرمطي، فلما غلبت الترك عليه وقتلوه وأخذوا حصن الذيلم أطلقوا الفيلسوف الإلهي من الحبس وأكرموا لعلمه بالتجوم، وكان فی عداد وزرائهم، وقصة مع ابن الحاجب مبعولة بعد بعيد بين زمانيهما.

توفي في الثامن عشر من ذي الحجة سنة اثنين وسبعين وثمانمائة ، ودفن بمقابر  
قريش .

له كتب معروفة في العقليات أشهرها رسالة «تجريد العقائد» إلى أن قال بعد تفصيله  
لسائر مصنفات الرجل ، وكان جامعاً بين مسلكي الاستدلال والعرفان ، وللشيخ صدر  
الدين القونوي مسائلات إليه ، وله جواباتها قال في فصوله بعد الاعتقاد الأجالي  
ما لفظه : وهذا القدر في معرفة الله وصفاته التي هي أعظم أصل من أصول الدين ، بل هو  
أصل الدين كاف إذ لا يعرف بالعقل أكثر منه ، ولا يتيسر في علم الكلام التجاوز عنه ، إذ  
معرفة حقيقة ذاته المقدسة غير مقدورة للأنام وكمال الإلوهية أعلى من أن تناله أيدي  
القلوب والأفهام ، ودرويشته أعظم من أن تتلوث بالخواطر والأفهام ، والذي تعرفه  
العقول ليس إلا أنه موجود إذ لو أضفنا إلى بعض ما عداه أو سلبنا عندنا فافهمنا أن يوجد له  
بسببه وصف نبوتي أو سلبتي أو يحصل له به نعم ذاتي معنوي تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً أو من  
أراد إلا ارتفاعاً عن هذا المقام ، ينبغي أن يتحقق أن ثورانه شيئاً هو أعلى من هذا المرام ، فلا  
يقصر همته على ما أدركه ، ولا يشغل عقله الذي ملكه ، بمعرفة الكثرة التي هي إماردة العدم ،  
ولا يقف عند ذخارفها التي هي زلة القدم ، بل يقطع عن هذه العلائق البدئية ، ويرى عن خاطر  
الموانع الدنيوية ، ويضعف حواسه وقواه التي بها يدرك الأمور الفانية ويحبس بالرياسة نفسه  
الإماردة التي تشير إلى التخيلات الواهية ، ويوجه همه بكليتها إلى عالم القدس ، ويقصر أمنيته  
على نيل محل الروح والانس ، ويسأل بالخضوع والابتهال من حضرة ذي الجود والإفضال أن  
يفتح على قلبه باب خزائن رحمته ، وينور به الهداية الذي وعد به بعد مجاهدته ، ليشاهد  
الأسرار الملكية والآثار الجبروتية ، ويكشف في باطنه الحقائق الغيبية والدقائق الفيضية  
إلّا أن ذلك قباء لم يخط على قد كل ذي قدر نتاج لا يعلم مقدماتها كل ذي جدب ذلك  
فضل الله يؤتيه من يشاء جملنا الله وإياكم من السالكين لطريقة المستحقين لتوقيفه ،  
المستعدين لألهام تحقيقه ، المستبصرين بتجلي هدايته وتدقيقه ، إلى أن قال بعد نقله  
عبارة اجازة العلامة رحمه الله في حقه ، وبيان جملة من أشعاره العربية التي ذكرناها

يروى عن عدة من المشايخ ، منهم الشيخ بن هيثم البعراقي\* ، والشيخ معين الدين المصري ، والشيخ فريد الدين داماد النيسابوري\* .

ويروى عنه جماعة منهم : العلامة الحلبي ، والسيد عبد الكريم بن طلاس ، و قطب الدين محمد بن مسعود الشيرازي ، و شهاب الدين أبو بكر الكازروني «صح» بمعنى أنه ثقة صحيح الحديث .

اقول وأتماخص كتابه «الصول» بالنقل عنه لما فيه من الدلالة على ما ادعاه من كون الرجل جامعاً بين ملكي الاستدلال والعرفان ، مع أن الإيضاح أن كتابه المذكور أحسن ما كتب في هذا الشأن ، وأتقن ما أثبت به الأصول الخمسة على أنهم نظم وأقوم برهان ولكن المصنف المرحوم كتيبه فارسيّاً مثل أكثر مصنفاته ، لأنه كان ساكناً في الديار العجمية أغلب زمانه وأوقاته ، وأتما نقله إلى العربية قريباً من عصر المصنف شيخنا المحقق العتق المصنف ركن الملة والدين محمد بن علي الفارسي الجرجاني الأصل والمحدث و الأسترابادي\* المنشأ والمولد ، كما استفيدنا من شرحه الرشيقي الذي كتبه على سبيل التحرير والتحقيق ، الشيخ مقداد بن عبد الله السيوري\* الحلبي الذي ذكره و ترجمته إنشاء الله - فيما وجدنا النسبة إليه رحمه الله ، على ظهر بعض نسخة الذي شاهدناه ، و فيه أيضاً أن قلم هذا الشارح المؤيد المسدد خدم بشرحه ذلك حباب صاحب البلد الملك الأوحّد الأمجد والرئيس الأجل الأنجب الأرشد الأسعد الأمير جلال الدين أبي المعالي علي بن شرف الدين المرتضى العلوي\* الحسيني الآوي ، وسماه من هذه الجهة والعلة الغائية : «الأقوال الجاليلة للفصول النصيرية» .

هذا ومن جملة من ذكر أحوال الرجل أيضاً هو الشيخ قطب الدين محمد الاشكوري\* فيما نقل عن كتابه الكبير الفارسي المتسم بـ «محبوب القلوب» والمشمول كما حكى عن وضعه المرغوب ، على كلّ غرض مطلوب ، وكأنته هو الشيخ قطب الدين محمد بن محمد البويهي\* الرازي - الآتي ذكره وترجمته إنشاء الله في القسم الثاني - صاحب كتاب «المحاكمات» وغيره .



أو المولى قطب الدين محمد بن علي الشريف اللاهيجي المنتسب إليه في «الأمل» مصنفات منها «رسالة في العالم المثالي» كما استظهره بعض أفاضل إخواني الأعمالي حفظه الله من نواب الأتباع والليالي إلى أن أشر إنشاء الله تعالى على كتابه المحبوب المذكور، فأعرف بأكثر من اسمه ولقبه ونسبه إلى أشكور، وبالجملته فتلخيص ما ذكره هذا الشيخ الأمين وقرره أيضاً صاحب «مجالس المؤمنين» بناء على ما أخبره صاحب «لؤلؤة البحرين» أن هذا الرجل الإمام الذي قصة جنابه في الدين، كان فاضلاً محققاً راتب له رقاب الأفاضل من المخالف والمؤلف، في خدمته لدرك المطالب المعقولة والمنقولة، وخضعت جباه الفحول في عقبته لأخذ المسائل الفرعية والأصولية، وقد تلمذ في المعقولات على استاده فريد الدين داماد النيسابوري، عن السيد صدر الدين الترخسي - نسبة إلى بلدة يقال لها سرخس وهو أخذ عن أفضل الدين الغيلاني، من أهل غيلان وهو تلميذ أبي العباس اللوكوي نسبه إلى بلاد يقال لها: لوكو واللوكوي من تلامذة بهمنبار؛ وهو من تلامذة الشيخ أبي علي الرئيس، وقد قرأه الشيخ المذكور كتاب «الإشارات» على استاده فريد الدين المتقدم بالتسند المتصل، بمصنفه المذكور، وقد شرحه المحقق بعد ذلك، وكان قراغه من شرحه في أواسط شهر صفر سنة أربعين وست مائة.

وأما في المنقول فانه تلمذ على أبيه محمد بن الحسن، وأبوه تلميذ فضل الله الراوندي، وهو تلميذ السيد المرتضى، والشيخ الطوسي.

و كان مولده بمشهد طوس في يوم السبت حادي عشر جمادى الأولى وقت طلوع الشمس سنة سبع وتسعين وخمسمائة، ونشأ بها، واشتغل بالتحصيل؛ وقرء على المشايخ - المتقدم ذكرهم - ثم اختلج في خاطر الشريف ترويج مذهب أهل البيت عليهم السلام؛ إلا أنه بسبب خروج المخالفين في بلاد خراسان والعراق مع انتشار مذهبهم، وانتشار صيت فضله وكمالاته، قد توارى في زاوية التقية والاختفاء في الأطراف، حتى علم بأحواله الرئيس ناصر الدين محتشم حاكم قوهستان، من أفاضل الزمان، و

وأعظم وزراء علاء الدين محمد بن جلال الدين حسن ملك الإسماعيلية : فوجه بلطاف الحيل إلى المحقق المزبور ، ليتشرف بصحبته ، واغتنم المحضنم صحبتته ، واستفاد منه عدة فوائد .

وصنف المحقق «الأخلاق الناصرية» ، وسمّاه باسمه ، ومكث عنده زمناً ، ولما كان مؤيد الدين الملقمى الذى هو من أكابر الشيعة فى ذلك الزمان وزير المستعصم الخليفة العباسى فى بغداد ، أراد المحقق دخول بغداد ومعارضته بما اختلج بخاطره من ترويج المذهب الحق بمعارضة الوزير المذكور ، وأنشأ قصيدة عربية فى مدح المستعصم الخليفة ، وكتب كتاباً : إلى الملقمى الوزير ليعرض القصيدة على الخليفة ، ولما علم ابن الملقمى فضله ونبله ورعده ، خاف من قربه للخليفة أن تسقط منزلته عند المستعصم فكتب سراً إلى المحتشم أن نصير الدين الطوسي قد ابتدأ بإرسال المراسلات والمكاتبات عند الخليفة ، وأنشأ قصيدة فى مدحه فأرسلها حتى أعرضا عليه وأراد الخروج من عنده : وهذا لا يوافق الرأى فلا تغفل عن هذا .

فلما قرأ المحتشم كتابه حبس المحقق ، فلما أراد الخروج إلى علاء الدين ملك الإسماعيلية حصن الموت صاحب المحقق معه محبوساً ، فمكث المحقق عند المالك وكان أكثر أهل ذلك الحصن من الملاحدة وأقام الخواجة معهم ضرورة مدة ، وكتب هناك عدة من الكتب منها «تحرير المجسطى» وفيه حل عدة من المسائل الهندسية.

ثم لما قرب إيلخان المشهور بهلاكوخان ، من أولاد جنكيز بقلاع الإسماعيلية افتتح تلك البلاد ، خرج ولدا الملك علاء الدولة من القلعة بإشارة المحقق سراً . واتصل بخدمة هلاكوخان ، فلما استشعر هلاكوخان كونه لاجئاً عنده بإشارة المحقق ومشورته ، وافتتح القلعة ، ودخلها أكرم المحقق غاية الإكرام والإعزاز وصحبه وارتكب الأمور الكليئة حسب رأيه وإجازته ، فرغبه المحقق - قدس سره - فى تسخير عراق العرب فمزم هلاكوخان على فتح بغداد ، وسخر البلاد والنواحي ، و

استأصل الخليفة المستعصم العباسي ، ثم أمر هلاكوخان بالرصد و اختار محروسة مراغة من اعمال تبريز لبناء الرصد ، فرصد فيه واستنبط عدة من الآلات الرصدية ، وكان من أعوانه على الرصد من العلماء وتلاميذه جماعة ارسل اليهم الملك هلاكوخان ، منهم العالم الأعلام العلامة قطب الدين محمود الشيرازي ، صاحب «شرف الأشراف» و «الكليات» وهو فاضل حسن الخلق والتيرة ، مبرز في جميع أجزاء الحكمة ، محقق مدقق مفيداً ومستفيداً في صحبة المحقق الطوسي ، ومؤيد الدين العروضي الدمشقي ، وكان متبحراً في الهندسة وآلات الرصد ، توفي بمراغة فجأة في سنة أربع وستمئة ، وفخر الدين كان طبيباً فاضلاً حاذقاً ، ونجم الدين الكاتب القزويني المتقدم إلى ذكره الإشارة - في باب المعمرين من هذا الكتاب ، وكان فاضلاً في الحكمة والكلام ، ومحبي الدين الأغلاطي وكان فاضلاً مهندساً متبحراً في العلوم الرياضية ومحبي الدين المغربي وكان مهندساً فاضلاً في العلوم الرياضية ، و اعمال الرصد. ونجم الدين الكاتب البغدادي ، وكان فاضلاً في أجزاء الرياضيات والهندسة وعلم الرصد ، كاتباً مصوراً ، وكان من احسن الخلائق خلفاً وضبطوا حركات الكواكب ، ومات المحقق الخواجه ، و بان النقص في كتاب التزيين ، ولتقصم عن ذلك لم يتمموا انتهى .

و كان من قلة وفاء الملوك الجبابرة ، و شدة جفائهم بالراكتين إلى مودتهم البائرة ، وسرعة قبولهم لسعاية السعاة الأراذل ، ولو في حق الأفاضل ، والسلوك مع أهالي الإحسان إليهم على خلاف ما يخيّل له الإنسان الغافل ، صدر ما صدر من الناصر المعتشم ، بالنسبة إلى جنابه المحترم ، حسبما عرفته من هذه العبارة على التفصيل ، ومن جملة ما يشهد بما ذكرناه من التوجيه والتعليل ، مضافاً إلى قيام التجربة عليه في كل جيل ، بحيث جعله بعض أهل المعرفة والدّيانة مناط الفرق بين الحب في الله والحب من جهة غيره سبحانه ، فثبت أن الأول من قبيل نرفيلات الأنبياء للاولياء لانقسام لها ، والثاني من قبيل نشرافات ملوك الدنيا لم يوافق آخرها أولها ، هو ما ذكره بعض أرباب السير المعبر من إن السلطان هلاكوخان المذكور أيضاً لم يبق مع حضرة الخواجه على ما كان ، بل تغير عليه قلبه ووجهه في عين زمن اشتغاله بأمر



الرُّشد ، واحتطت مرتبته من لخدمة فاتفق أن الملك كان ذات يوم في صف السلام والصلاء العام ، يذكر جنابه المقدس ببعض المساوي ، ويظهر عنه الشكابة مع رجال الدولة وبعد دخياناته معهم إذ حضر ذلك الجناب عنده ، فلما رآه الملك صرف عنه وجهه ، وأظهر الكراهة من لقائه ، ثم التفت إليه بعد طويلاً من الزمان ، وقال له هوناً عليك يا رجل مهلاً يا فلان ، وحذراً وسكوتاً فلولاً إن أمر الرُّشد يبقى بفقدك بائراً لرأيت إلى كنت بقتلك أمراً ولهمتلك شامراً ، و قيل أن قطب الدين الشيرازي كان نمة حاضراً ناظراً ، فلما سمع بعتابات الملك مع حضرة الخواجة ، اغتنم الفرصة و قال من شدة عداوته الباطنية معه أن لا تمام أمر الزيج إن كان الرُّأي المبارك يقتضي شيئاً في حق الرجل فلم يجبه الملك بشيء ، وقام ونفر قى المجلس ، فلما خرجوا ولاقى الخواجة المرحوم مع القطب الشيرازي في الطريق ، قال له على سبيل التجاهل عن سوء قصده و مكنون حسده وحقده ، أما اتقيت الله في سفك دمي بيدي هذا المغولي المتقلب القتال ، حتى واجهته بمثل ما جئت من المقال ، وهو لا يدري باقائك أردت به الهزل والمفاكهة ، دون الجد والمبادهة ، فقال القطب : وكيف لي بالهزل والمفاكهة مع جنابك ، وأى حد لي في المبادهة إلى غير الجد بمحضرك أو غيابك ، مع رضاعليه رحمه الله بأنه ما فعل ذلك إلا عن قصد وعداوة وبغض شديد ، ولا يبالي من أن يفعل به الخواجة بعد ذلك ما يريد .

أقول وهذه الحكاية ينافي بظاهر ما يقتضيه التوافق كون قطب الدين الشيرازي الممهور الذي هو سمي به جود بن مسعود تلميذاً لمولانا الخواجة وأخذاً من تسميته منهجاً ، إلا أنه ليس بأول فارورة كسرت في الإسلام والتعصب على المذهب مذهباً للوفاء من الأتيام كما قد تقل مثل هذه الخيانة أيضاً عن تلميذه الآخر نجم الدين علي بن عمر المعروف بديبران صاحب متن «الشمسية» وكتابي «حكمة العين» و«جامع الدقائق» وغيرها ، وأنه سأل يوماً حضرة الخواجة وهو في معركة القتال ، واضعاً إحدى رجله على الركاب والأخرى على الأرض ، عن أربع مائة مسألة من المعضلات المشكلات الكلامية العلمية

فأجابها جميعاً في مقدار نصف ساعة تقريباً ؛ فصار هذا سبباً لانحرافه عن المذهب الحق بعدما كان من المائلين إليه ، بل الثابتين عليه ، ووسوس إليه الشيطان بأن يقول في نفسه إذا كان الرجل بهذه المثابة من الفهم و الذكاء والحفظ و الاحتواء فلملته ليس على\* أيضاً أمر المذهب بأمثال هذه الأمور نعوذ بالله من سوء المنقلب و تقلبات الدهر الغرور .

ثم إن من جملة حكايات صاحب الترجمة ، برواية صاحب «المقامع» أنه رحمه الله كان في سفر من الأسفار ، قد ركب سفينة فيها ثلاثون رجلاً ، نصفهم من المسلمين ، و نصفهم من اليهود ، فاتفقوا أن تلامط الأمواج ، و اشرفت السفينة على الفرق ، و اتفقت آراء أهل السفينة على أن يساهموا فمن أخرجته القرعة ألقوه في البحر إلى أن يبلغ آخرهم ، فاحتال مولانا الخواجة في ذلك ، وأجلس الساكنين بها في حوزة مدورة كان بعد كل أربعة من مسلميهم خمسة من اليهود ، ثم بعد كل مسلمين يهودي واحد ، فلما أخذوا في المساهمة جعلوا يعدون تسعة تسعة ، ويلقون التاسع منهم في اليم ، فهلك بهذه الحيلة جميع يهود السفينة ، وبقي المسلمون سالمين ، وقد ذكر هذه الحكاية في جواب من سأله عن ترجمة هذه الآيات .

|                                 |                                |
|---------------------------------|--------------------------------|
| زتر كان چهاروز هندوی پنج        | دو رومی آبا يك عراقی سنج       |
| سه روز و سه شب يك نهار و دو لیل | دو باز و سه زاغ و يكی چون سهیل |
| دو میخ و دو مام و يكی همچو دود  | زنه نه شمر دن برافتد یهود      |

ثم قال رحمه الله : وهذه من جملة كرامات الخواجة رحمه الله .

وبعضهم أشار إلى هذه المتقدمة بقوله شعراً :

|                    |                      |
|--------------------|----------------------|
| فلما فتنت بلحظ له  | ازلت فما خفت من شامت |
| وقال بعضهم أيضاً : |                      |

|                      |                      |
|----------------------|----------------------|
| والله يقضى بكمّل يسر | ويحفظ الصيف حيث كانا |
|----------------------|----------------------|

ومرادهم من الحروف الخالية من النقط : المسلمون ، ومن ذوات النقط عنها

اليهود انتهى كلام المقامع .

ومنها أيضاً برواية صاحب الكشكول أنه قدس سره كتب بعد فتح بغداد إلى أمير حلب: أما بعد فقد قرأنا بغداد سنة خمس وخمسين وستمائة ، فآعصباح المنذرين ، فدعونا مالكم إلى طاعتنا ، فأبى فحق عليه القول فأخذناه أخذاً وبيلاً ، وقد دعوناك إلى طاعتنا ، فإن أتيت فروح وريحان وجنة نعيم ، فإن أبيت فلا سألن منك عليك ؛ فلا تكن كالبايعث عن حقه بظلمه ، والجادع مارن أنفه بكفه والسلام .

ونوفى رحمه الله في دار السلام بغداد آخر نهار الإثنين المطابق ليوم عبدالغدير المبارك من شهر سنة إثنين وسبعين وست مائة ، عن سبعة أشهر وخمس و ستمين سنة .

ودفن بالمشهد الكاظمي على مشرفيه السلام في سرداب ، ووجدوه هناك مرتباً معيناً ، وبالفصارات الملبنة المنقشة بالألوان مزينة ، مكتوباً عليه هذا قبر قداخرة الناصر بالله العباسي لنفسه ، فلم يجعله الله له لأنه دفن في الرضاقة ، ونفثوا على لوح ذلك المرقد المنور الذي ماله في الشرف والكرامة من مزيد ، حين دفن فيه : هذا المولى العميد ، والملك الرشيد ، بتقدير إلهنا العزيز الحميد ، وكتبهم بإسطر ذراعيه بالوسيد .

ونقل أنه قيل لسه في مرض موته ألا توصي علي حمل جسدك إلى مشهد النجف الأشرف الأظهر ! فقال لا بل استحي من وجه سيدي الإمام الهمام موسى بن جعفر عليهما السلام ، إن امر بنقل جسد من أرضه المقدسة ، إلى موضع آخر . وقدر نظير وقوع هذه الكيفية لشيخنا المفيد ، وما فكر ذكر ذلك ولا نعيد ، لأنه من الناظرين غير بعيد ، ثم ليعلم أن لقب نصير الدين لجماعة من علمائنا المجتدين اشير إلى أسمائهم الفاخرة ، في ذيل ترجمة علي بن حمزة الطوسي مع زيادة بسط فيها بالنسبة إلى نصير الدين القاشي المعاصر ، لصاحب العنوان عليه وعليهم الرحمة والرضوان ، من الله الملك الممان .



## ٥٨٩

الميد السند الفاضل الجليل رضي الدين محمد بن محمد بن زين الدين بن الداعي

العلوي الحسيني الاوى

الراوى عن السيد بن طاوس الحسنى ، ووالد السيد كمال الدين المرتضى حسن ابن محمد بن محمد الحسيني الاوى ، الراوى عن المحقق الحلى ، والخواجه نصير الدين محمد الطوسي - قدس سرهما القدوسى - والا تى ذكره متصلاً بهذه الترجمة ، فى ذيل مشايخ السيد بن معية الحسنى الديباجى .

كان من أجلأء العلماء والشادات ، وأفاضل المحدثين الثقات ، وأعظم مشايخ الاجازات ، وكذلك ولده العظيم الثانى ، ووالده وجده المحدثان العتقدان ، بل جد أبيه الملقب بزين الفريد ، والمصنف فى بعض المواضع بمزيد ، وجد جدته المشتهر بالسيد الداعى الحسنى ، وكأنة المخرج فى فهرست الشيخ منتجب الدين القمى بعنوان السيد أبى الخير داعى بن الرضا بن محمد بن العلوى الحسينى مع قوله فى وصفه فاضل ، محدث ، واعظ له كتابه «آثار الايراد» أنوار الاخبار «فى الاحاديث اخبرنا به السيد الاصيل المرتضى بن المجتبى بن العلوى العمري عنه ، وهو غير السيد أبى الفضل الداعى بن على الحسينى السبى ، الذى هو من مشايخ ابن شهر - آشوب المازندرانى .

هذا وقد ذكر صاحب العنوان فى كتاب «امل الآمل» مرة بهذه الصورة : السيد رضى الدين محمد بن محمد الاوى العلوى الحسينى ، فاضل جليل فقيه يروى عن أبيه محمد بن جدته مزيد بن جدته أبيه الفقيه الداعى ، عن أبى الصلاح ، وابن البراج ، والشيخ الطوسى ، كلهم ، ويروى عن ابن طاوس .

ومرة أخرى بعنوان السيد رضى الدين محمد بن محمد بن محمد بن زين الدين بن

\* له ترجمة فى : امل الآمل ٢ : ٣٠٣ ، ربحانة الادب ١ : ٦٥ ، فوائد الرضوية ٢٢٢ ،

الكنى والالقب ٢ : ٩ ، المستدرک ٣ : ٢٢٢

الداعي الحسيني ؛ ملحوقاً بجملة قوله يروي عن آبائه الأربعة بالترتيب أب عن أب  
عن الشيخ الطوسي . والسيد المرتضى ، وسالار ، وابن البراج ، وأبي الصلاح ، وتقدم  
ابن محمد الآوي فتأمل .

وفيه أيضاً في باب الزاى مع النون السيد زين بن الداعي الحسيني ، فاضل عالم  
يروي عن الشيخ والمرضى ، ومن عاصرها .

وقال صاحب «أثره البحرين» عنده لمشايع الشيخ شمس الدين محمد بن  
أحمد بن صالح البستي الميني ، الذي يروي عنه شيخنا الشهيد الأول ، بواسطة الشيخ  
رضي الدين علي بن أحمد المزدي ، وعن ابن صالح ، عن السيد الفقيه الزاهد محمد بن  
محمد بن محمد بن زيد الداعي الحسيني ، عن أبيه عن أبيه عن أبيه عن أبيه ؛ أربع مرات ؛  
عن الشيخ أبي جعفر الطوسي ، وعن المرتضى ، وعن سالار ، والقاضي عبدالعزيز بن البراج  
والشيخ أبي الصلاح ، وتقي بن نجم الحلبي ، جميعاً ماصدةً لقوة ورواه واجيز لهم روايته وسمعه ،  
وأقول أن الشيخ شمس الدين بن صالح المذكور ، في سنده الرأية ، هو الذي  
يكون له الرواية أيضاً عن السيد فخر بن معد الموسوي ، مع أنه أعلى طبقة من صاحب  
العنوان بدرجتين ، والوجه في ذلك ما نقله عنه شيخنا الشهيد الثاني رحمه الله . فقال :  
قال الشيخ محمد بن صالح : روى لي السيد فخر في السنة التي توفي - رضي الله عنه فيها  
وهي سنة ثلاثين وستمائة ، وسبب ذلك أن جاء إلى بلادنا وخدمته ، وكنت أنا صبيّاً أنوكل  
خدمته فأجاز لي ، وقال لي ستعرف فيما بعد حلالة ما خصصتك به .

ثم إن رواية المرتجل عن آبائه الأربعة بهذا الترتيب قسم من أقسام المسلسل الذي  
هو فنون الرأية بلسان أرباب الدراية وفن الحديث ، ومن هذا القبيل أيضاً  
رواية الحسن بن أحمد بن محمد بن جعفر بن هبة الله بن نعيم الحلبي ، عن أبيه عن أبيه عن أبيه  
عن أبيه هبة الله بن نعيم ، عن إلياس بن هشام الحائري ، عن أبي علي بن الشيخ .

كما أن من جملة المسلسل باتفاق الآباء الخمسة رواية الشيخ الجليل بابويه

ابن سعد بن محمد بن الحسن بن الحسين بن علي بن الحسين ابن بابويه الأول عن أبيه  
 عن أبيه عن أبيه عن أبيه عن أبيه علي بن بابويه الذي هو والد شيخنا الصدوق.  
 ومن المتسلسل باتفاق الآباء الأئمة رواية الشيخ منتجب الدين علي بن عبد الله بن  
 الحسن بن الحسين بن الحسن بن الحسين بن علي بن الحسين بن بابويه القمي في كتابه الأربعين  
 عن الأربعين من الأربعين في فضائل علي أمير المؤمنين عليه السلام عن أبيه ست مرات،  
 إلى أن اتصل بشيخنا الصدوق المذكور، وسوف يأتي في ترجمة السيد صدر الدين  
 محمد بن الأمير غياث الدين منصور بن الأمير صدر الشيرازي الحكيم المتألف المشهور  
 روايته عن أبيه عن جده الأمير صدر المزور، عن أبيه إبراهيم بن محمد بن  
 إسحاق بن علي بن عرشام بن أميران بن أمير بن الحسن بن الحسين بن علي بن زيد بن  
 علي بن محمد بن علي بن جعفر بن محمد بن زيد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب  
 علي الأئمة منهم السلام إلى يوم القيام، عن أبيه عن أبيه عن أبيه تسع عشرة مرة إلى أن  
 إلى مولانا الإمام الهمام، زين العابدين وسيد الساجدين وهذا قريب لم أر مثله بالنسبة  
 إلى أحدهم المتقدم والمتأخرين، لافي الشيعة ولا في المخالفين كثيراً ما يضاف يوجد  
 رواية آحاد سلسلة الأئمة المعصومين، على وجه الترتيب والسلسلة عن أبيهم العلي  
 الأعلى أمير المؤمنين - صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين - ولكن السند لا يزيد  
 بهذه الصفة قوة ولا ضعفاً، ولا يكون ذلك الأربعة فيه وبعثاً ونظماً كما لا يخفى.  
 ونظير هذه الروايات أيضاً رواية شيخنا الشهيد «الصحيفة الكاملة» عن السيد  
 الجيل النساب الواقعة أوصافه بعد هذه الترجمة، وهو السيد تاج الدين بن معية الحسن  
 الديباجي، عن أبيه السيد أبي جعفر القاسم عن خاله تاج الدين أبي عبد الله جعفر بن  
 محمد بن معية، عن والده السيد مجد الدين بن محمد بن الحسن بن معية عن ابن شهر  
 آشوب المازندراني، المتقدم ذكره الشريف.

بقي الكلام على نسبة الرجل وهي الآوي على وزن الراوي، فنقول هي نسبة إلى  
 آوه وهي على وزن ساوه، بليدة في عراق المعجم من توابع رديفها المذكور، كما أن



البلدتين جميعاً في هذه الأزمنة من توابع دار الإيمان قم المباركة ، وفي «القاموس» وآوه بلد قرب الري ، ويقال له آبه بمعنى بالباء الموحدة ، ومنه يظهر عدم التعدد بينهما في المعنى ، وعدم اشتها هذه التسمية بين أهل اللغة والتواريخ إلا بالباء ، ولذا جعلت النسبة إليها بهذا الوجه الذي مرقته مخصوصة بأهل بيت هذا الرجل بخلافها بالياء ، فاتها واقعة في الكتب الفقهية وغيرها ، بالنسبة إلى جماعة منهم الحسن بن أبي طالب اليوسفي الآبي ، صاحب «كشف الرموز» المتقدم ذكره في ذيل ترجمة المحقق الحلي رحمه الله.

ومنهم القاضي شرف الدين صاعد بن محمد البريدي الآبي - المتقدم ذكره في باب الصاد مع الإشارة إلى حقيقة هاتين التسميتين .

ومنهم الشيخ الفقيه الصالح الثقة موفق الدين الحسن بن محمد بن الحسن الآبي المدعو\* بخواجه الساكن بقريّة الراشدة من الري ، تلميذ المفيد أمير كاهن أبي اللّجيم .

وكان من هذه الجهة لم يذكرها صاحب «تأخيص الآثار» الذي هو في ترجمة بلاد الأقطار إلا بالياء ، وقال بعد تذكرتها بهذا العنوان بليدة بقرب ساوة طيبة إلا أنها شيعية غالبية جداً ، وبينهم وبين أهل ساوة منافرة لأن أهل ساوة سنيّة وهم شيعة ، بينها وبين ساوة نهر عظيم ، سيمما وقت الرّبيع ينش عليه إنابك شهر كبير فتظرة عجيبة ، وهي سبعون طاقاً ، ليس على وجه الأرض مثلها ، قيل ومن هذه القنطرة إلى ساوة أرض طينها الازب ، إذا وقع عليها المطر امتنع السالك فيها ، ولذا اتخذوا لها جادة من الحجر المفروش مقدار فرسخين ول بعضهم في الإشارة إلى شدة المعاداة بين القريتين .

|                       |                            |
|-----------------------|----------------------------|
| وقائلة أتنبئك أهل آبه | وهم أعلام نظم والكتابة     |
| فقلت إليك عنى إن مثلى | يعادى كلّ من عادى القهاينة |

## ٥٩٠

السيد النسيب والاياد النقيب تاج الملة والدين ابو عبدالله محمد بن السيد أبي

جعفر القاسم بن الحسين بن معية الحلبي الديباجي :

نسبة إلى بيع الديباج مثل الزجاجي بالنسبة إلى الزجاج قل من اشتهر اسمه  
وبهرّ رسمه في طريق الاجازات بمثابة هذا الركن الركين والبلد الأمين ؛ بل لم يعهد  
مثله في كثرة الأسانيد والمشايع ، وجباية العلم الراسخ الباذخ ، في جميع علمائنا  
المتقدمين والمتأخرين .

وهو من جملة سادات بني الحسن المجتبي عليه السلام ، من شعبة الحسن المثنى  
من دوحه ابراهيم بن الحسن الملقب بابراهيم القمر ، من شجرة الامامزاده اسماعيل  
المشتهر باسماعيل الديباج ، من سلسلة ولده الحسن الشهيد بالفخ الملقب بالحسن  
النجي أخى ابراهيم المدعو بطباطباء الآتي إلى ذكره الإشارة إنشاء الله ، في ذيل ترجمة  
مولانا السيد محمد مهدي النجفي الطباطبائي رحمه الله ، من سلالة ولده الحسن بن الحسن ،  
من جرنومة ولده السيد أبي القاسم علي المعروف بابن معية ، وهي أمة و بها يعرف  
عقبها وهي معية بنت محمد بن جارية بن معاوية بن اسحاق بن زيد بن حارثة الكوفيّة  
الأصارية .

وقد ذكره تلميذ الرشيد المتبحر النسابة والسيد العلامة احمد بن علي بن  
الحسين الحسني ، في كتابه المتقدم الموسوم : « عمدة الطالب في أنساب آل أبي طالب »  
وقال عند عده لأعقاب السيد أبي القاسم علي بن الحسن بن الحسن الشهير بابن  
معية ، ثم انتهى كلمه إلى ذكر السيد جلال الدين أبي جعفر الذي هو والد صاحب

« له ترجمة في : اعيان الشيعة ٤٦ : ١٩٦ ، أمل الامل ٢ : ٢٩٤ ، ربحانة الادب ٣ : ٢١٦ : ٨ »

عمدة الطالب ٢٥٨ ، فرائد الرضوية ٥٩١ ، الكنى والالقب ١ : ٣١٥ ، لؤلؤة البحرين

١٨٥ ، المستدرک ٣ : ٣٢٩

## الترجمة .

وكان له - قدس سره - إثنان أحدهما زكوى الدين ، مات عن بنت واقرض . و  
الآخر شيخى المولى السيد العالم الفاضل الفقيه الحاسب التسابة المصنف إليه انتهى  
علم النسب فى زمانه ، وله الأسناد العالية ؛ والسماعات الشريفة ، أدركته ، قدس الله  
روحه - شيخاً وخدمته قريباً من إثنى عشرة سنة ، قرأت عليه ما أمكن حديثاً ونسباً  
وفقهاً وحساباً وأدباً وتاريخاً وشعراً إلى غير ذلك ، وصاهرته رحمه الله على ابنة له ماتت  
طفلة ، فاجازلى أن الازمه ليلاً ، فكنت الازمه ليالى من الأسبوع أقرأ فيها ما لا  
يمعنى فيه النوم ، فمن تصانيفه كتاب فى معرفة الرجال خرج فى مجلدين ضخمين ،  
وكتاب «نهاية الطالب فى نسب آل أبى طالب» خرج فى إثناعشر مجلداً ضخمة ؛ قرأت  
عليه أكثره ، وكتاب «الثمرة الطاهرة من الشجرة الطاهرة» أربع مجلدات فى أنساب  
الطالبين مشجراً قرأته عليه بتمامه .

ومنها كتاب «الفلك المشحون فى أنساب القبائل والبطون» إلى أن قال : ومنها  
كتاب «اخبار الأمم» خرج منه أحد وعشرون مجلداً ، وكان يقدر إتمامه فى مائة مجلد  
كل مجلد أربعمئة ورقة ، ومنها كتاب «سبك الذهب فى شبك النسب» مختصر أمفيداً  
قرأته عليه بتمامه ، ومنها كتاب «المحدوة الزينية» وكتاب «تذليل الأعقاب» وكتاب  
«كشف الألباس فى نسب بنى العباس» ومنها رسالة «الإبتهاج فى الحساب» وكتاب «منهاج  
العمثال فى ضبط الأعمال» إلى غير ذلك من كتبه فى الفقه والحساب والعروض  
و الحديث .

وكان يتولى للناس لباس الفتوة ويعتري إليه أهله ويعلمهم فيه بما رآه فبطيعون  
أمره ويمثلون مرسومه وهذا المنصب ميراث لآل معية ، منذ عهد الناصر لدين الله ؛  
وقد كان بعض آل معية يعارض التنقيب تاج الدين فى ذلك .

ثم إلى أن قال : وكان إليه الناس خرقه التصوف غير منازع فى ذاك لا يلبس غيره  
أو من يعتري إليه ؛ وأما النسب فلم يمت حتى أجمع شباب العرب على تلمذه و



الاستفادة منه، وكان متقدماً في هذا الفن قريبا من خمسين سنة يشار إليه فيه إليه بالأصابع  
فأما روايته واتساعها ومعرفة لغواعض الحديث والحاقة الأحفاد بالأجداد ، فاعمر  
لم يخالف فيه أحد ومن أشعاره :

ملكك عنان الفضل حتى اطاعني

إلى تمام عشرة مصاريع تأتي إليها الإشارة في أواخر هذا الباب انشاء الله.  
وكان رحمه الله من أعظم تلامذة العلامة ، وولده فخر المحققين : وابن أخيه  
السيد عميد الدين والإمام الأعظم نصير الدين القاشاني ، ومن أفاخم مشايخ شيخنا  
الشهيد الأول ، وولديه الجليلين محمد وعلي ؛ وله الرواية عن جم غفير من العلماء  
المرضيين ؛ أكثرهم من السادات العلويين ، وأسماؤهم مسطورة بخطه في إجازته للشهيد.

كما نقل عنه صاحب «المعالم» في إجازته الكبيرة المشهورة ، فقال وهي عندي  
فأنا أو رد كلامه فيها بعينه ، وهذه صورته : فمن مشايخي الذي يروي عنى عنهم مولانا  
الشيخ الإمام الرباني السعيد ، جمال الدين ، أبو منصور الحسن بن المعتمد قدس الله  
روحهم . و الشيخ السعيد صفى الدين محمد بن سعيد ، و الشيخ السعيد المرحوم  
نجم الدين أبو القاسم عبد الله بن حمدان ، والسيد الجليل السعيد جمال الدين يوسف  
بن ناصر بن حماد الحسيني ، والسيد الجليل السعيد جلال الدين جعفر بن علي بن  
صاحب دار القصر الحسيني ، و شيوخ السعيد المرحوم علم الدين المرتضى علي بن  
عبد الحميد بن فخر الموسوي ، والسيد الجليل السعيد المرحوم رضي الدين أبو القاسم  
علي بن السعيد غياث الدين عبد الكريم بن طائوس الحسني ، و والدي السيد السعيد أبو جعفر  
القاسم بن معية الحسني والقاضي السعيد المرحوم تاج الدين أبو علي محمد بن محفوظ بن وشاح  
والسيد السعيد المرحوم صفى الدين محمد بن محمد بن الحسن بن أبي الرضا العلوي ، والسيد السعيد  
المرحوم صفى الدين محمد بن محمد بن أبي الحسن الموسوي ، و العدل الأمين المرحوم جلال  
الدين محمد بن السعيد المرحوم جلال الدين محمد بن السعيد المرحوم شمس الدين محمد بن  
أحمد بن الكوفي الهاشمي ، والسيد السعيد المرحوم كمال الدين الرضي الحسن

ابن محمد بن الآوى الحسيني ، والشيخ الأمين زين الدين جعفر بن علي بن يوسف  
 بن عرفة الحلبي ، والشيخ السعيد مهدي الدين محمود بن يحيى بن محمود بن سالم الشيباني  
 الحلبي ، والسيد السعيد المرحوم ناصر الدين عبدالمطلب بن يادشاه الحسيني الخريزي ،  
 صاحب التصانيف الشائرة ، والشيخ الزاهد السيد المرحوم كمال الدين علي بن الحسين  
 بن حماد الواسطي ، والسيد السعيد المرحوم فخر الدين أحمد بن علي بن عرفة الحسيني ،  
 والسيد الإمام السعيد المرحوم مجدد الدين أبو الفوارس محمد بن أعرج الحسيني  
 والسيد الإمام السعيد المرحوم ضياء الدين عبد الله بن السيد السعيد مجدد الدين أبي الفوارس  
 محمد بن الأعرج الحسيني ، والشيخ العالم شمس الدين محمد بن الغزال المصري الكوفي .  
 ثم قال ومن مشايخ الذين استفدت منهم من أرائهم جناحي وأزكى مصباحي وحباني  
 نفائس العلوم ، وأبرأ رداء نفسي من الكلوم ، وهدية الفخر ، وفريضة الدهر ، مولانا  
 الإمام الرباني ، عميد الملة والحق والدين ، أبو عبد الله بن عبدالمطلب بن الأعرج  
 أدام الله شرفه ، وخص بالقبلة والسلام سلفه ، فهو الذي خرجني ودرجني و إلى  
 ما يراد الله تعالى من العلوم أرشدني ، ومنهم الشيخ الإمام العلامة بقية الفضلاء أنموذج  
 العلماء : فخر الملة والحق والدين ، محمد بن المطهر حرر الله نفسه ، وأمنى غرسه ،  
 ومنهم الشيخ الإمام العلامة أوجد عصره ، فسير الملة والحق والدين علي بن  
 محمد بن علي القاشي ، والشيخ الإمام الفقيه الفاضل رضي الدين علي بن أحمد  
 المزبدي - حرره الله - وممن صاحبته واستفدت منه ، فرويت عنه .

و روي عني السيد الجليل الفقيه العالم عز الدين الحسن بن أبي الفتح ابن  
 الدهان الحسيني ، والشيخ السعيد المرحوم جمال الدين أحمد بن محمد بن محمد بن الحداد  
 والشيخ العالم الفاضل شمس الدين محمد بن علي بن غثي ، والفقيه السعيد المرحوم  
 قوام الدين محمد بن الفقيه رضي الدين علي بن مطهر ، وممن رويت عنه من  
 المشايخ أيضاً الفقيه السعيد المرحوم ظهير الدين محمد بن محمد بن محمد بن أبي  
 والمراد بهذا الرجل الأخير هو ظهير الدين ابن فخر المحققين ابن العلامة المسمى

باسم أبيه ، و المتوفى في حياته حسبما نص عليه صاحب «المعالم» في حاشية إجازته المذكورة ، وأشار إليه أيضاً في ضمن ما نقله من الإجازة بهذه الصورة : وفيه أيضاً من الدلالة على طول عمر الرجل في صحبته العلماء الأبرار ، وإلقائه الكبر والعظمة في خدمة الشرفاء والأخيار ما لا يخفى.

وفقد ذكره صاحب «أمل الآمل» بعنوان السيد تاج الدين أبو عبد الله محمد بن القاسم بن معينة الحسنى الديباجى ، ثم قال في صفته فاضل عالم جليل القدر شاعر أديب يروي عنه الشهيد ، وذكره في بعض إجازاته أنه أعجوبة الزمان في جميع الفضائل والآثر .

وقال الشهيد الثمالى في إجازته للشيخ حسين بن عبد الصمد ، ورأيت خط هذا السيد المعظم بالإجازة لشيخنا محمد بن مكى ، ولد به محمد وعلي ، ولأختهما أم الحسن فاطمة المدعوة بست المشايخ انتهى .

قلت وفي الإجازة المذكورة هنا زيادة ، ولجميع المسلمين ممن أدرك جزء من حياته وهي من خصائص هذا الرجل إن لم يخالف سيرة العلماء الأتباع في تدوين الإجازات فليتامل ولا يغفل .

ومن شعره لما وقف على بعض أنساب العلويين ورأى قبح أفعالهم فكتب إليه :

|                               |                              |
|-------------------------------|------------------------------|
| يعز على أسلافكم يا بنى العلاء | إذا نال من أعراضكم شتم شاتم  |
| بنوا لكم مجد الحياة فما لكم   | أسأتم إلى تلك العظام الرماثم |
| أرى الف بان لا يقوم لهادم     | فكيف يبان خلفه الف هادم      |

وقوله :

|                               |                               |
|-------------------------------|-------------------------------|
| ملكك عنان الفضل حتى أطاعنى    | و ذللت منها الخامع المتعصبا   |
| وضاربت عن نيل المعالي و حوزها | بسيفى أبطال الرجال فما بنا    |
| واجريت فى مضمار كل بلاغة      | جوادى فعاد السبق فيهم وما كبا |
| ولكن دهرى جامع عن مأربى       | ونجمى فى برج السعادة قد جنا   |



و من غلب الأتيام فيما يرويه      تيقن أن الشعر يعسى مغلباً  
رأيت هذه الأبيات التي قبلها بخط القبيح حسن بن الشهيد الثاني قدس سرهما  
أقول: وله أيضاً هذه الرباعية السنية الباهية في اللفظ والمعنى:  
أحسن الفعل لأممت بأصل      أن بالفعل خسته الأصل توسى

نسب المرء وحده ليس بجدي      أن قارون كان من قوم موسى  
هذا و من جملة من ذكره أيضاً صاحب «الأمل» من أهل بيت «هذا الرجل أبوه  
الفاضل المتقدم فقال في باب القاف السيد أبو جعفر القاسم بن الحسين بن معية الحسيني  
فاضل صدوق يروي عنه ابنه محمد و منهم السيد تاج الدين أبو عبد الله جعفر بن  
محمد بن معية الحسيني ، فقال في ترجمته عالم جليل روى عنه ابن أخيه القاسم بن  
معية ، و تقدم في الترجمة السابقة أن جده الأمتي أيضاً كان من أعظم مشايخ الإجازة  
ويروي عن ابن شهر آشوب المازندراني . المتقدم ذكره الشريف - و كثيراً ما يوجد  
ذكر ابن معية العلوي الحلبي ، والإشارة إلى أشعاره الفاخرة في مصنفات المنصفين  
من المخالفين ، وكان له الرواية أيضاً عنهم كما هي طريقة علمائنا في ذلك الزمان  
أفاض الله تعالى عليهم شأبيب الغفران .

وذا صاحب «الثلثة» عند ذكره لصاحب الترجمة ، فكان هذا السيد علامة  
نسابة فاضلاً عظيماً ، يروي عنه شيخنا الشهيد إلى آخر ما ذكره ، و ليس لنا أن  
نكرره .

نعم بقي الكلام في ضبط لفظة معية التي هي بعض آباء الرجل أولقبه فنقول  
هي كما ذكره أيضاً صاحب «الثلثة» وغيره بضم الميم وفتح المهملة وتشديد الياء المثناة  
التحتانية والهاء أخيراً ، وعلى هذا فهي في الأصل تصغير معاء مثل سمية في تصغير  
سماء وكان ذلك الملقب بها كان معوجة القائمة منجولة الأطراف مفقودة الاستقامة  
والله العالم بحقايق الأمور .

## ٥٩١

زين المجتهدين وسيف المجتهدين شيخنا القالب أبو طالب محمد بن

العلامة المطلق جمال الدين حسن بن يوسف بن المطهر الحلي

الملقب عند والده بفخر الدين ، وفي سائر مراصده وموارده بفخر المحققين ، ورأس  
المحققين حسب الدلالة على غاية نباهته في العلوم الحققة ، و نهاية جلالته في هذا الطائفة  
المحققة شدة عناية والده المسلم عند جميع علماء أهل الإسلام ، وقيامه مع أنه أبوه و  
قواحه بحق احترامه وتناؤه به ودعاؤه الصميم لدفع كثير من مؤلفاته ومصنفاته والتماسه  
الدعائمه والفرآن له في حياته وبعد مماته ، وسرعة الأجابة له بإجابة ما كان يلتمسه من  
التأليف والتصنيف ، وتوشيح مرقمه له بصريح اسمه الشريف على رسمه العنيف ، و  
اهداء تحفة الدعاء والتحية إليه ، في كثير من مآفد حقق به منها بمثل قوله جعلني الله فداه ،  
ومن كل سوء وقاه ، مضافاً إلى ما رفع في وصفه شيخنا الشهيد ، و تلميذه الرشيد ،  
من القصر المشيد ، و القول الشديد ، مع عدم معهودية المبالغة منه و التأكيد  
في مقام التركية والتمجيد ، فمن جملة ما ذكره من قبيل ألفاظ الترقية والتجليل ،  
بالنسبة إليه في ذيل إجازته للشيخ شمس الصفوة الدين ابن نجدة المصنف في كثير من المراتب  
لديه قوله : وأمام مصنفات الأمام ابن المطهر رضي الله عنه فأتى أرويه عن عدة من أصحابنا إلى  
أن قال : ومنهم الشيخ الإمام سلطان العلماء ، ومنتهى الفضلاء ، وخاتمة المجتهدين  
فخر الأمة والدين ، أبو طالب محمد بن الشيخ الإمام السعيد ، جمال الدين بن المطهر -  
مد الله في عمره مداً ، وجعل بينه وبين الأحداث سداً ، هذا .

ومن جملة مرقمه باسمه الشريف والده الإمام العلامة أعلى الله مقامهما في

له ترجمة في : أمل الآمل ٢ : ٢٦٠ . تنقيح المقال ٣ : ١٠٦ ، جامع الرواة ٢ : ٩٦ ، ريحانة

الادب ٣ : ٣٠٦ ، القريعة ٢ : ٢٩٦ ، فوائد الرضوية ٢٨٦ ، الكنى واللقاب ١٣ : ١٦٠ مجالس

المؤمنين ١ : ٥٧٦ ، المستدرک ٣ : ٢٥٩ .

دار المقامة كتابه المسمى بالألفين ، وهذه عبارته : هنالك عقيب الحمد والصلاة : أما بعد فإن  
 اضعف عبد الله تعالى الحسن بن يوسف بن المطهر الحلبي ، يقول أجبت سؤال ولدي  
 العزيز علي محمد أصلح الله أمر داريه كما هو بآربو الديه ، و رزقه أسباب السعادات  
 الدنيوية والأخروية ، كما أطاعني في استعمال قواه العقلية والحسية و اسعفه ببلوغ  
 آماله كما أرضاني بأقواله وأفعاله ، وجمع له بين الرياستين كماله يعصني طرفه عين  
 من املاء هذا الكتاب الموسوم بكتاب «الألفين» الفارق بين الصدق والمين : فأوردت  
 فيه من الأدلة اليقينية ، و البراهين المغلبة أو الثقلية ألف دليل على إمامه سيد  
 الوصيين ؛ علي بن أبي طالب عليه السلام ، وألف دليل على إبطال شبه الطاغين وأوردت فيه من  
 الأدلة على باقى الأئمة عليهم السلام ، ما فيه كفاية للمسترشدين ، وجعلت ثوابه لولدي  
 محمد و قاه الله تعالى عليه كل محذور ، وصرف عنه جميع الشرور ، وبلغه جميع أمانية  
 وكفاه الله أمر معاديه ، وشأنه وقدرته على مقدمة ومقاتلين وخائفة ، أمثال المقدمة  
 ففيها مباحث البحث الأول أمّا الإمام هو الإنسان الذى له الرئاسة العامة فى أمور  
 الدنيا والآخرة إلى آخر ما ذكره وقرره .

ويظهر من هذه العبارة أيضاً أن إمامنا العلامة المبرور ، قد أتم كتابه المذكور ، وأسبغ  
 تمام الألفين من الأدلة فى أجزاء ما عمله من التبرور وعليه فما يلقف فى نسخة الموجودة  
 فى هذا عصر من نقصان المبين ، والإحصار فيما ينبغي على ألف من تلك الأدلة المحكمة  
 والبراهين ، مع زيادة ثيف وعشرين مبنى على كون هذا العدد بالخصوص خارجة عن  
 المسوّدات ، ونتيجة لما نراه من النسخ المنبثات ، وإن البقية واقعة من جهة عدم  
 تبويضها إلى الحال ، فى حكم الضياع والضيال ، وبواسطة عدم تعرضها على أنظار أهل المعرفة  
 والإفضال ، فى مرض الزوال والإضمحلال .

كما يشهد لك بحقيقة هذه الفتوى ، وعليّة محض ذال المعنى وقوع تبويض مجلدته  
 الأولى بيد ولده المكتمل لجل ما إلى بل المنول لكل ما أدلى والمذيل لكل ما أمله



وهو صاحب عنواننا الخلف الصالح الأولي .

وكما يرشدك إلى بناء هذا الوقوع ، وتحقق هذا الموضوع ، وعلة طلوع هذه الجملة  
من مجموع ما عمل من المجموع وقوع رقم جناب المؤلف بعد جفاف قلمه من هذه النسخة  
المنقولة مع إنهاء ولده المذكور أيضاً بعد رفقه على مثل هذه العقولة ، وفرغ من تسويده  
الحسن بن يوسف بن المطهر الحلي ، في العشرين من شهر ربيع الأول سنة تسع وسبع مائة  
ببلدة دينور ، وفرغ من تبيضه ولده محمد بن الحسن بن المطهر في سادس جمادى الأولى  
للسنة ست وعشرين وسبع مائة بعد وفاة المصنف . قدس الله روحه ونور ضريحه . انتهى .  
وقد يحقق ذلك أيضاً ما رأينا في حاشية نسخة كتاب «الآلئين» الموجودة عندنا  
من التعليق الرشيق : المتعلق بهذا الولد البر الشفيق ، والمتضمن لفوائد كثيرة يليق  
أن يستمتع بها إخواننا الأوفياء بالمواثيق ، في مثل هذا الموضع الحقيق ، وهو على موضع  
ذكر إمامنا العلامة - علي الله تعالى مقامه ومقامه - دليله الحادي والخمسين بعد المائة على  
وجوب كون الأئمة من أهل بيت العصمة يمثل هذه الرسمة ، بلا عسمة ، يقول محمد بن الحسن  
بن المطهر حيث وصلت في ترتيب هذا الكتاب إلى هذا الدليل ، في حادي عشر جمادى  
الآخرة سنة ست وعشرين وسبع مائة بعدد آذربايجان ، خطر لي إن هذا خطابي لا يصلح  
في المسائل البر هائية فتوقفت في كتابته ، فرأيت والدي عليه الرحمة - تلك الليلة ، وقد  
سألني السلوان ، وصاحب الحنفي الأخوان ، فبكيت بكاء شديداً وشكوت إليه فلة المساعدة وكثرة  
المعاندة وهجر الأخوان ، وكثرة العدوان ، وتواتر الكذب والبهتان ، حتى أوجب لي ذلك جلاء  
الأوطان ، والهجرة إلى أراضى آذربايجان ، فقال لي أقطع خطابك ، فقد قطعت نياط قلبي ،  
قد سلمت لك إلى الله فهو ندم من لاسند له ، وجازى المسمى إلى الإحسان ، ذلك ملك عالم  
عادل قادر لا يهمل مثله ، فذر دعوى الآخرة أحب إليك من عوض الدنيا ، ومن آخرته الآخرة  
فهو أخسر وأنت أكسب ، ألا ترضى بوصول إخوانك لم تعب فيه أعضاءك ، ونكل بها قواك والله  
لوعلم الظالم والمظلوم بخسارة التجارة وربحها لكان الظالم عند المظلوم مترجى وعند  
الظالم متوفى ، ودع المبالغة في الحزن على فاتي قد بلغت من المنن أقصاها ، ومن

الدرجات أعلاها ، و من الغرفات ذراعاً ، فاقبل من البكاء ، فانا مبالغ اليك في الدعاء .

فقلت ياسيدي: الدليل الحادي والخمسون بعد المائة من كتاب «الألفين» على عصمة الأئمة عليهم السلام يعترضني فيه شك ، فقال لم قلت لأنه خطابي ، فقال بل برهائي ، ثم نقل جميع ما ذكره أبوه العلامة في توجيه برهانيته ذلك الدليل ، إلى أن وصل إلى قوله: ومع حصول المشاهدات المذكورة تحصل له المواظبة على الطاعات والقارف عن المعاصي ، فيمتنع منه المعاصي ، وهذا هو العصمة والعلم بعصمته وحاله يحصل من الأربع وطاعته أيضاً به ، فيفعل الثلاث وهو الكمال والتكميل ، وعند ذلك تتم الإمامة أعلم بالودي ، أن وجود النبي لطف عظيم ورحمة تامة ، لا يعرفها أهل الدنيا ، ورحمة الله واسعة لا تختص بزمان دون زمان ، ولا بأهل عصر دون آخر ولا يحصل البقاء السرمدي للبشر في دار الدنيا ، فالإبد من وجود شخص قائم مقامه في كل عصر ، ولهذا قوله تعالى : يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم ، فطاعته بطاعته ، فطاعته بالتمسك بولاية الأئمة الاثني عشر ، فانها القراط المستقيم ، والدائن القويم ، هذه وصيتي إليك ، والله خليفتي عليك ، ثم نولي عنّي ما شياً ، فوددت لو قبضت نفسي ولم تفارقني ، لكن الحكم لله الواحد القهار . أقول ومراده بالدليل الحادي والخمسين - الذي سئل عنه أباه في الواقعة ، هو قوله في الكتاب المذكور - الحادي والخمسون - الإمام الذي له الرئاسة العامة وحكم العالم بيده ، لا بد وأن يجتمع فيه أربعة أشياء : الأول أن يكون نفسه كاملة وإن كانت في الظاهر ملتحفة بجلابيب الأبدان ، لكنها في نفس الأمر قد خلقتها و تجردت عن الشوائب ، وخلصت إلى العالم القدسي .

الثاني أن يكون لهم أمور خفية هي مشاهدتهم لما تعجز عن إدراكه الأوهام و عن ثنائيه الألسن وابتهاجهم بما لا عين رأت ولا أذن سمعت ، كما قال عز وجل ، فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرّة أعين .

الثالث أمور ظاهرة عنهم هي آثار كمال وإكمال كما يظهر من أقوالهم وأفعالهم  
الرابع آيات يختص بها من جملتها ما يعرف بالمعجزات والكرامات كقطع  
باب خبير، وما يظهر من الآيات على يد أمير المؤمنين عليه السلام وإخباره بالمغيبات وكذا  
إخبار صاحب الزمان بذلك، لدليل إجمالي وتفصيلي، أما الإجمالي فلا أنه مكمل  
للتفوس ومرقيها إلى هذه المراتب، فلا بد وأن يكون منها، وأما التفصيلي أما  
الأول فثلاث يغمر بالذات الجسمانية، والقوى الشهوية والغضبية، ولا يلتفت إليها  
في حال لئتمكّن من اعتماد العدل المطلق في جميع أحواله، وأما احتياج إلى الثاني  
ليكون علومه من قبيل فطرية القياس والمنتزعة المنتظمة لثبوت حكم الله في الوقائع  
جزماً، وليعلم الشواب والعقاب والمجازات، ويتشعر خاطره عما يبعده عن أمور  
الآخرة بالكلية، ليكون مقرباً إليها، وإثما احتياج إلى الثالث لأن الإمام هو  
المكمل الكامل، وإثما احتياج إلى الرابع للمعلم بسدقه وبصحته وطاعة العالم له،  
فانهم لهذا الطوع إذا تقرر ذلك، فنقول متى تحققت هذه الأمور كان الإمام  
معصوماً قطعاً، لأن عدم العصمة أعنى صدور الذنب والخطأ، إثم هو لترجيح  
القوى الشهوانية، والذات الحسية، على الأمور العقلية، فلا يكون قد حصل له الأول  
فعدم العصمة مع عدم هذه الأشياء، فاذ ثبت هذه الأشياء ثبتت العصمة انتهى.

وإثما ذكرناه بطوله لأن لا يكون في أحد من أبواب كتابنا هذا، مهما أمكن  
حالة انتظارية للملاحظ المحاول للارتفاع منه ولو كان من جهة انجرار الكلام من  
الكلام، واقتضاء المقام تفصيلاً بعد الإجمال والإيهام، وعلى ذلك فنقول وإن من  
جملة مناسبات المقام أيضاً هي حكاية ما قد يوجد في بعض المواضع المعتبرة، من  
أن فخر المحققين رأى والده العلامة أعلى الله مقامه في منامه، فسأله عن أحواله في  
الآخرة، فقال في جوابه يا بني "لولا كتاب الألقين، وزيارة الحسين عليه السلام،  
لا حترقتني الفتاوى، فالويل ثم الويل، للقضاة وأصحاب القتياب غير العاملين منهم  
العاملين".



هذا . ومن جملة فوائده المنقولة عنه في مقدمات شرح كتاب «الفوائد» بيانه مراد والده العلامة عن قوله على رأى المصنف فوعه في «الفوائد» و«الإرشاد» وهو ان يقال انه إذا قال على رأى يكون إختياره ما قبله ، وثبه بقوله على رأى على أن فيه خلافاً لبعض الأصحاب قلت لا يبعد على هذا كونه تصحيح عبارة على رأى باليائين أو كون رسم خطه الشريف في مثل ذلك كذلك ، إلا أن صاحب «مقام الفضل» تنظر في ثبوت هذا الاصطلاح من جهة عدم اطراده بالنسبة إلى مواضع منها قوله في خيار العيب لو باع الجاني خطأ ضمن أقل الأخيرين على رأى والأرض على رأى ، وقوله في القبض أيضاً مثل ذلك ؛ ثم قال رحمه الله والذي يتخذ بالبال في حل هذا الإشكال إن ذلك إنما كان من تغير الرأى ، وقد كان المصنفون سبها الشيخ والمحقق والعلامة هذا كثيراً ما كان يتغير رأيه حتى في كتاب واحد كما لا يخفى على من له أدنى ممارسة وإذا تغير رأيه لم يرجعوا فيضربوا على الرأى الأول ؛ بل اكتفوا في إعلام المكلفين بظهور تأخر الرأى الجديد .

ومن المشهور انه قدس سره قد صنف «الفوائد» في عشرين سنة ، وإن كان مشتغلاً في ضمن تلك العشرين بتصانيف أخر ، فلهذه راجح ضمان أقل الأمرين مثلاً وكتبه وانتسخ منه البلاد مدة ؛ ثم راجح به ذلك بشهر أو أقل أو أكثر ضمان الأرض فكتبه ولم يضرب على الأول إلى آخر ما ذكره .

وقد يؤيد ذلك أيضاً ما ذكره من وجود تكون الرأى الذى هو من لوازم الحربزة المنافية للإجتهاد الصحيح ، في مثل مولانا العلامة على الله مقامه ، بعد شيوع هذه النسبة إليه بين الطائفة ، ما أورده سيدنا المحدث الموسوى الجزائري رحمه الله في شرحه على «تهذيب الحديث» من الحكاية الطريفة المناسبة لهذه الترجمة أيضاً كثيراً كالمفرحة الأفتدة من كان بمحاسن الكلام عارفاً وبسيراً وهي كما أورده نمة في ذيل مسألة جواز الوضوء قبل دخول وقت الفريضة بنية الوجوب بهذه الصورة وقد

حكى بعض أهل الشُّروح إن شيخنا العلامة وولده فخر المحققين ، كانا مع السلطان خدابنده مصاحبين له في الأسفار والأحضر ، وكان ذلك السلطان يتوضأ للصلاة قبل وقتها ، ومضى عليه زمان على هذه الحالة ، فدخل عليه العلامة يوماً فسأله ، فقال : أعد كل صلاة صليتها على ذلك المنوال ، فلما خرج من عنده دخل عليه فخر المحققين فسأله أيضاً عن تلك المسألة ، فقال له : أعد صلاة واحدة وهي أول صلاتك على ذلك الحال وذلك أنك لما توضأت لها قبل دخول وقتها وصليتها بعد دخوله كانت فاسدة ؛ فصارت ذمتك مشغولة بتلك الصلاة ، فكأما توضأت بعد تلك الصلاة كانت وضوءك صحيحاً بقصد استباحة الصلاة ، لأن ذمتك مشغولة بحسب نفس الأمر ، ففرح بذلك السلطان فاخبر العلامة رحمه الله بقول ولده ، فاستحسنه ورجع عن فواه إلى قول فخر المحققين فلما وصلت التوبة إلى من بعده من المحققين عاب عليه في رجوعه عن قوله ؛ وذلك لأن الوضوء الذي وقع من السلطان قبل دخول الوقت ، إنما وقع بقصد استباحة الصلاة المستقبلية ، لا الفائتة ، وإنما الأعمال بالنيات ، فلا يكون ذلك الوضوء منصرفاً إلى ما في ذمته ، بل إلى ما سيفعله من الصلوات .

أقول : وفي بعض الأخبار دلالة على صحة ما قاله فخر المحققين ، ورجوع والده إليه ، كما روى في ناسي غسل الجنابة ، أنه يعيد كل صلاة صليها ، إلى وقت اغتسله غسل الجمعة ، فانه دال على أن الحدث الذي لم يقصد رفعه يرتفع ، القصد إلى غيره ، وليس ذلك إلا لشغل الذمة بحسب الواقع ، ونفس الأمر ، وكانصراف الصلاة المعادة إلى ما في ذمته من الصلوات الفائتة ، وإن لم يقصده ، وله نظائر كثيرة وحينئذ فيكون ذلك الوضوء الذي أوقعه قبل الوقت باستباحة الصلاة ، منصرفاً إلى ما في ذمته من الصلاة ، وأما علي ما قدمناه من جواز ما قبل دخول الوقت ، فلا يحتاج إلى كلفة الجواب عن هذا انتهى ، وإنما نقلناه بطوله أيضاً لما فيه من الفوائد التي لا تحصى .

ثم إن من جملة من تعرض لترجمة هذا الشيخ الجليل الأصيل الأئيل الفاعد

للممثل ، ولكن لم ينف بحق ما هو أهل من التفصيل ، شيخنا الحر العاملي - عامله الله بلفظه الكامل في كتاب «أمل الآمل» حيث قال من بعد أن ذكره بعنوان الشيخ فخر الدين محمد بن الحسن بن يوسف بن علي بن المطهر الحلبي ، كان فاضلاً محققاً فقيهاً ثقة جليلاً يروي عن أبيه العلامة وغيره ، له كتب منها شرح القواعد سمّاه «إيضاح القوائد في حل مشكلات القواعد» وله «شرح خطبة القواعد» والفخرية في النية» وحاشية الأرشاد» والكافية الوافية في الكلام» وغير ذلك يروي عنه الشهيد ، وأثنى عليه في بعض إجازاته ثناء يليقاً.

وذكر السيد مصطفى فقال : وجه من وجوه هذه الطائفة وثقاتها وفقهاها ، جليل القدر ، عظيم المنزلة ، رفيع الشأن ؛ حاله في علو قدره وسمو مرتبته وكثرة علومه أشهر من أن يذكر ، روى عن أبيه : يروي عنه شيخنا الشهيد له كتب جيدة منها «الإيضاح» .

أقول : وروي عنه أيضاً السيد الفاضل المحدث بدر الدين حسن بن نجم الدين الممدني و المحقق العلامة فخر الدين أحمد بن عبد الله المتوج البحراني - المتقدم ذكره - والسيد فاج الدين بن معية السابق تفصيل بناء على هذا العنوان - والشيخ ظهير الدين ولده الفقيه الذي تقدمت إليه الإشارة في ذيل ترجمة ابن معية المذكور ، و الشيخ نظام الدين علي بن عبد الحميد التلي ، الذي هو من مشايخ ابن فهد الحلبي .

وله أيضاً من المصنفات «شرح كتاب نهج المسترشدين» لوالده العلامة ، وكتاب «شرح مبادئ الأصول» له أيضاً ، وشرح كتاب تهذيب الأصول له أيضاً سمّاه «غاية التّؤل في شرح تهذيب الأصول» يوجد عندنا منه نسخة ، و من جملة ما ذهب فيه إليه من الرأى الغريب قوله باقتضاء التّهي في العبادات الصّحة مضافاً إلى عدم اقتضائه الفساد ، وفقد المصلحة كما هو المنسوب إلى أبي حنيفة ، ولازم رأيه هذا هو القول بكون الألفاظ المفعولة المهيئات العبارات موضوعة للصّححة ، كما



أوضحنا في كتاب «منتظم الأصول» ترجمته إلى غير ذلك من شروح كتب أبيه الغالبة عن  
النظر في هذا الوقت ، وتعليقاته الرفيعة عليها ، وعلى غير ما ، وأجوبة مسائله الكثيرة  
التي منها ما أجاب به أسئلة السيد محمد بن سنان الحسيني المدني في الفروع الفقهية النادرة  
وقليل من غيرها من العلوم ، وهي من قبيل مسائله المعروفة عن العلامة المرحوم .  
وقال صاحب «المؤلوة» بعد ذكره أن جملة من المشايخ آتوا على فخر الدين  
المذكور ، بأبلغ المدح والثناء ، ثم نقله في حق الرجل عبارة شيخنا الشهيد الأول  
إلى آخر الدعاء ، وكذا عبارة صاحب «الأمل» إلى قوله : ويروي عنه الشهيد .  
وقال في كتاب «مجالس المؤمنين» ما هذه ترجمته : هو افتخار آل المطهر ، وشامة  
البدر الأنور . وهو في العلوم العقلية والتقليدية محقق بحري ، وفي علوم الفهم والذكاء مدقق  
ليس له نظير ، نقل الحافظ من الشافعية في مدحه أنه آثر مع أبيه في مجالس السلطان محمد الشيرازي  
بغدا بنده ، فوجده شاكياً عالماً فطناً مستعداً للعلوم ، ذا أخلاق رضية ، ربي في حجر  
تربية أبيه العلامة ، وفي السنة العاشرة ، من عمره الشريف فاز بدرجة الاجتهاد ، كما  
يشعر به كلامه . قدس سره أيضاً في شرح خطبة كتاب «القواعد» قاله كتب عامليته  
أنتى اشتغلت عند أبي بن حصيل العلوم من المعقول والمنقول ، وقرأت عليه كتباً كثيرة  
من كتب أصحابنا ، والتمست منه تصنيف كتاب «القواعد» إذ بعد ملاحظة نو كده قدس سره  
وتاريخ تصنيف كتاب «القواعد» يعلم أن عمره في ذلك الوقت أقل من عشرين .  
وتعجب الشهيد الثاني من هذا ، كما كتبه في حاشيته على القواعد لأوجه له ، بل  
المعجب من تعجبه . قدس سره . إذ هو رحمه الله ذكر أسامي جمع من العلماء رزقهم الله العلم  
في أقل من هذا السن ، منه ما نقله عن الشيخ الفاضل تقي الدين حسن بن داود ، أنه ذكر  
أن السيد غياث الدين بن طاووس كان صديقاً وصاحباً له ، وأنه اشتغل بالكتابة في أربعين يوماً  
واستغنى عن المعلم ؛ وله أربع سنين ، وروى عن إبراهيم بن سعيد الجوهري ، أنه قال :  
رأيت صبيّاً له أربع سنين حملوه إلى المأمون العباسي ، وكان قارئاً للقرآن ، فأنظر إلى  
الرأي والاجتهاد ؛ لكن يبكي كلما يجوع .

ويؤيده ما نقل عن ابن سينا علي ما ذكره أهل التواريخ وسننهم بعد ويظهر من الوصية التي كتبها أبوه له في آخر كتاب «القواعد» اعتناؤه به ، و اعتقاده كمال فضله في زمانه ثم ذكر الوصية انتهى .

أقول ما استند إليه - قدس سره - فيما نقله عن ابن داود في شأن غياث الدين عبيد الكريم بن طائوس ليس له مزيد دلالة علي مدّعاء ، فإن ظاهر الكلام أنه حفظ القرآن والكتابة ، وتعلّمها ، وكمل فيها في أربعين يوماً واستغنى عن معلمه في ذلك وهو ابن أربع سنين ، ولادلالة علي حفظه العلم في هذا السن يدلّ علي ذلك ما ذكره ابن داود قبل هذا الكلام ، في كما سيأتي انشاء الله بتمامه في محله ، حيث قال حفظ القرآن في مدة يسيرة ، وله إحدى عشر سنة ، فاته إذا كان القرآن الذي هو معظم أدلة الأحكام لم يحفظه إلا في هذا السن ، فكيف يمكن القول بما ذكره من أنه رزق العلم أو بلوغ مرتبة الاجتهاد في سن أربع سنين ، كما يفهم من كلامه - رحمه الله - فتعجبه من تعجب الشهيد الثاني هناليس في محله ، و أمّا الاستناد إلى تاريخ ولادته و تاريخ تصنيف كتاب القواعد فاته لا يحضر في الآن تاريخ تصنيف الكتاب المذكور ، و أمّا تاريخ ولادته فاته ولد في ليلة الإثنين نصف الليل تقريباً ليلة العشرين من جمادى الأولى سنة الأثنين و الثمانين بعد الستمائة ، وتوفي ليلة الجمعة خامس عشر شهر جمادى سنة إحدى وسبعين بعد السبعين ، فيكون عمره على هذا تسعاً وثمانين سنة تقريباً .





فهرس

الجزء السادس

من

روضات الجنات

في احوال العلماء والسادات

## فهرست اصحاب التراجم

| الرقم  | الصفحة |
|--|--------|
| ٥٥٠ - غيلان بن عتبة بن مسعود بن حارثة الملقب بذي الرمة     | ٢      |
| ٥٥١ - فرزدق بن غالب بن صعصعة بن ناجية التميمي              | ٥      |
| ٥٥٢ - الفضل بن محمد بن علي بن الفضل القصباني النحوي البصري | ١٥     |
| ٥٥٣ - فضل الله بن دوزيهان بن فضل الله الخنجي الاسفهاني     | ١٧     |
| ٥٥٤ - الفضيل بن عياض الكوفي                                | ١٩     |
| ٥٥٥ - القاسم بن سلام - ابو عبيد اللغوي                     | ٢٣     |
| ٥٥٦ - القاسم بن محمد بن بشار الاباري النحوي                | ٢٥     |
| ٥٥٧ - القاسم بن علي بن محمد بن عثمان الحرامي الحريري       | ٢٧     |
| ٥٥٨ - القاسم بن فيرة بن ابي القاسم بن خلف بن احمد          | ٣٣     |
| ٥٥٩ - قطب الدين الرازي - محمد بن محمد البويهي              | ٣٨     |
| ٥٦٠ - كثير بن عبد الرحمن بن الاسود بن عامر بن عويم         | ٤٩     |
| ٥٦١ - كميت بن زيد بن خنيس الادي                            | ٥٥     |
| ٥٦٢ - كميل بن زياد بن نهيك النخعي اليماني                  | ٦١     |

| الرقم  | الصفحة |
|--|--------|
| ٥٦٣ - ماجدين هاشم بن علي بن مرتضى بن علي بن ماجد البحراني            | ٧٢     |
| ٥٦٤ - المحسن بن الحسين بن احمد النيشابوري                            | ٧٨     |
| ٥٦٥ - محسن بن الشام مرتضى بن الشام محمود المشتهر بالفيض الكاشاني     | ٧٩     |
| ٥٦٦ - محسن بن السيد حسن الحسيني الاعرجي الكاظمي                      | ١٠٤    |
| ٥٦٧ - محفوظ بن وشاح بن محمد الحلبي                                   | ١٠٥    |
| ٥٦٨ - محمد بن يعقوب بن اسحاق الكليني الرازي                          | ١٠٨    |
| ٥٦٩ - محمد بن محمد بن الاشعث بن محمد المصري                          | ١٢٠    |
| ٥٧٠ - محمد بن احمد بن عبدالله بن قضاة بن صفوان بن مهران              | ١٢١    |
| ٥٧١ - محمد بن احمد بن ابراهيم بن سليمان الجعفي الكوفي                | ١٢٥    |
| ٥٧٢ - محمد بن ابراهيم بن جعفر - ابو عبدالله الكاتب النعماني          | ١٢٧    |
| ٥٧٣ - محمد بن مسعود بن محمد بن عياش الكوفي العياشي                   | ١٢٩    |
| ٥٧٤ - محمد بن علي بن الحسين بن بابويه الصدوق القمي - ابو جعفر الثاني | ١٣٢    |
| ٥٧٥ - محمد بن احمد بن الجنيد البغدادي الكاتب الاسكافي                | ١٤٥    |
| ٥٧٦ - محمد بن محمد بن النعمان بن عبدالسلام بن جابر - امفيد البغدادي  | ١٥٣    |
| ٥٧٧ - محمد بن احمد بن علي بن الحسن بن شاذان القمي                    | ١٧٩    |
| ٥٧٨ - محمد بن الحسين بن موسى بن محمد بن موسى - الشريف الرضي          | ١٩٠    |
| ٥٧٩ - محمد بن علي - ابو الفتح الكراچكي                               | ٢٠٩    |
| ٥٨٠ - محمد بن الحسن بن علي الطوسي - شيخ الطائفة                      | ٢١٦    |
| ٥٨١ - محمد بن ابي القاسم بن محمد بن علي الطبري الاملي الكجی          | ٢٢٩    |
| ٥٨٢ - محمد بن الحسن بن علي بن احمد بن علي الواعظ النيسابوري القتال   | ٢٥٣    |



| الرقم  | الصفحة |
|--|--------|
| ٥٨٣ - محمد بن علي بن محمد الطوسي - عماد الدين المشهدي                  | ٢٦٢    |
| ٥٨٤ - محمد بن احمد بن ادریس العجلي                                     | ٢٧٢    |
| ٥٨٥ - محمد بن علي بن شهر آشوب بن ابي نصر بن ابي الجيش المازندراني      | ٢٩٠    |
| ٥٨٦ - محمد بن جعفر بن محمد بن نما الحلبي                               | ٢٩٤    |
| ٥٨٧ - محمد بن الحسين بن الحسن البيهقي النيسابوري - قطب الدين الكيخسروي | ٢٩٥    |
| ٥٨٨ - محمد بن محمد بن الحسن - الخواجه نصير الدين الطوسي                | ٣٠٠    |
| ٥٨٩ - محمد بن محمد بن زين الدين بن الداعي العلوي الآوي                 | ٣٢٠    |
| ٥٩٠ - محمد بن القاسم بن الحسين بن معية الحلبي الحسني الديباجي          | ٣٢٢    |
| ٥٩١ - محمد بن حسن بن يوسف بن المظفر الحلبي - فخر المحققين              | ٣٣٠    |

## ٢- فهرس الاعلام

### الف

آدم ﷺ ١١٢

آدم بن يونس ٢٢٨

الآمدى ٢٩٢، ١٢

ابراهيم بن احمد بن ابي حسين ١٨٣

ابراهيم بن الحسن ٣٢٤

ابراهيم الخليل ١٦٥، ١١٢، ٧٠

ابراهيم بن سعيد الجوهري ٣٣٨

ابراهيم القطيفي ٢٣٤

ابراهيم الكفعمي ٢١٠

ابراهيم العجائب ١٩٨

ابراهيم بن محمد ١٨٧

ابراهيم بن محمد بن اسحاق ٣٢٢

ابراهيم بن منويه الاصفهاني ٢٦

ابراهيم بن نافع ١٣

ابن ابي الحديد ١٥٧ ، ٢٠١٩١ ، ٢٩٦، ٢٠٢

ابن ابي ايلي ٥٠

ابن الاثير ١١٤

ابن الاعرابي ٢٢، ٢٣، ١٢

انابك شير كبير ٣٢٣

اثير الدين الابهري ٢٨

ابن الاحضر ٣٤

احمد بن ابراهيم العلان الكليني ١٠٩

احمد بن ابراهيم القزويني ٢٢٨

احمد بن رافع الصميري ١١٩

احمد بن ابي طالب الطبرسي ٢٥٢

احمد بن ادريس ١٦٢، ٦٥

احمد بن بويه ١٤٩

احمد بن الحسن بن الوليد ١٧٦

احمد بن الحسين الخزاعي ٨٧

احمد بن الحسين بن عبيد الله الفضائري

٢٥٥، ٢٢٥، ٢١١

|                                     |                                    |
|-------------------------------------|------------------------------------|
| احمد بن حمزة العريضي ٢١٣            | احمد بن عمر الحلال ٢٣٣             |
| احمد بن حنبل ١١٠، ٦٤                | احمد بن عيسى العلوي ١٨٤            |
| احمد بن خالد الضرير ٢٢              | احمد بن فهد الحلي = ابن فهد ٢٦١    |
| احمد بن زياد القطان ١٨١             | احمد بن عابدين ١٥٠                 |
| احمد بن طاوس ٢٧٦                    | احمد بن المتوج البحراني ٢٥٥        |
| احمد بن العباس النعاشي ١٥٦، ١٣٨     | احمد بن محمد ١٨٤، ١٨٣              |
| احمد بن عبدالله ١٢٧                 | احمد بن محمد = ابو غالب الرازي ٢٤١ |
| احمد بن عبدالله الاسفهانى ٢٩٢       | احمد بن محمد بن الحسن الوليد ١٥٦   |
| احمد بن عبدالله المتوج البحراني ٣٣٧ | احمد بن محمد بن خالد ٣٢٧، ٦٥       |
| احمد بن عبد المؤمن ٣١               | احمد بن محمد بن خالد ٣٢٧           |
| احمد بن عبدوان ١٢١                  | احمد بن محمد بن - مريد ١٨٤         |
| احمد بن عبدون = ابن العاشر ٢٤١      | احمد بن محمد بن عاصم ١١٩           |
| احمد بن عبدون ١٢٦                   | احمد بن محمد بن عيسى ٢٣٦، ٦٥، ٦٢   |
| احمد بن القراز ٢٢٨                  | احمد بن محمد الفزالي ٢٤٩           |
| احمد بن عبيد الله القضايري ١٣٩      | احمد بن محمد بن محمد ١٨٥           |
| احمد بن علويه ١٨٧                   | احمد بن محمد بن موسى ١٥٠           |
| احمد بن علي ٢٠١                     | احمد بن محمد بن موسى الاهوازي ٢٢٨  |
| احمد بن علي بن ابراهيم القمي ١٤٠    | احمد بن محمد بن يحيى ٦٢            |
| احمد بن علي = ابن الكوفي ١٥٦        | احمد بن المقننر (القادر بالله) ١٩٢ |
| احمد بن علي الحسيني ١٩٤، ٣٢٤        | احمد بن موسى (شاه چراغ) ٧٣         |
| احمد بن علي الرازي ٢٩١              | احمد بن موسى بن مجاهد ١١٠          |
| احمد بن علي بن عرفة ٣٢٧             | احمد الميداني ٢٧                   |
| احمد بن علي بن نوح ١٢٣، ١٢٦         | احمد بن نوح الشافعي ٢١٣            |



|                                   |                                    |
|-----------------------------------|------------------------------------|
| الاخلط = غيلان ١٣٠١٢              | اعين بن لبطة ١٠                    |
| ابن ادريس = محمد بن احمد ١٥٩٠١٢٥  | افضل الدين الفيلاي ٣١٣             |
| ٢٩٢٠٢٦٧                           | الامام الشافعي = محمد بن ادريس ٢٩٣ |
| ابن اسحاق ٥٢                      | امرؤ القيس ١٣٠٣                    |
| ابواسحاق = ابراهيم بن هلال الصابي | اميركا بن ابي المجيم ٣٢٣           |
| ٢٠٥٠٢٠٤٠١٩٥                       | امين الاسقر آباري ٢٨٩٠٢٨٧ - ٢٨٤    |
| اسحاق بن سيار ٢                   | انيس بن مالك ٣١٠٠٢٨٣               |
| اسحاق بن محمد ٢٢٨                 | انوشروان المجوسي ٢٧٣               |
| اسحاق بن المديم ١٣٠               | انوشروان الوزير ٢٨                 |
| اسد الله الكاظمي ٥٦               | ايوب بن نوح ١٨٨                    |
| اسماعيل بن الحسين الخاجولي ٢٣٥٠٨٢ | <b>ب</b>                           |
| ٢٣٥                               | بابويه بن سعد ٣٢١                  |
| اسماعيل الديراج ٣٢٢               | بابويه القمي ٣٨                    |
| اسماعيل بن عباد ٢٠٨٠٢٠١           | ابن بابويه ٢٤٠٠١٧٩                 |
| اسماعيل بن محمد بن الحسن ٢٢٨      | الباخرزي ١٩١                       |
| اسماعيل بن موسى ١٢١               | البافر = محمد بن علي (ع) ٥٩٠٥٧٠٥٦  |
| الاسود الغني ١٤٢                  | ٣٠٩                                |
| اشعث بن عبد الملك ١٠              | الباقلاني ٢١٩٠١٦٠                  |
| اشعث د ١١٠                        | بشينة ٥٣٠٤٩                        |
| الاصمعي ١٨٥٠٥٥٠٢٤٠٢٣٠١٣٠٤٢        | بحير بن ابي سلمى ١٣                |
| ابن الاعرابي ٦١                   | البخاري ٦٤٠٣٦                      |
| اعشى الهمداني ١٣                  | ابن البراج ٣٢٠                     |
| الاعمش ١٨١٠٦٣                     | بركة بن محمد بن بركة الاسدي ٢٢٨    |
|                                   | ٢٥٦                                |

تاج الدين بن معية = محمد بن القاسم

٣٣٧، ٣٢٢

القرمذى ٦٤

التفتازانى ٢٥

نقى الدين السبكى ٢٢

نقى بن نجم الحلبي ٣٢١، ٢٦٤

ابو تمام الشاعر ٢٠٠

### ث

ثابت ابن صفية ١٨٤

الثعالبي ١٩١

ثعلب النحوى ١٢

النورى ٦٣

### ج

جابر بن عبدالله ١٧٣

الجاحظ ١١، ٥١، ٦٠

جار الله الزمخشري ٩

الجارود بن المنذر ١٨٥، ١٨٦

جيرئيل ١٢٨، ١٤٢، ١٤٣، ١٨٨، ٢٥٢

٢٦٨

جديري بن عبد الحميد ١٨٧

جريس ٣، ١٠، ١١، ١٣، ١٤، ٢٠٤

الجزري ١٠٩، ١١١

جعفر بن ابي طالب ٨

برهان الدين الممداني ٣٠٣

بشار الاسدي ١٣

بشر بن ابي حازم ١٣

ابو بصير الراوى ٢٣٥

البغوى ١٠٩

ابو البقاء العكبرى ٣٢

ابو بكر بن ابي فدافة ١٤٢، ١٦٨، ١٧١،

١٧٥؛ ٢٦٩، ٢٧٢، ٣٠٩، ٣١٠

ابو بكر بن الانبارى ٢٦

ابو بكر الباقلانى = الباقلانى ١١٠

ابو بكر الخوارزمي ١١٠

ابو بكر الديفوري ١١٠

ابو بكر الكازرولى ٣١٣

البلخى ١٦٢

البندهي (ابو سعيد) ٣١، ٢٨

بهاء الدولة بن بويه ١٩١، ٢٠٠، ٢٠٧

بهاء الشرف ٢٥١

البهائى = محمد بن الحسين ١٨، ٢١، ٥٠

٨٤، ٩٣، ١٠٢، ١١٤، ١٣٦، ١٣٧

البهيهاني ٢٨٠

بهمنيار ٣١٤

البيضاوى ٤٧

### ت

التاج الكندى ٣٢

- ابو جعفر بن بابويه ٢٥  
 ابو جعفر الباقر = محمد بن علي ٦٥٢  
 ابو جعفر الثاني ٢٣٥ ، ٣٠٨  
 ابو جعفر الجواد ١٥٢  
 جعفر بن الحسين بن حنك ١٣٧ ، ٢٢٨  
 جعفر الدقاق ٢٧١  
 جعفر بن سعيد ١٠٦ ، ١٠٥  
 جعفر بن سليمان ١٨٥  
 ابو جعفر الطبرسي ٢٥٢  
 ابو جعفر الطحاوي الحنفي ١١٠  
 ابو جعفر الطوسي = محمد بن الحسن  
 ١١٣ ، ١٢٥ ، ١٥٤ ، ٢١١ ، ٢٤٢ ، ٢٥٢  
 ٢٩٨ ، ٢٧٢  
 جعفر بن علي الحسيني ٢٢٨  
 جعفر بن علي بن صاحب دارالصحف ٣٢٦  
 جعفر بن علي بن يوسف بن عروة ٣٢٧  
 جعفر بن عيسى ٢٤٤  
 جعفر القاضي ١٠٣  
 جعفر بن قولويه ١١٩  
 ابو جعفر الكندي = محمد بن يعقوب  
 ١٢٢  
 جعفر بن محمد ١٢٦  
 جعفر بن محمد الدورست ١٣٦ ، ١٤١  
 ١٥٦ ، ١٩٠ ، ٢٧٠ ، ٢٩٢  
 جعفر بن محمد = الصادق ٢٦  
 ١٨٦ ، ١٨٣ ، ١٨٢ ، ١٨٢ ، ١٢٠  
 جعفر بن محمد بن قولويه = ابن قولويه  
 ١١٤ ، ١٥٢ ، ١٦٢ ، ١٧٩ ، ١٨٤ ، ١٨٨  
 جعفر بن محمد بن محمد ٢٩٢  
 جعفر بن محمد بن مسرور اللحام ١٨٧  
 جعفر بن محمد بن مسعود = العباسي  
 ١٣٠  
 جعفر بن محمد بن سعيد ٣٢٢  
 جعفر بن تمام ٢٧٧  
 جلال الدين السيوطي = السيوطي ٥٨ ، ٥١  
 الجمعي ٢ ، ١١٠ ، ٥٢  
 ابن جني ٢٦  
 ابن الجني ١١٩ ، ١٤٨ ، ١٤٩  
 ابو الجوائز ٢٩٢  
 ابن الجوزي ٢٨ ، ٢٢٥  
 الجوهرى ٥  
 ابو حاتم السجستاني ٥٣  
 ابن الحاجب ٣١١  
 الحارث بن همام ٢٧ ، ٣٠  
 الحاكم البيهقي ١١٠



- ابو حامد الاسفرائيني ١١٠  
 ابو حامد الفزالي ١١٠، ٨٩، ٨٠  
 ابو حامد الفقيه ١٩٥  
 حبة العربي ١٧٩  
 ابن حبيب النحوي ١٠  
 حجاج بن يوسف ٦١، ٦٣  
 ابن حجر العسقلاني ٦٣، ١١١، ٢٩٦،  
 ٢٩٧  
 البحر العاملي - محمد بن الحسن ٢٢، ٤٠  
 ٢٥، ١٠٨، ٣٣٧  
 الحرب بن هشام ١٨٣  
 الحريري = القاسم بن علي ٢٨، ١٥ - ٣٠  
 ٣٢  
 ابو الحسن (ع) ١٦٢، ٢٢٣  
 الحسن بن ابي طالب اليوسفي الآمي ٣٢٣  
 الحسن بن ابي عقيل ١٤٥، ٢٢٨  
 الحسن بن احمد بن محمد بن لما ٣٢١  
 ابو الحسن الاشعري ١١٠  
 الحسن بن بابويه القمي ٢٢٨، ٢٤٧  
 الحسن البصري ٦٣، ١١٠  
 ابو الحسن البيهقي ٢٩٢  
 الحسن بن الحسن ٣٢٢  
 الحسن بن الحسين (حسكا) ١٣٨  
 الحسن بن الحسين بن المطر ٢٦١  
 ابو الحسن الحمامي ١١٠  
 الحسن بن حمزة الحسيني ٢٦٥  
 الحسن بن حمزة العلوي ٢٤١  
 حسن بن داود ٣٣٨  
 الحسن بن الدعان ٣٢٨  
 ابو الحسن الراعي الحنبلي ١١٠  
 ابو الحسن الرضا = علي بن موسى ٢٣٣  
 الحسن بن رطبة السوداءي ٢٧٧  
 حسن بن زين الدين الشهيد ٢٣، ١٠٥،  
 ١٠٦، ٣٢٩  
 حسن بن سهل الوزير ١٦٧  
 ابو الحسن بن الشريك ٣٤  
 ابو الحسن العامري ١٩٩  
 الحسن بن عبد العزيز الجبهاني ٢٢٨  
 حسن بن عبد الكريم القتال ٢٦١  
 الحسن بن عبد الواحد الزري ٢١٧  
 الحسن بن علي عليه السلام ٦١، ١٥٧،  
 ١٨١، ١٨٢، ١٨٦، ٢١٥، ٢٥٢، ٢٧٠  
 الحسن بن علي بن ابي عقيل = الحسن بن  
 ابي عقيل ٨١  
 الحسن بن علي بن الحسين بن بابويه ١٣٩  
 الحسن بن علي بن داود ١٠٥

- حسن بن علي بن شذقم ١٩٨  
 الحسن بن علي العسكري عليه السلام ١٥٠  
 ١٨٦  
 ابو الحسن العمري ١٩٤ ، ٢٠٠  
 حسن بن علي القتال ٢٥٣  
 حسن بن علي بن محمد الطبرسي ٢٦٢  
 حسن بن علي الوشاء ٦٩  
 الحسن بن القاسم المحمدي ١٢٢  
 حسن الكاشفي ٢٩٩  
 ابو الحسن اللؤلؤي ٢١٧  
 الحسن بن محمد بن الحسن الآبي ٣٢٣  
 الحسن بن محمد الحسيني الاوي ٣٢٠ ، ٣٢٦  
 الحسن بن محمد بن الحسن الطوسي ٢٢٨  
 ٢٥٣  
 حسن بن المطهر الحلبي ٤٣ ، ٣٢٦  
 الحسن بن مظفر الهمداني ٢٢٨  
 الحسن بن مهدي السليقي ٢١٧ ، ٢٢٧  
 حسن بن نجم الدين المدني ٣٣٧  
 حسن النيسابوري ٣٠  
 حسن بن يوسف بن المطهر — العلامة  
 الحلبي ٤٢ ، ٢٩٠ ، ٣٣٢  
 حسين بن ابراهيم القزويني ٢٢٨  
 الحسين بن ابراهيم المكتب ١٤٠  
 الحسين بن احمد بن سنجري ١٧٩  
 الحسين بن احمد بن طحال ٢٩١  
 حسين البحريني ٧٥  
 الحسين الحنبلي ١١٠  
 حسين بن حيدر الكركي ١١٢ ، ٢٦١  
 الحسين بن خالويه ١٢٤  
 الحسين بن سعيد ٦٥  
 الحسين بن عبدالله ١٣٩  
 حسين بن عبدالله الواسطي ٢١١  
 حسين بن عبد الصمد ٣٢٨  
 الحسين بن عبيد الله الغضائري ١٢١ ، ١٣٧  
 ١٣٩ ، ١٤٠ ، ٢٢٨ ، ٢٤١  
 حسين بن عبيد الله الواسطي ١٣٩ ، ٢١٢  
 الحسين بن علي بن ابي طالب <sup>عليه السلام</sup> ٦٠ ، ٥٠  
 ١٠ ، ٣٦ ، ٧٣ ، ١٢١ ، ١٢٨ ، ١٤٣ ، ١٤٨ ،  
 ١٥٧ ، ١٨١ ، ١٨٦ ، ٢٥٢ ، ٣٠١ ، ٣٠٨ ،  
 ٣٣٤  
 الحسين بن علي بن بابويه ١٣٢ ، ١٣٦ ،  
 ١٣٨ ، ١٣٩  
 الحسين بن علي بن الحسين ١٣٩  
 حسين بن علوان ١٨٣  
 الحسين بن الفتح الواعظ ٢٢٩

|  |   |
|--|---|
| الحسين بن القاسم العلوي ٢٢٨            | حميد الأملى ٦٣  |
| الحسين بن محمد ١٨٧                     | حميد بن محمد السمرقندي ١٣٠  |
| حسين بن محمد الصيرفي ٢١٣               | أبو خالد ١٨٤  |
| الحسين بن موسى الأبرش ٢٠٠              | خالد الحذاء ١٠  |
| أبو الحسين الهاروني العلوي ٢٣٠         | خسرو فيروز بن عضد الدولة ٢٠٨  |
| أبو الحسين ٢٤٦                         | أبو الخطاب ٢٥   |
| حفص بن المغيرة ١٨٨                     | الخطيب التبريزي ١٥  |
| حفص بن سليمان ٥٩                       | أبن خلكان ١٩١، ١٩٧، ٢٠٨، ٢١٩  |
| أبو الحكم بن مرجان اللغوي ٢٥           | خايل بن أحمد النحوي ١٦  |
| أبو حكيم الخيري ١٩٣                    | خليل القزويني ٩٣، ١١٥   |
| أبن حلال الحنبلي ١١٠                   | الخنساء ١٣  |
| حماد الراوية ٤، ٥٢                     | خواجة غياث الدين ٤٤   |
| أبن حمدان ١٢٢                          | خوارزمشاه ٢٧٣   |
| الحمداي القزويني ٢٤٧                   | خيام ٣٠٤  |
| حمزة بن حميد الكوفي ٣٦، ٣٥             | الدارقطني ٥٣  |
| حمزة الحسيني ٢٧٧                       | الداعي بن علي الحسيني ٢٥٤، ٢٩١                                      |
| أبن حمزة الطوسي — عماد الطوسي ١٧٦، ٢٩٧ | الداماد ٢١٩   |
| حمزة بن عبد المطلب ٨                   | أبن داود ١١٧، ١٢٥، ٢٢٣، ٢٣٨، ٢٥٥، ٢٥٧، ٢٥٩، ٢٦٠، ٢٧٤، ٢٧٥، ٢٧٦، ٢٣٩ |
| حميد بن زياد ١٧٦                       | داود بن الحسن الجزائري ١٣١  |
| حميد بن مسلم ٢٩٣                       | أبو داود الطيالسي ٦٣  |
| أبو حنيفة ١١٠، ٣٣٧                     | الذجال ٥٢   |
| أبو حيان الأندلسي ٣٧                   |   |



- ابن دريد ٥٣، ١١  
 دوست بن ابي منصور ٥٧  
 ابن ابي الدنيا ١٢  
 ابن دهيل ١٩٤  
 ابو ذر الغفاري ٢١٣  
 ذوالرمة غيلان بن عقبة ٦١، ١٣، ٣، ٣  
 ذوالفقار بن ميمد الحسيني ٢٥٤، ٢٢٩  
 الذهبي ٣٤، ١١  
 الفهلي ٦٢  
 الراقي ٢٠١  
 ريعة بن رياح ١٢  
 رحمة الله النجفي ٢٦١  
 ابو الرستمي ٢٧  
 الرشيد - هارون ٢١، ٢٠  
 الرضا بن احمد الجعفري ٢٥١  
 الرضا = علي بن موسى ٢٦٢، ٢٤٥، ١٨٨  
 ٣٠٩، ٣٠٨، ٣٠٧، ٢٧٣  
 ابو الرضا فضل الله الحسيني ٢٦٢  
 ابو الرضا الراوندي ٢٩٨  
 الرضي بن احمد الحسيني ٢٥١  
 الرضي بن الداعي ٢٥١  
 رضى الدين بن طامس ٢٦٦  
 رضى بن عبدالله بن علي الجعفري ٢٥٢  
 الرضي = محمد بن الحسين ١١٠، ١٥٦  
 ١٥٧، ١٩٣، ١٩٥، ١٩٦، ١٩٧، ١٩٩، ٢٠٠  
 ٢٥٦، ٢٥٣، ٢٠٤، ٢٠٢، ٢٠١  
 رفيع الدين الجيلاني ٤٠  
 ركن الدولة البويهى ١٤١  
 ابن رمانة ١٥١  
 روبق بن العجاج ١١  
 ريعان الله بن عبدالله الحبشي ٢١١  
 الزبيدي ٢٥، ٢٤  
 الزبير ١٦٠، ١٥٩  
 الزبير بن بكار ٥٢  
 الزبير بن العوام ١٧٨  
 ابن الزبير المؤرخ ٢٥  
 زكريا بن آدم ١٣٧  
 الزكي الركشاوي ٤٦  
 الزمخشري ٢٩ : ٢٠  
 الزهراء ١٥  
 ابن زهرة ٢٨٩، ٢٧٨، ٧٦  
 الزهري ٦٢  
 زهير بن ابي سلمى ١١-١٣  
 زياد الاعجم ١٤  
 زياد بن المنذر ١٨٥  
 الزيادي ٥٩

|                                    |                                  |
|------------------------------------|----------------------------------|
| ابن سعد ٦٣                         | زريد بن علي ١٨٤                  |
| سعد بن طريف ١٨٥                    | زريد بن علي بن الحسين الحسنى ٢٢٩ |
| سعد بن عبدالله ١٨٨                 | ابوزيد السروجى ٢٨                |
| سعد بن عبدالله الاشعرى ١٨٩         | زريد بن هارون ٦٣                 |
| ابن سعد العشيرة ١٢٦                | ابوزيد ٢٢، ٢٣                    |
| سعد الدين بن البراج ١٢٩            | زينب ٤٩                          |
| سعد الدين = البتازانى ١٥           | زينب بنت جحش ٥٩                  |
| السعدى الشيرازى ٤٨٠، ٢٧٠، ٤٠       | زين الدين بن الداعى الحسنى ٣٢١   |
| سميد بن جبير ١٨٥، ١١٢              | زين العابدين = علي بن الحسين ٣٢٢ |
| ابوسعيد الخدرى ١٠                  | سالم بن بدران البصرى ٣٠٢         |
| سميد بن هبة الله الراوندى ٢٥٠      | سالم البزاز ١٨١                  |
| سفيان بن عينية ١٧٦                 | سالم بن عبدالله بن عمر ١١٠       |
| السكونى ٢٣٥                        | سالم بن محفوظ ١٠٦                |
| سلار بن عبدالعزيز الديلمى ٢١١، ١٥٦ | سالم بن مكرم الجمال ٢٢٥          |
| ٣١٢، ٢٦٦، ٢١٤                      | السبكى ٢٢                        |
| سلامة بن عبد الباقي ٣١             | السجاح ١٢٢                       |
| سلامة بن عياض الكفرطاني ٣١         | السخاوى ٣٣-٣٥                    |
| سلامة بن محمد ١٢٤                  | سديد الدين الحمصى ٢٧٢            |
| السلطان ابوسعيد ٢٣                 | سراج بن احمد المرادى ٣٢          |
| السلطان خدا بنده ٣٣٦               | السرورى = ابن شهر آشوب ١٢٥       |
| سلطان الروم ١٨                     | سريح الشافعى ١١٠                 |
| سلطان المعجم ١٨                    | ابو السعادات الاصفهانى ٣٠٢       |
| سلطان الهند ٩٥                     |                                  |

|                                    |                                      |
|------------------------------------|--------------------------------------|
| ابن السيرا في ١٩١ ، ١٩٣            | سلم ٣٤                               |
| ابن سير بن ٤٣                      | السلفي ٣٤                            |
| سيف الدولة بن حمدان ١٢٢            | سلمان بن الحسن الصهرشتي ٢٢٩          |
| السيوطي ٣ ، ١٠ ، ٢٣ ، ٢٦ ، ٤١      | سلمان الفارسي ١٨٥ ؛ ١٨٦ ، ٢٦٨ ، ٢٦٩  |
| شاذان بن جبرئيل ١٨٠ ، ١٩١ ، ٢١١    | سلمى بنت أبي سلمى ١٣                 |
| ٢٩٤ ، ٢٥٠                          | سلمة بن عاصم ٢٥                      |
| الشاطبي ٣٧ ، ٣٤                    | سلمة بن عباس ٢                       |
| الشافعي ٣ ، ٤٣ ، ١١٠               | سليمان بن الأعمش ١٨٣                 |
| الشمس سلطان حسين ٧٥                | سليمان بن خالد المقرئ ١٧٤            |
| الشمس مرتضى بن محمود ٧٩            | سليمان بن داود ١١٢                   |
| ابن شبرمة ١١٤                      | سليمان بن صالح البحراني ١٣٧          |
| الشمس شري ٤٠                       | سليمان بن عبدالله البحراني ١٣٣ ، ١٣٧ |
| ابوشجاع بن بابويه ٢٠٨              | سليمان بن عبدالملك ١١ ، ١٤           |
| ابن الشجري ١٠                      | سليمان بن معنوق ١٠٢                  |
| الشريف الرضي = الرضي ١٩١ ، ١٩٢     | السمعاني ٢٧ ، ١٠٩                    |
| الشمس الكافي ٢٤                    | سنجر بن ملكشاه ٢٧٣                   |
| شمس الدين الاصفهاني ٣٠٣            | سهل بن احمد ١٢١                      |
| شمس الدين بن نجدة ٣٣٠              | سهل بن احمد ١٨١                      |
| الشمس ٢٩                           | سهل بن زياد ٢٣٧ ، ٢٢٥                |
| ابن شهاب الزهري ١١٠                | سيبويه ١٠                            |
| شهاب الدين السهروردي ٤٨ ، ٢٩٣      | السيد الداماد ١٣٣                    |
| ابن شهر آشوب ١٥٨ ؛ ٢١٠ ، ٢٢٥ ، ٢٥٠ | السيد الشريف الجرجاني ١٧ ، ٢٥ ، ٣٦   |
| ٢٥٤ - ٢٦١ ، ٢٦٦ ، ٢٩١ ، ٣٢٠ ، ٣٢٢  | السيد بن طاوس ٢١٢ ، ٣٢٠              |
| ٣٢٩                                |                                      |



|                                     |                                    |
|-------------------------------------|------------------------------------|
| الشهيد الاول — محمد بن مكى العاملى  | صالح ٢٢٦                           |
| ١٠٩، ١٠٨، ١٠٧، ١٠٥، ٨٣، ٧٧، ٤٥      | ابو صالح ١٨١                       |
| ١١٢، ١١٦، ١٢٦، ١٣٣، ٢١٢، ٢٧٦،       | صالح بن محمد بن ادریس ٢٧٨          |
| ٢٧٧؛ ٢٢١، ٣٢٢، ٣٢٦، ٣٢٨، ٣٢٩،       | صدر الشيرازى ٩٩                    |
| ٣٣٠، ٣٣٧، ٣٣٨                       | صدر الدين السرخسى ٣١٤              |
| الشهيد الثاني (زين الدين بن على) ٣٨ | صدر الدين الشيرازى ٩٣، ٩٤          |
| ٣٩، ٤٢، ٤٥، ٨١، ١١٣، ١٣٢، ٢٢٣،      | صدر الدين العاملى ١٠٢              |
| ٢٤٦، ٢٤١، ٢٧٦، ٣٢١، ٣٢٨، ٣٣٩،       | صدر الدين القمى ١٠٢                |
| شيخ الطائفة = محمد بن الحسن الطوسى  | صدر القونوى ٣١٢، ٤٦                |
| ٢٥٦، ٢٦٣، ٢٧٨                       | الصدوق — محمد بن على ٣٨؛ ١٣٢، ١٣٦، |
| شيخ الطوسى = شيخ الطائفة ٦٤، ٧٨،    | ١٣٧، ١٣٨، ١٤١، ١٤٥، ١٤٨، ١٥٢،      |
| ١١٢، ١٣٨، ١٣٩، ١٤٦، ١٤٩، ١٥٦،       | ١٥٢، ١٥٦، ١٥٨، ١٨٩، ٢١٢، ٢٢٢،      |
| ١٥٨، ١٩٠، ٢٠٩، ٢١٩، ٢٣٦، ٢٤٣،       | ٢٢٦، ٢٣٧، ٢٣٨، ٢٢٢،                |
| ٢٤٨، ٢٥٨، ٢٦٦، ٢٧٥، ٢٧٧، ٢٩٠،       | صعصعة ١٢                           |
| ٣١٤، ٣٢٠، ٣٢١                       | الصفدى ٢٦، ١٧٧                     |
| الشیطان ٣٧، ٩٧، ١٧٢، ١٧٤،           | صفوان بن مهران الجمال ١٢٣          |
| صاحب الزمان (ع) ١١٥، ١٤٦، ٢٠٤،      | صفوان بن يحيى ١٦٢، ١٦٥             |
| ٢٢٢                                 | ابو الصلاح الحلبي ٢٢٨، ٢٦٦، ٢٦٧،   |
| الصادق = جعفر بن محمد (ع) ٥٦، ٥٧،   | ٢٩٨، ٣٢٠، ٣٢١                      |
| ٧٦، ١٢٠، ١٢٣، ١٧٦، ٢١٥،             | ابو الصمصام العيسى ٢٦٨، ٢٦٩، ٢٧٠،  |
| ساعد بن ربيعان ٢٢٩                  | ابو طالب الطبرسى ٢٩٢               |
| ساعد بن محمد البريدى الآبى ٣٢٣      | ابو طالب بن عبد المطلب ٢٠٣         |
|                                     | ابو طالب بن غرور ٢٢٨               |

|                                      |   |
|--------------------------------------|---|
| ابو عبدالله جمل ١٦٠                  | ابن طادس ١٢٦ ، ١٣٢ ، ١٣٣ ، ١٣٥ ، ٣٢٠          |
| عبدالله بن حمزة الطوسي ٢٩٨ ، ٢٦٤     | الطائع بالله العباسي ١٢٨ ، ١٩١ ، ٢٠٦          |
| عبدالله بن حمدان ٢٢٦                 | ابن طباطبا الاصفهاني ١٩٢                      |
| عبدالله الديباجي ١٨١                 | الطبرسي ١٣٠ ، ١٩٢ ، ٢٢٠                       |
| عبدالله السماعي ٢٨٩                  | طرفة بن العبد ١٣                              |
| عبدالله بن سنان ٢٣٢                  | الطرماح بن عدي ١٠ ، ٦١                        |
| ابو عبدالله بن سوده ١٣٩              | طغرل بيك ٢٩٦                                  |
| ابو عبدالله بن شاذان ١٣٠             | طلحة بن عبدالله بن عوف ٥٢                     |
| ابو عبدالله = الصادق ١٨٩ ، ٢٣٢ ، ٢٣٥ | طلحة ١٥٩ : ١٦٠                                |
| عبدالله بن صالح البحراني ١٣١ ، ١٨٧   | الطوسي ١٢٦ ، ٥٧                               |
| ابو عبدالله الصفواني ١٢٢             | ابو الطيب ٢٣                                  |
| ابو عبدالله الصيمري ١٥٦              | الطبيبي ١٠٩ ، ١١٠                             |
| ابو عبدالله العاصمي ١١٩              | ظهير الدين بن معية ٣٣٧                        |
| عبدالله بن العباس ١٧٨                | عائكة ٥٠                                      |
| ابو عبدالله بن عبدالمطلب ٣٢٧         | ابن عباس ٢ ، ١٩ ، ١١٢ ، ١٨٥ ، ١٨٧ ، ٢١٤ ، ٢٦٨ |
| ابو عبدالله بن عبد الواحد ١٢٦        | ابو العباس الكولوي ٣١٢                        |
| ابو عبدالله بن عبدالله الغضائري ١٣٩  | ابو العباس بن مقدم ٢٦                         |
| ابو عبدالله العماني ١٩١              | عبدالله بن بكير ٢٢٥                           |
| عبدالله بن عمر ١٨١                   | عبدالله التوفي ١٠٢                            |
| عبدالله بن القاسم ٢٧                 | عبدالله بن جعفر الرازي ١٢٠                    |
| ابو عبدالله القاسمي ٣٥               |   |
| عبدالله الكاظمي الشير ١٠٤            |   |
| عبدالله بن كثير ١١٠                  |   |

|  |                                    |
|--|------------------------------------|
| عبدالله بن المبارك ٢٠                            | عبدالرزاق اللاهيجي ١٠٠             |
| ابو عبدالله المحدث ٢٧١، ٢٧٢                      | عبدالرزاق بن همام الصغاني ١٥٠      |
| عبدالله بن محمد الاعرج ٣٢٧                       | عبدالرؤف بن ماجد بن هاشم ٧٧        |
| عبدالله بن محمد بن عبدالعزيز البغوي ١٨١          | عبدالسلام بن الحسين الاديب ١٢٤     |
| عبدالله بن مروان البحراني ٥٧                     | عبد العزيز بن البراج الطرابلسي ٢١١ |
| ابو عبدالله الواسطي ١١٩                          | ٣٢١                                |
| عبد الجبار بن احمد المعتزلي ١٥٩، ٢٠٢، ٢١٩        | عبد العزيز بن مروان ٤٩، ٥١، ٥٢، ٥٣ |
| عبد الجبار بن علي المقرئ ٢٢٩، ٢٢٧، ٢٥٣، ٢٩١، ٢٩٨ | عبد الغفور بن الشام مرتضى ٨٠       |
| عبد الجليل بن عيسى الرازي ٣٩١                    | عبد الكريم بن طائوس ٣٠٢، ٣١٣، ٣٢٨  |
| ابن عبد الحكيم ٣                                 | عبد الكريم بن عبدالله ١١٩، ٢٢١     |
| عبد الحميد بن فخار الموسوي ٢٦٧                   | عبد اللطيف بن ابي بكر ٣٢           |
| عبد الرحمن بن احمد الخزاعي ٧٨                    | عبد المطلب بن ياد شاه الحسيني ٣٢٧  |
| عبد الرحمن بن احمد النيسابوري ١٩٠، ٢٢٩، ٢١١      | عبد الملك السمعاني ٢٩١             |
| عبد الرحمن الجامي ٢٨٩، ٢٠٥، ٢٠٩                  | عبد الملك بن عمير ١٨١              |
| عبد الرحمن بن حمزة ٢٦٢                           | عبد الملك بن مروان ٦، ٥٠، ٥٥       |
| عبد الرحمن الدمشقي ٣٥                            | عبد المنعم بن الفرس ٢٦             |
| عبد الرحمن بن ملجم ٢٢٦                           | ابن عبد الملك                      |
| ابو عبد الرحمن النسائي ١١٠                       | ابن عبدون ١١٧                      |
| عبد الرزاق ٦٣                                    | عبد الوهاب المالكي ١١٠             |
| عبد الرزاق رئيس النيسابور ٢٥٩                    | عبيد بن زرارة ٢٣٥                  |
|  | ابو عبيد اللغوي ١٦، ٢٤، ٥٣         |
|  | عبيد الله بن الحسن ١٣٨             |
|  | عبيد الله بن الحسن القمي ٢٢٩       |



عبيد اللہ بن فارس ۱۶۷

عبد الله بن محمد بن عائشة ع

أبو عبيدة ٢٣، ٢٤، ٥٩

عقیق بن ابی قحافہ ۱۶۸

العتبة ٥٣

عثمان = ابو الفتح بن جنى ٢٠٢

عثمان بن عفان ۱۷۵

عثمان بن عيسى ۲۴۶

العجيز بن عبد الله السلولي ١٢

عبدالقادر بن محمد بن الحسن \* ٢٠ \*

عربی: بنی مسافر ۲۵۱، ۲۷۷

آینہ عریض

۵۴۳۰

هز الدين الاخلاقي = يوسف بن اسد ٣٧

أبو العز المقلاسي ١١٠

عزّة بنت جهميل ٤٩: ٥٠، ٥٤

ابن عساکر ۱۱، ۳، ۲-۵۲، ۱۳، ۵۳، ۵۹، ۶۱

العسكري ١١٨

عند الدولة ١٥٩

محمد الدين الأيوبي ٢١

عطاء بن یسار ۱۷۶ : ۲۶۸

لعطار التيشا يورى ٤٠

مقرء ۵۲

عقبہ بین بشیر الاسدی ۵۶

عکرمہ بن جریر ۱۲

ابوعكرمة الضبي ٢٥، ٦٠

عکرمه قسولی، ابرو عباس، ۵۴

السلامة والصحة العامة

العلامة السحرية رقم ١٣٢

العلامة المهيمنة ١٥٧

العلامة الحلبي = الحسن بن يوسف ٢٣٩،

114.1-9:AY,AY,YV,DF,YO,EF,ET

4146, 4147, 4148, 4149, 4150, 4151

Y59, Y66, Y78, Y77, Y17: 129

Y9Y, YAY, YYY - YYD, YFI

$$226, 226 : 313, 312, 2 \cdot 3, 2 \cdot 2$$

العلامة الطماطاني = محمد عبد الله

٢٣٦:٢٢٧، ٢٢٠، ١٩٨، ١٢٥، ١١٦ العلوم

العلامة التجارية YH101127

FAM

١٠٨

علم الديد - المص - علم الديد

YYA:YF9

ملفوظات امام احمد، ۱۱۳، ۶۵، ۱۲۲، ۱۸۴، ۱۸۵

149

ملفوظات امیر اکبر بنی هاشم ۱۳۸۸، ۲۴



- علي بن عيسى الرمانى ١٥٩، ١٦٠  
 علي بن الفضل القصباني ١٥  
 علي بن الفضيل ٢٠، ٢٢  
 علي القوشجي ٣٠٣  
 علي بن محمد بن ابراهيم علان ١١٨  
 علي بن محمد بن الحسن بن الشهيد ٢٤٣ ،  
 ٢٦٥  
 ابو علي بن محمد بن الحسن الطوسي ٢٤٩  
 ٢٥١، ٢٥٥، ٢٦٣، ٢٧٢، ٢٧٧، ٢٩١، ٢٩٨  
 ٣٢١  
 علي بن محمد الخزاعي الرازي ٧٨  
 علي بن محمد بن خنيس ٢٢٨  
 علي بن محمد الراوي ١٨٣  
 علي بن محمد سبط الشهيد ١١٣  
 علي بن محمد السمرى ١١٥، ١١٧، ١٤٩  
 علي بن محمد صاحب الدر المنثور ١٥٨  
 علي بن محمد صاحب الزنج ١٩٤  
 علي بن محمد الطبري ٢٥٠  
 علي بن محمد القاشاني ١٧٦  
 علي بن محمد بن علي القاشي ٣٢٧  
 علي بن محمد القمي ٢٩٧  
 ابو علي بن مسكويه ٣٠٣  
 علي بن محمد المقيد ١٧٧  
 علي بن محمد بن مكى ٣٢٦، ٣٢٨  
 علي بن محمد النقي ١٨٦  
 علي بن محمد الهادي ٢٤٥  
 علي بن العرفضي العلوي ٣١٣  
 علي بن العرفضي النسابي ٢٠١  
 علي بن موسى = الرضا (ع) ١١٠  
 ١١١، ١١٢، ١٨٦  
 علي بن ميشم ١٦٧  
 علي بن يحيى الحناضي ٢٦٣  
 العماد البالسي ٣٤  
 عماد الدين الطبري = محمد بن ابي  
 القاسم ٢٥١  
 عماد الساباطي ٢٤٥  
 عمرو بن ابراهيم بن احمد بن كثير ١٨١، ٢٠٢  
 عمرو بن الخطاب ١٢، ١٦٨، ١٧١، ١٧٥ ،  
 ٢٧٢، ٣١٠  
 عمرو بن سعد ١٢٩  
 ابن عمر . عبدالله ١٠  
 عمرو بن عبدالعزيز ١١٠، ٥٢  
 عمرو بن مظفر الحلبي ٣٢  
 عمرو بن ابي ربيعة ١٩٤  
 ابو عمرو بن خليل ٢٥  
 عمرو بن العاص ٢٩٩



|                          |                      |                        |                                   |
|--------------------------|----------------------|------------------------|-----------------------------------|
| ٢٢٩، ١٦١، ١٥٦            | ابو الفتح الكراچكى   | ١٨١                    | عمرو بن عبدالغفار                 |
| ٢٦٥، ٢٤٩                 |                      | ١٦، ١١، ٤، ٣           | ابو عمرو بن الملا (٢٠)            |
| ١٤٠                      | فتح عيشاه قاجار      | ٣٢٦                    | عميد الدين                        |
| ٢٩٨، ٢٩٢، ٧٨             | ابو الفتوح الرازى    | ٢٨٧، ١٣٢، ٦٤           | ابن ابي عمير                      |
| ٢٢٨                      | الفجيع العقيلي       | ٢٢٨                    | ابو عمير بن العمدي                |
| ٢٧٦، ١٧٧، ١٠٦            | فخار بن معد الموسوي  | ٦٣                     | ابن عنبسة                         |
| ٣٢١، ٢٧٩، ٢٧٧            |                      | ٣٠٩، ١١٢               | عيسى بن مريم                      |
| ٢٠١                      | فخر الدولة بن بابويه | ٣٠٢                    | عيسى بن علي بن عيسى               |
| ٣١٦                      | فخر الدين            | ٢٤٦                    | ابن عيسى                          |
| ٢٨                       | فخر الدين الرازى     | ١٩                     | العينائى                          |
| ٥                        | فخر الدين الطريحي    | ٦٣                     | ابن عينة                          |
| ٣٣٦، ٣٢٦                 | فخر المحققين الحلبي  | ٢٢٩                    | غازي بن احمد الساماني             |
| ١٩٨                      | فخر الملك            | ٢٣٧، ١٥٦، ١١٩          | ابو غالب الرازى                   |
| ١٩٧                      | فخر الملك            | ٣٢                     | الغزالي                           |
| ٢٠٣، ١٩٧                 | فخر الملك الوزير     | ٢١٧، ٥٤                | ابن الفضائري                      |
| ٢٤، ٢٣                   | الفراء               | ٢٠٣                    | غيث بن غوث = الاخطل               |
| ٤٠، ١١                   | ابو الفرج الاصفهاني  | ٢٩٧                    | الفاضل الهندى = محمد بن الحسن     |
| ١٧٨                      | ابو الفرج بن الجوزي  | ١٥٧                    | فاطمة ام المرتضى                  |
| ٢٠٤، ٦٠-٥٨، ٥٤، ٥٢، ١٤-٣ | الفرزدق              | ١٨٢، ١٨١، ١٥٧، ١٢٧، ٨٠ | فاطمة الزهراء                     |
| ٣١٤، ٣١٣                 | فريد الدين الداماد   | ٢٧٢، ٢٧١، ٢٦٧، ١٩٦     |                                   |
| ٢٥١                      | ابو الفضائل الرضائي  |                        | فاطمة بنت المشايخ بنت محمد بن مكى |
| ٧٥                       | فضل الله دست غيب     | ٣٢٨                    |                                   |
| ٣١٤                      | فضل الله الراوندى    | ١٩٣، ١٩١               | ابو الفتح بن جنى                  |

|   |                                  |
|---|----------------------------------|
| ابو القاسم بن سمحون ٢٦                              | فضل الله بن روزبهان ١٧           |
| القاسم بن سلام ٢٣                                   | فضل الله بن علي الحسيني ٢٩١      |
| القاسم بن علي الحريري ٢٨٠٢٧                         | الفضل بن الحسن الطبرسي ٢٩١. ٢٦٥  |
| ابو القاسم بن غالب ٢٢                               | الفضل بن الربيع ٢٠               |
| القاسم بن الفضل النعماني ١٥٢                        | الفضل بن شاذان ١٤٨               |
| القاسم بن فيرة ٣٣                                   | الفضل القصباني ٢٨                |
| القاسم بن القاسم الواسطي ٣٠                         | الفضل بن محمد بن يحيى اليزيدي ١٦ |
| ابو القاسم القمي ١٠٤                                | الفضل بن عياض الكوفي ١٩-٢٢       |
| ابو القاسم بن قولويه ١٥٦                            | ابن فورك ١١٠                     |
| ابو القاسم الكازروني ٢٧                             | ابن فهد الحلبي ٣٣٧               |
| القاسم بن محمد بن ابي بكر ١١٠                       | الفيروز آبادي ١٠٨، ١٠٩           |
| القاسم بن محمد الاصمعي ١٧٦                          | فيض الكاشاني ١٠٠، ١٠٣            |
| القاسم بن محمد الآوسي ٢٦                            | ق                                |
| القاسم بن محمد بن بشار الاقباري ٢٥                  |                                  |
| القاسم بن محمد الديلمي ٢٦                           | قابيل ٢٢٦                        |
| القاسم بن محمد بن رمضان ٢٦                          | القادر بالله ١١٠، ١٩٢، ١٩٧       |
| القاسم بن معية ٣٢٦، ٣٢٩                             | ابو القاسم ١٢٣                   |
| ابو القاسم بن الموصل ٢٧                             | القاسم بن احمد بن الموفق ٣٤      |
| ابو القاسم النسابي ٢٠١                              | ابو القاسم البلخي ٢١٧            |
| ابو القاسم بن نصر البيان ٣١١                        | ابو القاسم بن الحسن ١٢٢          |
| ابو القاسم بن الوكيل ٢٢٨                            | القاسم بن الحسين الخوارزمي ٣١    |
| القاضي صفى الدين عيسى ١١٣                           | ابو القاسم الحسين بن علي ١٢٧     |
| القائم <small>عليه السلام</small> ١٥٧، ١٣٩، ٨٨، ٣٠٢ | القاسم بن الحسين بن معية ٣٢٩     |
|   | ابو القاسم الخفاف ١٦١            |

|                                   |                                      |
|-----------------------------------|--------------------------------------|
| الكراجكي = ابو الفتح = محمد بن    | ابن قبة ٢٧٨، ٢٧٩                     |
| علي ١١٩، ١٣٩، ١٧١، ١٧٩، ١٨٠،      | قزادة ٦٣                             |
| ١٨٩، ٢١٠، ٢١١، ٢١٤،               | ابن قدامة ١٩٠                        |
| كرامة بن احمد البرازي ١٢٦         | القشيري ١٩                           |
| كردي بن عكبري ٢٢٩                 | قطب الدين الرازي محمد بن محمد ٣٨     |
| الكساني ٢٣، ٢٤                    | ٣٨، ٤٥، ٤٣، ٤١                       |
| الكشي ٢٨٧، ٥                      | قطب الدين الراوندي ٢٢٩ - ٢٥١، ٢٩٥    |
| كعب بن ابي حليمي ١٣               | قطب الدين محمد بن محمد البويهي -     |
| كعب بن حعل ٤                      | قطب الدين الرازي ٢٣                  |
| كعب بن زهير ١٢                    | قطب الدين محمد الشيرازي ٣١٦، ٢٥      |
| الكفعمي ٢٧٨                       | ٣١٧                                  |
| الكلبي ١١                         | قوام الدين القزويني ١٠٣              |
| الكليني = محمد بن يعقوب ١١١، ٦٤   | ابن قولويه ١١٢                       |
| ١٢٨، ١٤٥، ٢٣٢، ٢٣٥                | قيس بن الربيع ١٨٣                    |
| كمال الدين الانباري ٢٧            | ابن قيس العنبري ١٢                   |
| كمال الدين بن حماد ١٠٦            | قيس المجنون ٢٩                       |
| كمال الدين بن ميثم ٣٠٢            |                                      |
| الكميت بن ثعلبة ٦١                | ك                                    |
| كميت بن زيد بن خنيس الاسدي ٥٥١٠ - | الكاتب القزويني ٤، ٢٧                |
| ٦١                                | كافجي ٢٢                             |
| كميت بن المعروف ٦١                | كثير بن عبد الرحمن الشاعر ١٢، ٤٩، ٥٤ |
| كميل بن زياد النخعي ٦١-٦٦، ١١٨    | ٦١                                   |
|                                   | ابن كثير الشامي ١٥٨، ١٦١، ٢٢٥        |



## ل

لبطة بن الفرزدق ١٠

النواوي ١١٠

ليلي ٥١

ليلي الاخيلية ٢٩

ماجد بن علي البحراني ٧٤ - ٧٦

ماجد بن هاشم بن علي البحراني ٧٢ ، ٨٠

٩٠ : ٩٣

مالك بن انس ١١٠ ، ١٠٦٣

مأمون الرشيد ١١٠ ، ١١٠٦٣ ، ٣٣٨

المبرد ٩٩ : ٦٠

المتنقة بنت النعمان ٢١٥

مجاهد ١٨٧

المجلسي ١١٤ ، ٩١ ، ٩٠ ، ٨٨ ، ٨٢ ، ٤٠

١١٩ ، ١٢٠ ، ١٣٢ ، ١٣٣ ، ١٣٥ ، ١٥٤ ،

١٥٩ ، ٢٧٩ ، ٢٨٧

المجلسي الاول ٢٣٩

المحدث الجزائري ٣٣٥

المحدث النيسابوري ٤٥ ، ٢٨ ، ١٠٩ ،

١١٦ ، ١٥٦ ، ٢٦٧ ، ٢٦٠

معسن الاديب النحوي ١٠٣

معسن بن الحسن الاعرجي ١٠٣

معسن بن الحسين النيسابوري ٨٧

معسن بن المرتضى = الفيض ١٠٣

معسن الفيض ٧٢ ، ٧٥ ، ٧٩ ، ٨١ ، ٨٣ ، ٨٩ ،

٩٧ ، ٩٩

المحقق البحراني ١١٩

المحقق الحلبي ١٧٧ ، ٢٧٥ ، ٢٧٦ ، ٣٠٢ ،

٣٢٣ ، ٣٢٠

المحقق الخوانساري ٢١٩

المحقق الطوسي ٤٧ ، ٤٨ ، ٣١٠ ، ٣١٦

محمد بن ابراهيم الشيرازي = صدر ٩١

محمد بن ابراهيم النعماني ١٢٧ ، ١٢٨

محمد بن ابي بكر بن همام ١٤٩

محمد بن ابي جمهور الاحمسي ٢٦١

محمد بن ابي رافع الصيمري ٢٢١

محمد بن ابي عمير ٦٥ ، ١٨٨

محمد بن القاسم الطبري ٢٢٩ ، ٢٣٩ ، ٢٥٠

٢٩٨

محمد بن ابي المعالي ٢٩١

محمد بن احمد بن ادريس السلي ٢٧٢ -

٢٧٩ ، ٢٨٢ ، ٢٨٩

محمد بن احمد الاسكافي ١٤٩ ، ١٥٢

محمد بن احمد البصري المفيع ١٢٣

محمد بن احمد الجعفي ١٢٥

|                                      |                                     |
|--------------------------------------|-------------------------------------|
| محمد بن احمد بن الجنيدي = محمد بن    | محمد الاشكوري ٣١٣                   |
| احمد الاسكافي ٢٤٨: ١٢٥               | محمد بن الاعرج الحسيني ٣٢٧          |
| محمد بن احمد بن الحسين الشامي ١٨١    | محمد امين الكاظمي ٢٥٦               |
| محمد بن احمد الحنفي ٤٦: ٢٥           | محمد بن بابويه القمي ١١٥            |
| محمد بن احمد الخزاعي ٧٨              | محمد باقر البهبهاني ٦١              |
| محمد بن احمد بن داود ١٢٤             | محمد باقر السبزواري ١١٣: ٧١         |
| محمد بن احمد بن زكريا ٣٧             | محمد تقي المجلسي ٢٤٣: ٨٢: ٦٤        |
| محمد بن احمد بن سليم الجعفي ١٢٦      | محمد بن جعفر ١٨٥: ٦                 |
| محمد بن احمد بن شاذان ١٨٥: ١٨٠: ١٧٩  | محمد بن جعفر الحسيني ١١٧            |
| ٢١٥: ٢١٣: ٢١٠: ١٨٨: ١٨٧              | محمد بن جعفر بن محمد بن نما ٢٩٤     |
| محمد بن احمد بن صالح البستي ٣٢١      | محمد بن جعفر بن هبة الله بن نما ٢٩٤ |
| محمد بن احمد بن علي الفثال ٢٦٠: ٢٥٩  | محمد بن الجنيدي الاسكافي ٢٤٨        |
| محمد بن احمد بن علي القمي ١٤٠        | محمد بن جهيم الاسدي الحلبي ١٧٧      |
| محمد بن احمد العلوي ١١٣              | محمد بن الحسن ١٢٧                   |
| محمد بن احمد الفارسي ٢٦١             | محمد بن الحسن ٣١٢                   |
| محمد بن احمد بن مجاهد ٦              | محمد بن الحسن بن ابي خالد ٢٣٥       |
| محمد بن احمد بن نعم الله بن خاتون ٧٥ | محمد بن الحسن بن ابي الرضا ٣٢٦: ١٠٧ |
| محمد بن ادريس الشافعي ٢١             | محمد بن الحسن بن احمد بن الوليد ١٣٩ |
| محمد بن ادريس الحلبي ٢٢٠: ٢١٨: ١٥٨   | محمد بن الحسن الاسترآبادي ٢٣٢       |
| ٢٤٩: ٢٢٤                             | محمد بن حسن رجب المقابي ٧٥: ٧٣      |
| محمد بن اسحاق الوشائي ١٢             | محمد بن الحسن الحسيني الاعرجي ١٠٢   |
| محمد بن اسماعيل بن عثمان ٢١٣         | محمد بن الحسن بن الحمزة ١٥٦         |
| محمد بن الاشعث ١٢١                   | محمد بن الحسن الصفار ١٨٢: ١٧٦: ١٤٠  |





|                                      |  |
|--------------------------------------|--|
| محمد بن علي بن أبي بكر اللخمي ٢٥     | محمد بن علي البهائي = محمد بن              |
| محمد بن علي بن أبي طالب ٢١٣          | الحسين ٧٥، ٧٤                              |
| محمد بن علي بن أحمد الفارسي ٢٥٦      | محمد بن عباس اليزيدي ١٦                    |
| محمد بن علي بن الأربلي ٣٢            | محمد بن عبد الله بن أبي طالب ١١١، ١٤٢، ١٥٧ |
| محمد بن علي الباقر ٥٣، ٤٩، ٣٦        | ١٨٨، ١٨١، ٢١٥، ٢٤٢، ٢٦٨، ٢٧٠، ٢٩٣          |
| ١٨٦، ١٨٣، ١٨١، ١١٠                   | ٣٠٩  |
| محمد بن علي بن بلال ٢٤٥              | محمد بن عبد الله الأسكافي ١٥١              |
| محمد بن علي بن بابويه ١٨٨، ١٣٩، ١٣٤  | محمد بن عبد الله بن زهرة ٢٩١، ٢٩٠          |
| محمد بن الحسن الحلبي ٢٩١             | محمد بن عبد الله الشيباني ١١٩              |
| محمد بن علي بن الحسن المقرئ ٢٦١      | محمد بن عبد الله الكوفي ٢١٣                |
| محمد بن علي الحلبي ٢٢٩               | محمد بن عبد الجبار ١٦٢، ٦٥                 |
| محمد بن علي الحلواني ٢٥٤             | أبو محمد بن عبد الحق الخزرجي ٢٦            |
| محمد بن علي بن حمزة ٢٦٧، ٢٦٤         | محمد بن عبد الرحمن بن محمد ٣٢              |
| محمد بن علي الرازي ١٨٣               | محمد بن عبد الصمد ٢٩١، ٢٩٠                 |
| محمد بن علي الشجاعي ١٢٧              | محمد بن عبد القادر ٢٢٩                     |
| محمد بن علي بن شهر آشوب = ابن -      | محمد بن عبد الملك أبي الشوارب ١٨٥          |
| شهر آشوب ٢٩٢، ٢٩١، ٢٩٠               | محمد بن عبد المؤمن ١٥٢                     |
| محمد بن علي صوفي ٩٨                  | محمد بن عبد الله الحسيني ٢١٢               |
| محمد بن علي بن طالب المقرئ ٢١٢       | محمد بن عثمان بن الحسن ١٢٤                 |
| محمد بن علي الطبري ٢٣٩               | أبو محمد العسكري ٦٤                        |
| محمد بن علي الطوسي = العماد ٢٦٢، ٢٦٥ | محمد بن عقبة ٦٠                            |
| محمد بن علي بن عثمان الكراچكي ٢٠٩    | محمد بن الطوسي الفاطمي گلستانه ٢٩٦         |

محمد بن علي بن عبد الصمد النيسابوري

١٦١

محمد بن علي بن غني ٣٢٧

محمد بن علي بن فارس الواسطي ١٧٨

محمد بن علي الفارسي الجرجاني ٣١٣

محمد بن علي بن الفضال ٢٥٢: ٢٥٨: ٢٦٠

محمد بن علي اللاهيجي ٣١٤

محمد بن علي ماجيلوي القمي ١٤٠

محمد بن علي بن محبوب ١١٣

محمد بن علي بن محمد بن جهم ١٧٧

محمد بن علي بن محمد الطوسي ٢٦٣

محمد بن علي بن المطهر ٣٢٧

محمد بن علي المقشاعي ٧٥

محمد بن علي بن موسى الرضا ١٨٦

محمد بن علي النيسابوري ٢٦٢

محمد بن عمران العرياني ٢٠٢

محمد بن عمر بن عبد العزيز = الكشي

١٣١١٣٠٦

محمد بن عيسى العبيدي ٢٣٩

محمد بن الغزال ٣٢٧

محمد بن قرات ١٨٣

محمد بن فضيل ١٨٢

محمد بن القاسمي الاخباري ٧٩

محمد بن القاسم بن الحسين بن معية ١٠٦

٣٢٩. ٣٢٨. ٣٢٤

محمد بن مالك الطائي ٣٢

محمد بن حسن الفيض ٨٠

محمد بن محفوظ ١٠٦. ٣٢٦

محمد بن محمد آوي ٣٢٠

محمد بن محمد بن أبي الحسن الموسوي

٣٢٦

محمد بن محمد بن الأشعث ١٢٠. ١٢١

محمد بن محمد بن أبي الرازي ٣١٣

محمد بن محمد بن الحسن = الخواجه

نصير الدين الطوسي ٣٠٠. ٣٠٣. ٣٢٠

محمد بن محمد بن حيدر الشعمري ١٣٥

١٣٦

محمد بن محمد بن زين الدين ٣٢٠

محمد بن محمد بن غاصم ١١٨

محمد بن محمد بن علي الحمداني ١٣٨

محمد بن محمد بن احمد الكوفي ٣٢٦

محمد بن محمد بن محمد بن زيد

٣٢١

الداعي

محمد بن محمد بن محمد بن زين الدين

٣٢٠

|                                      |                                     |
|--------------------------------------|-------------------------------------|
| محمد بن محمد بن مرة ١٨٥              | محمد بن موسى الدوريسي ٢٩٢           |
| محمد بن محمد بن المطهر ٣٢٧           | محمد بن موسى الشيرازي ٣١٠           |
| محمد بن محمد بن مكى ٣٢٨، ٣٢٧         | محمد بن موسى المتوكل ١٤٠            |
| محمد بن محمد بن النعمان = المفيد ١١٢ | محمد الموصلي ٣٥                     |
| ١٥٦، ١٥٢، ١٥٣، ١٤٦، ١٢٠، ١٣٧، ١٢٢    | محمد مؤمن بن عبد الغفور ٨٠          |
| ١٥٧، ١٦٠، ١٦٥، ١٦٨، ٢١٦، ٢٤١         | محمد بن ميمون القرطبي ٣٢            |
| ٢٩٨، ٢٣٤                             | محمد بن نجدة ٢١٢                    |
| محمد بن المرتضى ٢٠١                  | محمد بن نما ٢٧٧                     |
| محمد المرزى الحنفى ١١٠               | محمد بن نوح الغافقى ٣٢              |
| محمد بن مسعود الراوى ٢٤٥             | محمد النور بخش ٦٣                   |
| محمد بن مسعود الشيرازي ٣١٣           | محمد هادى ٨٠                        |
| محمد بن مسعود العياشى ١٢٩، ٦         | محمد بن عبد الله الوراق ٢٢٩         |
| محمد بن المشهدى ٢٩٤                  | محمد بن همام ١٥٠-١٥٢                |
| محمد بن المطهر ٣٢٧                   | محمد بن يحيى ٦٥                     |
| محمد بن معد ١٤٦، ١٢٧                 | محمد بن يحيى بن المبارك ١٦          |
| محمد مقيم المشهدى ٩٨                 | ابو محمد الزيدى ٢٣، ٢٢              |
| محمد بن مكى العاملى ٢٩١، ٣٢٨         | محمد بن يعقوب الكليني ٨٠٩، ١٠٩، ١١١ |
| محمد بن منصور الراوى ١٨٤٤            | ١١٣، ١١٦، ١١٨، ١٦٢، ١٨٨، ١٨٩، ٢٤١   |
| محمد بن منصور الشيرازي ٣٢٢           | محمود الحمصى ٢٧٥، ٢٧٨               |
| محمد مهدى الطباطبائى = العلامة       | محمود بن يحيى الحلوى ١٠٦، ٣٢٧       |
| الطباطبائى ٣٢٢                       | محيى الدين الاخلاطى ٣١٦             |
| ابو محمد المملى ١٩٥                  | محيى الدين بن العربى ٤٨             |
| محمد بن موسى الخوارزمي ٢٠٢           |                                     |



|                                      |  |
|--------------------------------------|--|
| محبى الدين المغربي ٣١٦               | مصلح الدين الفارسي ٤٧                  |
| المرتضى = علم الهدى - على بن الحسين  | المطهر بن ابي القاسم الديباجي ٢٢٩      |
| ١٥٦، ١٥٥، ١٥٤، ١٣٨، ١٢٨، ١١٠، ٧٦     | معاوية بن ابي سفيان ٢٩٩، ١١            |
| ١٥٧، ١٥٨، ١٥٩، ١٦١، ١٩٠، ١٩٣، ٠      | معروف الكرخي ١١٠                       |
| ١٩٤، ١٩٥، ١٩٧، ١٩٨، ١٩٩، ٢٠٠، ٢٠٢، ٠ | معز الدولة ١٢٨                         |
| ٢٠٣، ٢٠٥، ٢٠٧، ٢٠٩، ٢١٠، ٢١٤، ٢١٧، ٠ | معمر بن المثنى ٢٤                      |
| ٢١٩، ٢٢٦، ٢٢٨، ٢٤٣، ٢٤٦، ٢٤٨، ٢٥٢، ٠ | معينة بنت محمد بن جارية ٣٢٢            |
| ٢٥٦، ٢٥٦، ٢٧٥، ٢٧٩، ٢٨٠، ٢٨٢، ٢٨٢، ٠ | ابن معينة = محمد ١٠٧، ٣٢٠، ٠           |
| ٢٨٣، ٢٨٩، ٣١٣، ٣٢١، ٠                | معين الدين المصري ٣١٣                  |
| المرتضى بن المعجتي ٣٢٠               | المفضل ٦١                              |
| ابن المرخي ٢٥                        | ابوالمفضل ١٣٠، ١٥١، ٠                  |
| مروان الاصغر ١٠                      | مفضل بن عمر ١٨٢                        |
| المروج البهبائي ٥                    | ابوالمفضل الشيباني ٢٤١                 |
| الغزالي ٢٩٣                          | المفيد = محمد بن محمد بن النعمان ٦٢، ٠ |
| المستظهر بالله ١١٠                   | ١١٩، ١٢٥، ١٣٥، ١٥٢، ١٥٦، ١٦١، ٠        |
| المستعصم ٣١٦، ٣١٥                    | ١٦٢، ١٦٣، ١٦٩، ١٦٩، ١٧١، ١٧٦، ١٧٧، ٠   |
| مسمود بن علي الصوايي ٢٩١             | ١٩١، ٢١٠، ٢١٢، ٢١٧، ٢٢٤، ٢٢٩، ٠        |
| مسمود بن ورام ٢٧٧، ٢٧٦، ٢٧٤، ٠       | ٢٢٦، ٢٢٨، ٢٣٠، ٢٣٤، ٢٣٨، ٢٤٩، ٠        |
| مسلم بن العجاج ٣٦                    | ٢٥٦، ٢٧١، ٣١٩، ٠                       |
| ابن المسيب ٦٣                        | المقتدر بالله ١١٠، ١١١، ٠              |
| مسيلعة الكذاب ١٤٢                    | مقداد بن عبدالله السيوري ٣١٣           |
| مصطفى النفريني ٤٢، ١٩٠، ٢٧٤، ٢٧٦، ٠  | ابوالمقدام «الراوي» ٣٠٩، ٠             |
| ٢٩٠، ٢٩٢، ٣٣٧، ٠                     |  |

|  |   |
|--|---|
| ملك الروم ٩٥   | العهدى الطباطبائي = العلامة             |
| ملك الموت ١٢٨  | محمد السدي ٢٩٦                          |
| المنتجب بن رشيد الهمداني ٣٤                          | مهدي الفتوفى ٨٨                         |
| منتجب الدين الفسي ٧٨ ، ١٣٥ ، ١٣٦                     | المهدي الموزيني ٢٠٣                     |
| ١٣٨ ، ٢٠٩ ، ٢٥١ ، ٢٥٣ ، ٢٥٦                          | مهداين حنان ٣٣٨                         |
| ٢٥٧ ، ٢٥٩ ، ٢٦٠ ، ٢٦١ ، ٢٦٢ ، ٢٦٣                    | مشم البحراني ٢٩٦                        |
| ٢٦٦ ، ٢٦٧ ، ٢٧٤ ، ٣٠٣ ، ٣٢٠                          | مقيم بن علي البحراني ٣٠٢                |
| منصور بن حازم ٧٦                                     | ابن ميثم البحراني ٣١٣                   |
| منصور بن الحسين الآبي ٢٢٩                            | ميثم التمار ٦٦                          |
| منصور الدشتكي ٣١١                                    | ميرزا محمد الرحالي ٢٧٦                  |
| منصور بن محمد الكندي ٢٩٦                             | ميرزا محمود ٤٠                          |
| ابن مندة ١٢  | المنافقة ١٣                             |
| موسى بن اسماعيل ١٢٠ ، ١٢١                            | ناصر الحق ٢٠٣                           |
| موسى بن اسماعيل الموسوي ١٢١                          | الناصر بالله العباسي ٣١٩                |
| موسى بن جعفر <sup>(ع)</sup> ١٩ ، ٥٧ ، ٦٥ ، ١١٣ ، ١١٤ | ناصر الدين الرضي بن محمد الحسيني ٢٢٩    |
| ١١٧ ، ١٢٠ ، ١٢٣ ، ١٨١ ، ١٨٦ ، ١٩٨                    | ناصر الدين شاه ١٤٠                      |
| ٣١٩ ، ٢٠٣  | ناصر الدين محتشم ٣١٤ ، ٣١٥ ، ٣١٦        |
| موسى بن عمران ١٠ ، ١٢ ، ٢٦٩ ، ٣١٠                    | الناصر لدين الله ٣٢٥                    |
| موسى بن القاسم العجلي ٢٣٢                            | النجاشي ٦٣ ، ٦٦ ، ١١٣ ، ١١٧ ، ١١٨ ، ١٢٢ |
| مولوي الرومي ٤٠                                      | ١٢٣ ، ١٢٤ ، ١٢٥ ، ١٢٦ ، ١٢٧ ، ١٣٠       |
| مؤيد الدين الملقمي ٣١٥                               | ١٣٤ ، ١٣٦ ، ١٤٩ ، ١٥٠ ، ١٥٢ ، ١٥٣       |
| مؤيد الدين المروزي الدمشقي ٣١٦                       | ١٥٨ ، ٢٠١ ، ٢٠٥ ، ٢١١ ، ٢٢٣ ، ٢٩٠       |
| المهدي ١٨٦   | فهم الدين الكاتب القزويني ٣١٦ ، ٣١٧     |

|   |                                      |
|---|--------------------------------------|
| الوليد ٦                                  | فحبيب الدين بن نبال الحلي ٦٧٦، ٢٧٥   |
| الوليد بن عبد الملك ١٣٠، ١٣٠              | فصيب الشاعر ٥٥، ٤٩                   |
| ابن الوليد ٢٢٠                            | نصير الدين بن حمزة الطوسي ٢٦٤        |
| هاثيل ٢٢٦                                 | نصير الدين الطوسي . محمد بن محمد بن  |
| هارون الرشيد ١٢٣، ٢٦٩                     | الحسن ٣١٥، ٣٠١                       |
| هارون بن موسى التماري ١١٩، ١٢٢، ١٣٠       | النصير الطوسي ٤٦                     |
| ١٣٠، ١٥٠، ٢١١، ٢١٣، ٢٢١                   | نصير الدين القاشاني ٣١٩              |
| هاشم بن البجرائي ١١٧، ٢١٨، ٢٣٠            | نصير الدين الكاشاني ٣٢٦              |
| هبة الله بن الحسن الموسوي ١٣٥             | النضر بن سويد ٦٥                     |
| هبة الله بن حمزة بن حمزة ٢٦٢              | النظامي ٢٠                           |
| هبة الله بن الخطيب القزويني ٢٧            | نعمان بن المنذر ١٢٧                  |
| هبة الله بن تما ٣٢١                       | نعم الله الجزائري الموسوي ١٧، ٥١، ٥٢ |
| هيرة بن ابي رجب ١٩٤                       | ٥٢، ٧٥، ٩٣، ١٧١، ١٩١، ٢٠٣، ٢٠٦، ٣٠٦  |
| امين هذيل ٣٣                              | نوح <sup>عليه السلام</sup> ١١٢، ١٦٩  |
| ابو هريرة ١٠، ١٨١                         | نوح بن احمد بن ايمن ١٨٣              |
| هشام بن عبد الملك ١٦٠، ١٨٠، ١٩٠، ١٩٥، ١٩٥ | ابن نوح ١٢٩                          |
| ابن هشام النحوي ١٢                        | نور الدين محمد القاساني ٨٠، ٧٩       |
| علاكو خان بن تولو خان ٣٠٠، ٣١٥، ٣١٦       | نور الله السعدي ١٧، ٢٢، ٤٥           |
| خلال بن محمد الحفد ٢٢٨                    | والهبة بن العباب ٥٩                  |
| عمام بن غالب = الفزدقي ١٠٥                | وردان الجني ٢٦                       |
| ابو الهيثم الغنوي ١١                      | ورام بن ابي فراس ٢١، ١٦٠             |
| ابو ياسر ١٦٠                              | الورد بن زيد ٥٦                      |
| اليافعي ١٣٩، ١٦٩، ٢١٤                     | وزين العبدري ١١٠                     |



|                            |                                     |
|----------------------------|-------------------------------------|
| ابن يسمون ٦١               | ياقوت الحموي ٢٨                     |
| يعرب بن فحطان ١٥٣          | يعقوب بن ابي طالب ١٨١               |
| يعقوب الحضرمي ١٥٣          | يعقوب بن الطريق الحلبي ٢٥١، ١٥٦     |
| يعقوب الكليني ١٠٩          | يعقوب بن حبيب ٢٩٣                   |
| يعقوب الهذلي ٤٦            | يعقوب بن كزيب ٢٢٦                   |
| يوسف بن الاسد، الاخلاطي ٣٥ | يعقوب بن سعيد، الحلبي ٢٩١، ٢٦٥، ١٠٢ |
| يوسف البهراني ١٠٤          | يعقوب السعدي ٥٢                     |
| يوسف بن المطهر ١٣٨         | يعقوب بن عبد الحميد ١٨٣             |
| يوسف بن ناصر بن حماد ٣٢٦   | يعقوب بن المبارك بن المقير ١٦       |
| يونس ٢٢٠                   | يعقوب بن معين ١١٠، ٢٣، ٢            |
| يونس بن عبد الرحمن ١٤٨     | يزيد بن عبد الملك ٥٩                |
| يونس النخعي ١١، ٥٢، ٥٤     | يزيد بن حماد ١٩٤، ٤                 |
| يونس بن يعقوب ١٨٣، ١٨٢، ٥٦ | يزيد بن منصور الحميري ١٦            |

### ٣- فهرست الامم والقبائل والفرق

|                                    |  |
|------------------------------------|--|
| الاکراد ١٨                         | آل ابراهيم $\frac{٧٠}{٧٠}$             |
| الامامية ١٧، ١٨٤، ١١٠، ١١٢، ١٤٤،   | آل ابي طالب ٢٩                         |
| ١٤٨، ١٥٣، ١٥٤، ٢١٤، ٢١٩، ٢٢٤،      | آل احمد ٥٨                             |
| ٢٢٥، ٢٣١، ٢٣٢، ٢٤٨، ٢٤٥، ٢٧٩،      | آل بويه ٢٥، ٢٣، ١٤٨،                   |
| ٢٨٤-٢٨٩، ٢٩٢، ٣٠٣، ٣٠٥، ٣٠٨،       | آل حمدان ٢٩٣                           |
| الاتصار ٤                          | آل قتال ٢٦١                            |
| اهل البيت ١٩، ٥٨، ٤٤، ٤٠، ١١١، ٨٨، | آل محمد $\frac{٢١٣}{٢١٣}$ ١٣٤، ٦٠، ٥٩، |
| ١١٣، ١١٥، ١٢٤، ١٢٩، ١٣١، ١٧٦، ١٨٠، | آل مروان ٥٣                            |
| ٢٣٠، ٢٣٧، ٢٦٣، ٢٦٨، ٢٧٠، ٢٧١،      | آل المطهر ٣٣٨                          |
| ٢٧٣، ٢٧٤، ٢٧٧، ٣٠٧، ٣١٤،           | آل معية ٣٢٥                            |
| اهل السنة ١٧، ١٨، ٤٥، ٤٦،          | بنو الاسكافية ١٥١                      |
| بنو اسد ٦٠، ٥٩،                    | الاسلام ٧، ١١، ١٣، ٤٠، ٤٧، ٤٨، ٥٢،     |
| بنو اسرائيل ١٨٦، ٢٠٥، ٢٢٦، ٣٠١،    | ٥٦، ٦٦، ١٢٢، ١٥٠، ٢١٢، ٢١٩، ٢٢٠،       |
| بنو امية ١٦، ١٦٠،                  | ٢٢٦، ٢٩٥، ٣٠٨، ٣٣٠،                    |
| بنو الجعيد ١٥٢                     | الاشعرية ١٨٠                           |
| بنو الحسن ٣٢٤                      | اصحاب الكهف ٧١                         |

|  |                                    |
|--|------------------------------------|
| الشيعة الامامية ٣٩ ، ١٤١٤٠ ، ٢٢٠ ، ٢٩٧               | بنو حرة ٣٠٢                        |
| الصوفية ١٩ ، ٤٦ ، ٩٠ ، ٩١ ، ٩٨ ، ٢٩٣                 | بنو العباس ٣٠١                     |
| المعجم ٢٤١   | بنو العباس ٢٦٩                     |
| العرب ١٠ ، ١١ ، ١٢ ، ١٦ ، ٦٠ ، ١٧٠ ، ٢٦٩ ، ٢٦٨ ، ١٨٠ | بنو عدي ١٦٠١٣                      |
| الفرنج ٢٦  | بنو عقيل ١٣                        |
| الفقهاء ٨٨ ، ١١٠ ، ١٤٩                               | بنو هجر ٥٢                         |
| الفقهاء الاربعاء ٨٤                                  | بنو هاشم ٢٣ ، ٥٢ ، ٥٦ ، ٥٨         |
| فقهاء الشافعية ٢٤                                    | بنو هلال ١٢                        |
| فقهاء الشيعة ١٠٨                                     | التاريخية ٣٠٠                      |
| الفلاسفة ٩٠ ، ٩١ ، ٣٩٣                               | الترك ١٥٢                          |
| القراء ١١٠   | التصوف ٩١ ، ٩٢ ، ٩٥ ، ١٠٠          |
| فريش ٥٢ ، ١٩٢ ، ١٩٤ ، ١٩٦                            | الحشوية ١٣٢                        |
| المتكلمون ٨٢ ، ١١٠ ، ١٥١ ، ١٧١ ، ٢٩٦                 | خلفاء بني امية ٣                   |
| المبتمدين ٨٤ ، ٨٤ ، ٩٠                               | الخلفاء العباسية ١٤٨               |
| المحدثين ١١٠   | الدولة المرومية ١٥٨                |
| مذهب الامامية ١١٤ ، ١٦١ ، ٣٠٢                        | الدوا الفسوفية ٧٥                  |
| مذهب السنة ٢٤  | النديالمة ٣٨                       |
| مذهب الشيعة ١٨١ ، ١٣٤ ، ١٧٥                          | الرافضة ١٨ ، ١٥٩                   |
| المسلمون ١٢٢ ، ١٤٣ ، ٣١٨                             | الزهاد ١١٠                         |
|  | الشيعة ١١١ ، ١٤٨ ، ١٥٦ ، ١٥٩ ، ١٧٧ |
|  | ٢٢٥ ، ٢٢٢ ، ٢٤٧ ، ٢٥٩ ، ٣٢٢        |



|              |                      |
|--------------|----------------------|
| المعتزلة ١٥١ | النصارى ١٨٣، ٣٠٩     |
| المغولية ٣٠١ | الواقفية ٢٤٦         |
| الناوسية ٢٤٦ | اليهود ١٨٣، ٣١٨، ٣١٩ |

## ٤- فهرس الاماكن والبلدان

|                              |                                |
|------------------------------|--------------------------------|
| البحرين ٧٥                   | آ به ٣٢٣                       |
| البصرة ١٣٠٦-٢٧-٢٩-٥٢-١٢٥-١٦٠ | آذربايجان ٣٣٢                  |
| بغداد ١٦-٢٨-٢٩-١٠٨-١١٤-١١٧   | آوه ٣٢٢، ٣٢٣                   |
| ١٢١، ١٢٤، ١٢٧، ١٣٦، ١٣٨، ١٤٥ | ايوردو ٢٠٠١٩                   |
| ١٤٨؛ ١٥١، ١٦٠، ١٧٨، ١٩٣، ١٩٤ | اسكاف ١٤٥                      |
| ١٩٩، ٢٠٠، ٢٠٢؛ ٢٠٥، ٢١٧، ٢٢٥ | الاشرف ٨٠                      |
| ٢٣١، ٢٤٧؛ ٢٧٠، ٢٧١، ٣٠٠، ٣١٥ | اشكورة ٣١٤                     |
| ٣١٩                          | اصفهان ٧٤٠٣؛ ٩٨؛ ١٥٢، ٢٣٢، ٢٣٣ |
| بلغ ١٩                       | انبار ٢٧                       |
| بيق                          | الاندلس ٣٧                     |
| نيريز ٢٦-٢٨-٣١٦              | الاحواز ٢٠٨                    |
| نكية المولوية ١١٧            | ايران ٣٠٠                      |
| تنيس ٢٤١                     | ب                              |
| جامع مصر ٣٣، ٣٦              | باب الجسر ١١٧                  |
| جدحفص ٧٢                     | باب الكوفة ١١٧                 |
| جرجان ١٣٠                    |                                |

|                                     |                                 |
|-------------------------------------|---------------------------------|
| الرملة ٢١٣                          | الجزيرة ١٣١                     |
| الروم ٤٦، ٢٨ : ٢٧٢                  | جهرود ٣٠٠                       |
| الري ٩، ٢٣، ١٠، ١٣٦، ١٣٨، ١٣٠ : ١٥٢ | چرنداب ٤٧                       |
| ٢٤٧، ٣٢٣                            | الحجاز ١٣، ١٧٨، ٢٠٢، ٢٦٨        |
| ساوه ٣٠٠، ٣٢٢، ٣٢٣                  | الحديبية ١٨٥                    |
| سبزوار ٢٩٧                          | الحلب ١٢٧، ٢١٣، ٢٤٤، ٢٦٥، ٢٩٣،  |
| سرخس ١٩، ٣١٤                        | ٣١٩                             |
| سقيفة جواد ١٢٠                      | حلة ٢٧٣ : ٢٧٦، ٢٧٧، ٢٨٩، ٢٩٠    |
| سمرقند ٢٧، ١٩ : ١٥٢                 | خلوان ٣٦                        |
| السودان ٥٥                          | الحمى ١٢٧                       |
| سيواس ٤٦                            | حنين ٨                          |
| شاطيبا ٣٧                           | خراسان ١٦، ٢٠، ١٣٦ : ١٥٢، ١٦٠،  |
| الشام ٦، ٤٣، ٤٤، ٤٦، ٥٢، ١٢٧        | ٢٧٣، ٢٩٧، ٣٠٣، ٣١٤              |
| شيراز ٤٦، ٧٣ - ٧٥، ٩٣، ٩٤           | الخزائن الرشوية ٢٩٧             |
| صنعاء ٥٤                            | خيبر ٨                          |
| الطائف ١٢٧                          | دار القطن ١٨١                   |
| طالقان ٢٠                           | دجلة ٣٠١                        |
| طوس ٢٤٩، ٢٧٣، ٣١٤، ٣٠٠              | دمشق ٣٤، ٣٨، ٣٩، ٤١، ٤٤، ٤٥، ٥٤ |
| العراق ٩٥، ١١١، ١٤٥، ١٧٨، ١٩١،      | دوتنك كازرون ٤٧                 |
| ٢١٦، ٢١٧، ٢٢٢، ٢٢٦، ٣١٤، ٣١٥،       | ديار المعجم ٩١                  |
| عراق المعجم ١٥٢، ٣٢٢                | ديار المصرية ٢١٣                |
|                                     | الراشدة ٣٢٣                     |



|                             |                               |
|-----------------------------|-------------------------------|
| المصبة ١٠                   | عراق العرب ٢٨٩                |
| كلين ١١١:١٠٩، ١٠٨           | عرفات ١٢٧                     |
| كندر ٢٩٦                    | عسفان ٧                       |
| الكوفة ١٣، ٣٦، ٦٠، ١٧٩، ١٨٠ | عكبر ١٦٠                      |
| ٢٤١                         | غيلان ٣١٢                     |
| كيدر ٢٩٧                    | فارس ٢٧٥                      |
| ماء زمزم ٢٢                 | الفتح ٣٢٣                     |
| مازندران ٨٠                 | الفرات ٢٨٩، ١٨١               |
| مالقة ٢٦                    | قشابويه ١٠٩                   |
| محلة باب البصرة ٢٧١         | قنديين ٢٠                     |
| محلة كرخ ١٧٧، ١٩٧، ١٩٩      | القاهرة ٢١٣، ٣٤٤              |
| المدسة الشريفة ٧٥           | الفرافة ٣٧                    |
| المدرسة الظاهرية ٣١         | قرطبة ٢٦                      |
| المدينة ٢٩، ٩٠، ١٢٢         | قزوين ٢٩٦، ٢٩٧                |
| مراغة ٣١٦                   | قم ٨١، ٩٣، ١٣٩، ١٨٠، ٣٠٠، ٣٢٣ |
| مرو ١٩، ٢٠                  | قوس ٢٩٧                       |
| مسجد الانباريين ١٩٧         | قوهستان ٣١٢                   |
| مسجد بني حرام ٢٨            | كاشان ٨١، ٩٣، ٢٧٣             |
| مسجد الحرام ٢٢              | الكاظمين ١٠٥، ١٩٨             |
| مسجد الطوسي ٢٢٧             | كبارجرده ١٠٨                  |
| مسجد الكوفة ٦٦              | كر بلا ١٩٧، ٢٠٠               |
| المشان ٢٩                   | الكرخ ١٩٧                     |
|                             | كش ١٣٠                        |



## ٥- فهرس الكتب

|                                   |                                    |
|-----------------------------------|------------------------------------|
| آثار الأبرار وأنوار الأخيار ٣٢٠   | أخبار الأمم ٣٢٥                    |
| آداب المتعلمين ٣٠٢                | أخبار سلطنة الأندلس ٢٦             |
| الأيانة ٢٠٩، ٢٦                   | أخبار عبد العظيم الحسني ١٣٨        |
| الاجتهاد في الحساب ٣٢٥            | أخبار قضاة بغداد ١٩٢               |
| إبطال الباطل ١٧                   | أخبار المعتزات ٢٢١                 |
| الابواب ٢٢١                       | الاختصاص ١٥٥                       |
| ابواب الجنان ٨٧                   | الاختيار ٢٢١                       |
| اجوبة المسائل الاحدى والخمسين ١٥٥ | الاخلاق الناصرية ٣١٥، ٣٠٣          |
| اجوبة المسائل السروية ١٥٥         | الاربعون حديثا للخاجوي ٢٣٥         |
| اجوبة المسائل العكبيرة ١٥٥        | الاربعين عن الاربعين ٣٢٢           |
| الاحاديث المائة ١٧٩               | الاربعين في مناقب امير المؤمنين ٩٢ |
| الاحتجاج ٢٩٢، ١٥٧                 | الارشاد ١٥٥، ١٥٢، ١٢٨، ٧٧          |
| احقاق الحق ١٧                     | ارشاد الانعام ٣٣٥                  |
| الاحمدى في الفقه المحمدى ١٢٧      | الاركان في دعائم الدين ١٥٢، ١٥٣    |
| احوال الخيل ٢٤                    | اساس الاقتباس ٣٠٢                  |
| احياء علوم الدين ٨٩               | الاسباب والنزول ٢٩١                |



|                                      |  |
|--------------------------------------|--|
| الامالي ٧٨٠١٥                        | الاستبصار ١١٣، ١١٦، ٢٢٠، ٢٢٩، ٢٣٧، ٢٤٥، ٢٤٤، ٢٣٨ |
| الامالي لابن دريد ٥٣                 |  |
| الامالي لابن الشجري ١٠               | الاستطراف ٢١٠                                    |
| الامالي للمصروف ١٣٥                  | الاستبصار ٢١٢، ٢٠٩                               |
| الامالي للمفيد ١٦٧                   | الاسفار ٩٩                                       |
| الامثال ٢٥                           | الاشارات ٣١٤                                     |
| الامثال السائرة ٢٤                   | الاصباح ٢٩٦، ٣٩٥                                 |
| امل الامل ٨٩، ٧٨، ٧٤، ٧٣، ٢٥، ٤٣، ٤٢ | الاصفى في تفسير القرآن ٩١                        |
| ١٨٠، ١٧٩، ١٧٧، ١٣٦، ١٣٥، ١٣٤، ١٠٥    | الاصول الاصلية ٩٢، ٩١                            |
| ٢٦١، ٢٥٨، ٢٥٦، ٢٥١، ٢٥٠، ٢٠٩، ١٩١    | اصول العقائد ٩٢                                  |
| ٣٠٤، ٢٩٤، ٢٩١، ٢٧٦، ٢٧٤، ٢٦٧، ٢٦٣    | اسول المعارف ٩١                                  |
| ٣٣٨، ٣٣٧، ٣٢٩، ٣٢٨، ٣١٤              | الاعتقادات ١٣٥                                   |
| الانجيل ١٨٦                          | اعجاز القرآن ٧٨                                  |
| الانساب ١٥١                          | اعراب القرآن ٣٤                                  |
| انساب آل ابي طالب ٢٩٠                | اعلام الطريق في الحدود والحقائق ٢٩٠              |
| انساب السمعاني ١٢٥                   | اعلام الوري ٢٩١                                  |
| انس العالم وآداب المتعلم ١٢٣         | الاغانى ١٣                                       |
| انس العالم وتأديب المتعلم ١٢٢        | الافصاح ١٥٤                                      |
| انس الوحيد ٢٢٢                       | الاقبال ١٣٣                                      |
| الانصاف ٩٧، ٩٦                       | اكمال الدين ١٣٥، ٢٢٢                             |
| الانوار ١٥١، ١٥٠                     | الفية ابن مالك ٢٧                                |
| الانوار الجلالية ٣١٣                 | الالفين ٣٣١، ٣٣٤                                 |
| انوار الحكمة ٨٩                      | الهيئات الشفاء ٣٠٢                               |

انوار العقول ٢٩٩

الانوار النعمانية ٥١

الاوصاف ٢٩٠

اوصاف الاشراف ٣٠٤

الايجاز ٢٢٢، ٢٢١

الايضاح ١٤٦

الايضاح في الامامة ١٥٣

ايضاح دقائق النواصب ١٨٧، ١٨٩، ١١٣

ايضاح الفوائد ٣٣٧

الايمان ١٢٦

ايمان ابي طالب ١٥٥

## ب

بحار الانوار ١٨٥، ٧٤، ٨٢، ١٠٨، ١٢٠

١٢٧، ١٢٨، ١٣٠، ١٣٥، ١٥١، ١٥٤

١٧٩، ٢٠١، ٢١٠، ٢١١، ٢٣٠، ٢٣٢

٢٥١، ٢٥٩، ٢٧٨، ٢٧٩، ٢٩١

البراهين الجلية ٢٩٩

بشارع المصطفى ٩٢، ٢٥٠، ٢٥١

بصائر الدرجات ١٤٠

بنية الوعاة ١٥، ١٦، ٢٥، ٢٦، ٢٨، ٣٠، ٣٢

٣٣، ٣٧، ٤١، ٤٦، ٤٨، ١٣٢

بوجه المباهج ٢٩٩

البيان ١٢٢

البيان التبيين ٥١

البيان لشرح الكلمات ٣٣

بيان من كنت مولاه ٧٨

بيان العنق ٢٦

## ت

تاريخ ابن خلكان ٢٠، ١١٧

تاريخ ابن كثير ١٦١

تاريخ ابن المستوفي ٣٢

تاريخ ابن النجار ٣١

تاريخ الصعيد ٣٢

تاريخ مصر ٢٢٠

تاريخ مصر والقاهرة ٢٢٥

تاريخ اليافعي ٢٠

تبصير المنتبه ١١١، ٢٩٦

التبيان في تفسير القرآن ١٩٤، ١٩٩، ٢٠١

٢٢٠

نجر العقائد ٣٠٠، ٣٠٣، ٣١١، ٣١٢

التعجير ١٢٥

تحرير اقليدس ٣٠٣

تحرير المجسطي ٣٠٣، ٣١١

تحفة الطالب ١٢٢

|   |                                      |
|---|--------------------------------------|
| تفسير الطبري ١٩٢  | تحليل المتعة ١٢٢                     |
| تفسير الطوسي ١٩٢  | التذكرة ٣١                           |
| تفسير علي بن ابراهيم ١٢٩ ، ١٤٠  | تذكرة ابن مكتوم ٣٢                   |
| تفسير العياشي ١٢٠ ، ١٣٠   | التذكرة النصيرية ٣٠٣ ، ٣١١           |
| تفسير فرات ١٣٠  | تذيل الاعقاب ٣٢٥                     |
| تفسير القرآن ١٣٨  | الترجمان ١٢٢                         |
| تفسير فصيحة في اهل البيت ١٣٨  | ترجمة الصلاة ٩٠                      |
| تفسير معالي القرآن ١٢٥  | ترويح امير المؤمنين بنقمة من عمر ١٥٥ |
| تقريب التهذيب ٣٣ ، ٤٣ ، ٤٤  | التسلي ١٢٨                           |
| تقويم الائمة ٢٤   | تسهيل السبيل ٩٢                      |
| تلخيص الآثار ٢٧١ ، ٣٢٣  | تشرح العالم ٩٢                       |
| تلخيص البيان ١٩٢  | التصرف ١٢٣                           |
| تلخيص الشافي ٢٢١  | التطهير ٨٨                           |
| التلقين ٢١٠   | تفسير الرؤيا ١١٧ ، ١٢٤               |
| التمحيص ١٥١   | التمعجب ٢٠٩                          |
| التنبيهات ٢١٨   | التمعجب في الامامة ٢١٠ ، ٢١٢         |
| التنوير في معاني التفسير ٢٥٣ ، ٢٥٤ ، ٢٥٦ ، ٢٩١  | التعليقات على النبيان ٢٧٥            |
| تهذيب الاحكام ١١٣ ، ١١٦ ، ٢١٨ ، ٢٢٠ ، ٢٢٢ ، ٢٢٩ ، ٢٣٠ ، ٢٣٦ ، ٢٣٧ ، ٢٤٢ ، ٢٤٣ ، ٢٤٥ ، ٢٤٨ | تعليق خلاف الفقهاء ٢٠١ ، ٢٠٥         |
| تهذيب الحديث = تهذيب الاحكام ١٥٥  | تعليقة الايضاح ٢٠١ : ٢٠٥             |
|   | التعميم والتنبيه ٢٤٥                 |
|   | التفسير ١٢٨                          |
|   | تفسير الحماسة ٢٤                     |



تهذيب الشيعة ١٠٦

تهذيب الطبع ٢٦

تهذيب المسترشدين ٢١٠

التوحيد ١٢٦

التوحيد للصدوق ١٣٩ ، ١٣٥

التوضيح ١١٨

توضيح الاشتباه ١٠٩ ، ١٤٥

التوراة ١٨٦

## ث

الثاقب في المناقب ٢٦٢ ، ٢٦٣ ، ٣٦٦ ، ٢٦٧

٢٧٣

الثمرة الطاهرة ٣٢٥

ثواب الاعمال ١٣٥

ثواب القرآن ١٢٢

## ج

جامع الاخبار ١٢٨ ، ١٣٥ ، ١٣٦

جامع الاسرار ٦٣

جامع الاصول ١١١ ، ١٩٧

جامع الدقائق ٣١٧

الجامع في الفقه ١٢٣ ، ٢٦٥

الجغريات ١٢٠ ، ١٢١

جلال العيون ٩٢

الجمال ٣٢

الجمال والعقود ٢٢١ ، ٢٢٢

الجنائز (كتاب) ١٢١

الجنة الواقية ٢١٠

جواب رسالة الاخوين ٢١٠

جوامع التفسير ١٢٠ ، ١٢١

الجوامع في علوم الدين ١١٩

الجواهر المفصلات ٢٦

الجيد من شعراي تمام ١٢٠ ، ٢٠٥

## ح

حاشية الارشاد ٣٣٧

حاشية القواعد ٢٢

حاشية الكشف ٢١ ، ٢٢

الحاوي ٢٩٠

حبيب السير ٢٢

حجة الاسلام ٧١

حدائق الحقائق ٢٩٥

حدائق المقرئين ٢٠٢ ، ٢٢٧

الحدائق الناضرة ٢١٨

الحدوة الزينية ٣٢٥

الحديثين المختلفين ١٢٢

حرز الاماني ٣٣، ٣٧

الحسن من شعر الحسين ١٩٤

الحقائق ٨٠، ٩١، ٢٩٩

حقائق الايمان ٢٥٦

حقائق التأويل ٢٠١

حقائق التنزيل ٢٠١، ٢٠٥

حق اليقين ٩٠

حقوق الاخوان ١٣٢

حكمة الاشراف ٢٩٣

حكمة العين ٣١٧

حلية الاديب ٢٥

حلية الاشراف ٢٩٢

الحواشي القطبية ٣٤

## خ

خزانة الخيال ٢١

الخصال ١٣٥

خصائص الائمة ٢٠١، ٢٠٥

الخطب ١٢٦

خلاصة الاذكار ٩٣

خلاصة الافوال ١٠٩، ١١٣، ١٢٠، ١٢٦

١٣٦، ١٣٩، ١٤٦، ١٥٣، ٢١٦، ٢٢٣

الخلاف ٢٢١، ٢٢٢

خلافت نامه ٣٠٤

خلق الاعمال ٣٠٤

خلق الانسان ٢٥

خلق الفرس ٢٥

## د

الدر المنثور ١٥٨

الدر المنظوم ١١٣

درقا التاج ٤٨

درقا القوام ٢٧

درقا الملتقط في خلق الخيل ٢٥

الدرجات الرفيعة ١٩١، ١٩٨

الدرر في دقائق علم النحو ٢٩٩

دعائم الاسلام ١٣٧

دقائق الحقائق ٧٩

دمية القصر ١٩١

ديوان الحريري ٢٧

ديوان الرضي ١٩٣

ديوان النسب ٢٠١

## ذ

ذبايح اهل الكتاب ١٥٥

الذخائر ١٢٢

الذخيرة ٢١٠، ٢٢٦

|                                  |                                       |
|----------------------------------|---------------------------------------|
| رسالة في تفضيل امير المؤمنين ٢٠٩ | الذخيرة لاهل البصرة ٣٢                |
| رسالة في التفقه ٩٠               | الذكرى ١١٦، ٨٢                        |
| رسالة الجبر والاختيار ٣٠٤        | الرائع في الشرايع ٢٦٧، ٢٦٣            |
| رسالة الجمعة ٩٠                  | رجال ابن داود ٢٧٧                     |
| رسالة في حق الوالدين ٢١٠         | رجال بحر العلوم ٢١٢                   |
| رسالة الرد على ابن بابويه ١٥٨    | رجال الشيخ عبداللطيف العاظمي ٦٢       |
| رسالة سم والنبي ١٥٥              | رجال الطوسي ٢٣٩                       |
| الرسالة الشمسية ٢٥               | رجال الكشي ٨، ٥٦، ٥٧                  |
| رسالة في صفات الجواهر ٣٠٢        | رجال النجاشي ١٢٠، ١٢٦، ١٣٠، ١٣٩       |
| رسالة في العالم المتالي ٣١٤      | رجال النيسابوري ٦٢، ١٩١               |
| الرسالة في عمل السلطان ١٢٤       | الرد على الجاحظ والعثمانية ١٥٤        |
| رسالة الفشيرى ١٩                 | الرد على القرامطة ١١٧                 |
| الرسالة الكافية ١٥٥              | الرد على ابن قولويه في الصيام ١٢٤     |
| رسالة المتعة ١٥٥                 | الرد على النعماني عن كل بدعة ١٢٢      |
| رسالة المحكم والمتشابه ١٢٨       | رسائل الى ابي اسحاق الصابي ١٩٢        |
| رسالة في مسائل الدين ١٣٨         | الرسائل الانشائية ٢٧                  |
| الرسالة المعينية ٣٠٤             | رسائل الائمة ١١٧                      |
| رسالة في مقدمة الواجب ٧٣         | رسالة الاسطرلاب ٢٢                    |
| الرسالة المقنعة ١٥٣              | رسالة في تحريم التثنى ١٣١             |
| رسالة في نفى التقليد ٩٠          | رسالة في تحريم الغنا ٨٠               |
| رسالة الوجيزة ٢٨                 | رسالة في تحقيق التصور والتصديق ٢٣، ٢٤ |
| الرسالة اليوسفية ٧٣              | رسالة في تحقيق الكلمات ٢٢             |



|                                     |                                      |
|-------------------------------------|--------------------------------------|
| الروائح ٢٩٢                         | السرائر الحاوي ١٢٥ ، ١٢٥ ، ١٥٨ ، ١٥٩ |
| روضات الجنات ٧٠                     | ٢٢٤ ، ٢٧٢ ، ٢٨٠ ، ٢٨٧                |
| روض الجنان وروح الجنان ٢٩٢          | السرف في علم الاعراب ٣١              |
| الروضة ٧٨ ، ١١٨ ، ١٣٥               | سماعة العرب ١٢٤                      |
| روضة العابدين ٢١٠                   | سفينة النجاة ٨٩ ، ٩٠                 |
| روضة الكافي ٣٠٩                     | سلافة العصر ٧٢                       |
| روضة المتين ١١٣                     | سلافة الاجتهاد ١٠٣                   |
| روضة الواعظين ١١٧ ، ٢٥٣ ، ٢٥٤ ، ٢٥٦ | سلاسل الحديد ٧٣                      |
| ٢٦١ ، ٢٩٢                           | سلم السموات ٢٧ ، ٣١١                 |
| الرياض ١٠٠                          | السير ٧٨                             |
| رياض السالكين ١١٦                   | سي فصل ٣٠٣                           |
| رياض العلماء ٢٦٤                    | الشاطبية ٣٣ ، ٣٧                     |
| ز                                   | الشافعي ٩١                           |
| الزبدة ٣٠٣                          | الشافعية ١٠٣                         |
| رَبْدَةُ الاصول ٨٢                  | شجرة الاسباب ٢٤                      |
| الزبور ١٨٦                          | شرح ابن ابي الحديد ٢٩٦               |
| الزهد والنقوى ٢٥٠                   | شرح الابنية ٣١                       |
| زهرة الرياض ١٩٨                     | شرح الاشارات ١٣٣                     |
| الزوايا والخياما ٣١                 | شرح الاستنصار ٢١٠                    |
| الزيادات في شعر ابي تمام ٢٠١ ، ٢٠٥  | شرح الاشارات ٣١ ، ٣٠٣                |
| السبحه ١٢٤                          | شرح اصول ابن الحاجب ٢٨               |
| سبك الذهب في شئك النسب ٣٢٥          | شرح الهبات الاشارات ٣١١              |
|                                     | شرح الاندورج ٣١                      |

|                               |                                 |
|-------------------------------|---------------------------------|
| شرح كتاب الاعلام ١٥٢          | شرح باب الحادى عشر ٧٥           |
| شرح كلمات ابن سينا ٤٧         | شرح تصريف الملوكة ٣٠            |
| شرح لمع ٣٠                    | شرح تهذيب الحديث ٣٣٥            |
| شرح مبادئ الاصول ٣٣٧          | شرح الجزولية ٢٤                 |
| شرح مختصر ابن الحاجب ٤٧       | شرح جعل العلم والعمل ٢١٠، ٢٢١   |
| شرح مسائل الذريعة ٢٤٩         | شرح الحاوى ٤١                   |
| شرح مصابيح البغوى ١٠٩         | شرح حكمة الاشراق ٤٨             |
| شرح المطالع ٣٩، ٤١، ٤٣، ٤٤    | شرح خطبة القواعد ٣٣٧            |
| شرح المفتاح ٣٣، ٤٧، ٤٨        | شرح الدراية ١١٣                 |
| شرح المفصل ٣١، ٤٠             | شرح ديوان الذمير ١٢             |
| شرح المقامات ٣١               | شرح رسالة العلم ٣٠٢             |
| شرح مقدمة ابن بابشاذ ٣٢       | شرح السبع الطوال ٢٥             |
| شرح ملحة الاعراب ٣٢           | شرح سقط الزند ٣١                |
| شرح نهج البلاغة ٧٣، ١٩١       | شرح الشاطبية ٣٢                 |
| شرح نهج البلاغة لابن ميثم ٢٩٦ | شرح شرائع ١٣٤                   |
| شرح نهج البلاغة للبيهقى ٢٩٧   | شرح الشرح ٢٢٢                   |
| شرح نهج البلاغة للكبرى ٢٩٤    | شرح التسمية ٣٩، ٤٢، ٤٥          |
| شرح نهج المسترشد بن ٣٣٧       | شرح شواهد السيوطى ٥٨: ٥١: ٩٠: ٢ |
| شرح الوافية ١٠٤               | شرح الصدر ٩٣                    |
| شرح الاشراف ٣١٦               | شرح عقائد الصدوق ١٥٥            |
| الشمسية ٣١٧                   | شرح قانون الطب ٤٨               |
| المشاهير الشافى ٨٧            | شرح القواعد ٤٣، ٣٣٥، ٣٣٨        |

## ص

- الصافي ١٠٣  
 الصافي تفسير القرآن ٩٠  
 صحاح اللغة ١٥  
 صحبة آل الرسول ١٢٢  
 صحيفة الصفا ٣١١، ٢٧٧  
 الصحيفة العلوية ٢٨٩  
 الصحيفة الكاملة ١١١، ٢٥١، ٢٩٧، ٣٢٢  
 صفات الشيعة ١٣٥  
 الصفوة في أعلام العرب ١٥  
 الصلاة (كتاب) ١٢١  
 صلاة الفرج ١٢٤  
 طبقات الأدباء ٣١  
 طبقات النحاة ٢٣، ٤٤  
 طراز اللغة ٢٩٧  
 عجائب الآفاق ٧٩  
 المدة ١٤٧، ٢٢١، ٢٤٥  
 العقد الطهاسبي ٨٦  
 عقد المثالي ٣٧  
 الملل ١٢٣  
 علل الشرائع ١٣٥  
 علم اليقين في أصول الدين ٨٨، ٨٩، ٩٠
- عمدة الطالب ١٩٣، ١٩٧، ٢٠٠، ٢٠١  
 ٣٢٢، ٢٥١  
 عمل الأديان والأبدان ٢٥٦  
 عمل شهر رمضان ١٢٢  
 عوائد الأيام ١٠٨  
 عين اليقين ٨٨، ٩٠  
 عيون الأحاديث ٧٨  
 عيون أخبار الرضا ١٣٤  
 عيون الشعر ٣٢  
 العيون والمحاسن ١٥٤، ١٥٥  
 غاية السؤال ٣٣٧  
 غاية المراد ٢٩٦  
 غرائب أخبار المستدين ٢٦  
 غرر الأخبار ١٢٣  
 غرر الحكم ٢٩٢  
 غريب الحديث ٢٣، ٢٥، ٢٦  
 غريب القرآن ٢٣، ٢٥  
 الغريب المصنف ٢٢، ٢٣  
 الغنية ٣٠٢  
 غياث الوري ١٣٣، ٢٦٦  
 الغيبة ١٢٧، ١٣٩، ٢٢٢، ٢٤٥  
 الفاخر ١٢٥، ١٢٦  
 الفخرية في النية ٣٣٧



|                                      |                                      |
|--------------------------------------|--------------------------------------|
| ١٢٢٠، ١٢٦، ١٣٠، ١٥١، ١٥٢، ١٥٨،       | الفرائض ١٢٧                          |
| ٢١٧، ٢٢١، ٢٢٢، ٢٢٣، ٢٣٧، ٢٣٩،        | الفرائض النصيرية ٣٠٢                 |
| ٢٩٣، ٢٤٢                             | الفرج في الاوقات ٢٤٩                 |
| فهرست العلوم ٩٣                      | فرحة العزى ٣٠٣                       |
| الفهرست للمفتجب الدين ١٣٨، ٢٥٠، ٢٥٣، | الفرق ٢٦                             |
| ٢٥٧، ٢٦٣، ٢٦٦، ٢٩٦، ٣٠٣،             | الفرق بين الرأى والغيب ٣٢            |
| القاموس ١٠٨، ٣٧، ٢، ١٠٩، ١١٩، ١٢٦،   | الفصول ١٥٤، ٣١٣                      |
| ١٢٧، ١٣٠، ١٤٥، ٢٦١، ٣٢٣،             | الفصول النصيرية ٣٠٣                  |
| القراءات ٢٣                          | الفضائل ١٣٧، ١٨٠، ٢٥٠، ٢٩١،          |
| القرآن ٢٣، ٩، ٣٥، ٣٦، ٤٨، ٦٠، ٧٥،    | فضائل رجب ١٣٥                        |
| ٧٦، ٩٣، ٩٩، ١٢٢، ١٢٤، ١٧١، ١٨٢،      | فضائل شعبان ١٣٥                      |
| ١٩٣، ١٩٤، ١٩٥، ٢٦٨، ٣٠٨، ٣٣٠، ٣٣٨،   | فضائل شهر رمضان ١٣٥                  |
| قرة العيون ٩٢                        | فضائل الشبعة ١٣٥                     |
| قواعد الاحكام ٣٩، ٣٢، ٣٣، ٣٠٦،       | فلاح السائل ١٣٣، ٢١٢                 |
| قواعد العقائد ٣٠٣                    | الفلك المشحون ٣٢٥                    |
| الكافي ١٠٨، ١١٢، ١١٣، ١١٤، ١١٧، ١١٩، | الفوائد الرجالية ١٢٧، ١٥١، ١٥٢، ٢٢٠، |
| ٢١٩، ٢٣٠، ٢٣٢، ٢٣٦، ٢٤٣،             | ٢٩٦                                  |
| الكافية الواغية ٣٣٧                  | الفوائد الطوسية ١٣٥                  |
| الكمال البهائي ٢٦٣                   | الفوائد المدنية ٢٨٤، ٢٨٨، ٢٨٧،       |
| الكمال للميرد                        | الفوائد المدنية للمقي ٢٩٣            |
| كتاب اخبار القائم ١١٨                | الفوائد الجفية ١٣٣، ١٥٨،             |
| كتاب اختيار الكشي ١٣١                | الفهرست للطوسي ١١٧، ١١٩، ١٢٠،        |
| كتاب الاشراف ١٦٤                     |                                      |

- |   |                             |
|---|-----------------------------|
| كتاب الامامة ١٢٢                        | كتاب صلاة الكسوف ١٢٦        |
| كتاب الحج ١٢١                           | كتاب صلاة المسافر ١٢٦       |
| كتاب الحجج ٢٥٦                          | كتاب الصوم ١٢١              |
| كتاب الحدود ١٢١                         | كتاب الصيام ١٢٦             |
| كتاب الدعاء ١٢١                         | كتاب الطلاق ١٢١             |
| كتاب الدييات ١٢١                        | كتاب في الطلاق الثلاث ١٢٢   |
| كتاب الرجال ١١٧                         | كتاب الطهارة ١٢١، ١٢٦       |
| كتاب الرد على ابن رباح ١٢٢              | كتاب الغيبة ١٢٨             |
| كتاب الرد على الاسماعيلية ١٢٧           | كتاب الغيبة وكشف الحيرة ١٢٢ |
| كتاب الرد على اهل الاهواء ١٢٢           | كتاب في القياس ١٥٢          |
| كتاب الرد على مظهر الرخصة في المسكر ١٢٢ | كتاب النجوم ١١٩، ١٢٦، ١٣٢   |
| كتاب الرد على الواقفة ١٢٢               | كتاب النكاح ١٢١             |
| كتاب الرويا ١٢١                         | كتاب الوضوء ١٢٠، ١٢١        |
| كتاب الزكاة ١٢١                         | كتاب يوم وليلة ٢٢١          |
| كتاب السنن والآداب ١٢١                  | الكوافر ٢٠٩                 |
| كتاب الصلاة ١٢١                         | كسر الاصنام الجاهلية ١٠٠    |
| كتاب صلاة الاستسقاء ١٢٦                 | الكشاف ١٩                   |
| كتاب صلاة التطوع ١٢٦                    | كشف الالباس ٣٢٥             |
| كتاب صلاة الجمعة ١٣٦                    | كشف التسمية والالتباس ١٤٧   |
| كتاب صلاة الجنائز ١٢٦                   | كشف الحق ١٧                 |
| كتاب صلاة الخوف ١٢٦                     | كشف الرموز ٣٢٣              |
| كتاب صلاة الغدير ١٢٦                    | كشف القمة ٥                 |

|                                       |                                      |
|---------------------------------------|--------------------------------------|
| مائدة النافذة ٢٩١                     | كشف المشام ٢٩٦                       |
| ما يملل وما لا يملل ٢٢١               | كشف المحجة ١٣٥، ١٣٣، ١١٧، ٩٢         |
| مباحج المتبحر في منافع الحجج ٢٩٥      | كشف المعاني في شرح حرز الاماني ٣٥    |
| مبدأ الخلق ١٢٦                        | الكشف والحجة ١٢٢                     |
| المسوط ٢١٧، ٢٢١، ٢٢٢                  | الكش دول ٣١٩، ١٢                     |
| مشابه القرآن ٢٠٢، ٢٠١، ٢٩١، ٢٩٢       | الكتابية ٨٨، ٧٧                      |
| المتشابه في القرآن ١٩٣                | كفاية البرايا ٢٩٩                    |
| المثال في الامثال ٢٩٠                 | الكلمات الطريفة ١٨٩، ٩٢، ٩٣، ٩٤      |
| مثالب النواصب ٢٩٠                     | الكلمات المخزونة ٩٢                  |
| مجازات الآثار النبوية ٢٠٥             | الكلمات المكتونة ٨٩، ٩٢              |
| مجازات الحديث ٢٠٢، ٢٠١                | الكليات ٣١٦                          |
| مجازات القرآن ١٩٣، ٢٠٥                | كنز الدقائق ١٣٠                      |
| مجازات النبوية ١٩٣                    | كنز القوائد ٢١٩، ٢١٣، ٢٠٩، ١٦١       |
| المجالس (للمفرد) ١٥٥                  | الثنائي ٩٢                           |
| المجالس والاخبار ٢٢١                  | لب الالباب ٢٩٩                       |
| مجالس المؤمنين ٣٩، ٢٠، ٢٢، ٤٣، ٤٥     | لؤلؤة البحرين ٤٣، ٤٤، ٤٥، ٧٢، ٧٣، ٩٠ |
| ١٤١، ١٤١، ٢٢٥، ٢٢٨، ٣٠٣، ٣١٢، ٣١٢     | ١٠٠، ١١٦، ١٣١، ١٣٦، ١٣٧، ٢١٧، ٢١٧    |
| ٣٣٨                                   | ٢١٩، ٢٥٠، ٢٥١، ٢٧٥، ٢٧٦، ٢٧٨، ٢٠٢    |
| مجمع البحرين ٥، ٥٧، ٦١، ١٤٥، ١٩٧، ١٩٧ | ٣٠٢، ٣١٤، ٣٢١، ٣٢٩، ٣٣٨              |
| ٢١٤، ٢١١                              | ما قيل في الائمة من الشعر ١١٧        |
| مجمع البيان ٢٩٢                       | ما لا يسمع المكلف الا خلاص ٢٢١       |
| المجموع والرائق ١٣٥                   | ما ورد من الامر في شربة الخمر ٢٦     |



|                                       |                                    |
|---------------------------------------|------------------------------------|
| المسائل الالهامية ٢٢٢                 | مجموعة الدورام ١٦٠                 |
| مسائل الامتحان ٣٢                     | المحاسن ١٤٠                        |
| المسائل الجلية ٢٢٢                    | المحركات ٣١٣.٤٥.٢٣                 |
| المسائل الاحتمالية ٢٢٢                | المحبر ١٢٥                         |
| المسائل الحاجية ١٥٥                   | محبوب القلوب ٣١٣. ٣١٤              |
| المسائل الخاتمة ٢٢٢                   | المجوعة البيضاء ٨٩. ٩١             |
| المسائل المشقة ٢٢٢                    | المحصل في البيان ٣١                |
| المسائل الرخصة ٢٢٢                    | المحصول في علم الاصول ١٠٣          |
| المسائل الصاغانية ١٥٢                 | مختار شعري في استحقاق الصافي ٢٠٥   |
| مسائل في الفرق بين النبي و الامام ٢٢٢ | المختصر لاني الجود ٢٦              |
| مسائل النظم ١٥٢                       | مختصر في شرح عم من المقدمات ٣٢     |
| مسار الشيعة ١٥٥                       | مختصر المصباح ٢٢١                  |
| المسالك ٢٩٤                           | مختار النبوة ٨٧. ١٣٣. ٢٩٤. ١٢٧     |
| مسألة في تحريم الدفاع ٢٢٢             | المختزون المكيون في عمون الفنون ٢٩ |
| المسألة الزينة ٢٢٢                    | المداوك ١١٣٤. ٧٧. ٢١٨              |
| مسألة في العمل بحبر الواحد ٢٢١        | المدخل في الاصول ٢٤٥               |
| المسألة الكافية ١٥٢                   | مدية العلم ١٣٦                     |
| مسألة في كتابة النبي ٢١٠              | المذكور المؤتم ٢٤. ٢٦              |
| مسألة في المسح ٢١٠                    | مرآة الجنان ٢١٢                    |
| مشتركات الرجال ٢٥٤                    | المرشد ١٣٧                         |
| المشجر ٢١٠                            | المزاد ١٢٢. ١٥٥. ٢١٠               |
| مصباح القلوب ٢٩٩                      | مسائل ابن الرراج ٢٢٢               |

|   |   |
|---|---|
| مصابيح النور ١٥٨                                      | مفاتيح الشرائع ٧٢ ، ٨٨ ، ٩٠                                 |
| المصباح ٢٢٦   | المفتاح ٧٨  |
| مصباح المتهجد ٢٢٢، ٢٢١                                | المفصح ٢٢١  |
| مصفاة الانباج ٧٩                                      | المقابس ٢٥٦ ، ٢٥٨   |
| مطالع الانوار ٣٠١ ، ١٠٤                               | المقاصد ١٧  |
| المطول ١٥   | المقالات ١٥٥  |
| المعارج ٢٩٥   | مقامات الحريري ٢٧ ، ٢٨ ، ٢٩ ، ٩٤                            |
| معارضة الاضداد ٢١٠                                    | مقامات النجاة ١٧ ، ٣١ ، ٣٢ ، ٥٤ ، ٧٥ ، ٩٨ ، ١٩٩ ، ٢٠٣ ، ٢٠٧ |
| المعارف ٩١  | مقام الفضل ٣٠٦ ، ٣١٨ ، ٣٣٥                                  |
| معالم الدين في الاصول ٣٢٨ ، ٣٢٦ ، ٢٦٥                 | مقتل الحسين ٢٢١   |
| معالم الزلفى ٢٩٣                                      | المقصود والممدود ٢٣ ، ٢٥ ، ٢٦                               |
| معالم العلماء ١٠٤ ، ١٠٥ ، ١٣٠ ، ١٥٧ ، ٢٢٥ ، ٢٦٠ ، ٢٩٠ | المقتنع ١٣٧   |
| معاني الاخبار ١٣١ ، ١٣٤                               | المقنة ١٥٤ ، ١٥٥ ، ١٥٦ ، ٢٣٠ ، ٢٤٠                          |
| معاني القرآن ٢٣                                       | مكارم الاخلاق ١٣٥   |
| معنصم الشيعة ٨٧ ، ٨٨                                  | ملحة الاعراب ٢٧ ، ٣٢  |
| معجم الادباء ٢٦                                       | الممدوحين والممنومين ١٢٣                                    |
| معادن الجواهر ٢٠٩ ، ٢١٢                               | المنازل ١٢٢   |
| معرفة القروض ١٢٣                                      | مناسك الحج ٢٢١  |
| معونة الفارض ٢١٠                                      | المناقب ١٧٩ ، ٢٥١ ، ٢٥٤ ، ٢٥٦ ، ٢٩٠                         |
| معيار الاشعار ٣٠٤                                     | ٢٩١   |
| المغرب في حلى المغرب ٣٢                               | مناقب الطاهرين ٢٦٣  |

|                                       |                                     |
|---------------------------------------|-------------------------------------|
| المتنظم ٣٢                            | النصوص ٢١١                          |
| منتظم الاصول ٣٣٨                      | التفحات المملكونية ٩٠               |
| المنتقى ٢٤٥: ٢٢٣                      | نقد الاصول الفقهية ٩٢               |
| منتهى المقال ١٣٣، ١٣١، ١٣٨، ١٥٦، ٢٧٧  | نقد الاقوال ٤٥                      |
| منتهى الآمال ٢٩٢                      | نقد التنزيل ٣٠٤                     |
| المنقذ ١٢٢                            | نقد الرجال ٢٩٢                      |
| المنهاج ٢٩٥، ٢٩٠                      | نقد المحصل ٣٠٢                      |
| منهاج العمال ٣٢٥                      | النقض على ابن عبد الله البصري ١٥٤   |
| المنهاج في معرفة مناسك الحج ٢١٠       | النقض على ابن الجنييد ١٤٨، ١٥٢، ١٥٤ |
| منهاج النجاة ٩٣، ٩٠                   | النقض على بن شاذان ٢٢١              |
| من لا يحضره الفقيه ١١٣، ١١٥، ١٣٤، ١٣٨ | النقض على ابن عباد ١٥٢              |
| ٢٣٧، ٢٣٠، ١٤٨                         | النقض على بن عيسى الرمانى ١٥٤       |
| منية المرئاد ١١٦                      | نقض فضيلة المعتزلة ١٥٢              |
| المواعظ والحكم ١٣٧                    | نقض المروانية ١٥٢                   |
| المؤلفون المختلف ١٢                   | النهاية للعطوسي ٢١٧، ٢١٨، ٢٢١-٢٢٤   |
| الموطأ ٣٦                             | ٢٢٦، ٢٢٧                            |
| نثر اللثالى ١٢٨                       | نهاية الطالب ٣٢٥                    |
| النخبة ٨٨، ٩٠                         | النهاية للعلامة ٢٨٢                 |
| نخب الاختيار ٢٩٣                      | تهج البلاغة ١٩٤، ٢٠١، ٢٠٢، ٢٠٥      |
| نزهة الناظر ١٠٢، ٢٤٥                  | تهج العلوم الى نفي المعدوم ١٥٦      |
| النصرة ١٥٥                            | النوادر ٢٠٩                         |
|                                       | النوادر للمقيض ٩١                   |



٢٥٦ ، ٢٥٧ ، ٢٥٨ ، ٢٧٩ ، ٢٩١

الوسيلة ٢٦٧ ، ٢٩٨

الوسيلة والواسطة ٢٦٢-٢٩٦، ٢٩٦

المهذبة في الاسول والفقه ١٣٦

مدابغة المسترشد ٢٢١

بتبيعة الدهر ١٩١، ٢٠٦، ٢٠٧

يوم وليلة ١٢٢

نواذر الحكمة ٢٣٩

الواسطة ١٢٧، ٢٦٧

الواضح ٧٩

الواقف ٧٢، ٨٧، ٩٠، ٩١، ٩٣، ١٠٣، ١٢٠

٢٣٠

وجوب المسح ١٥٥

الوجيزة ٢٢٥

وسائل الشيعة ١٠٨، ١٢٠، ١٣٠، ٢٣٠



تم فهرس الجزء السادس من «روضات الجنات في احوال العلماء والسادات»  
وبقية الجزء السابع واوله باب ما اوله الميم.

١٣٥١/١٢/١٢





